

КРАТКИЙ КАТЕХИЗИС
Вестминстерской Ассамблеи

изложенный
Джеймсом Фишером

КРАТКИЙ КАТЕХИЗИС

Вестминстерской Ассамблеи

В ВИДЕ ВОПРОСОВ И ОТВЕТОВ
В ДВУХ ЧАСТЯХ

изложенный Джеймсом Фишером
и другими служителями Евангелия

*«Держись образца здравого учения»
2 Тим. 1,13*

2004

Перевод с английского

**Название оригинала: «*The Assembly's Shorter Catechism explained by way of Question and Answer*» by James Fisher and other Ministers of the Gospel.
*Berith Publications, 1998***

Dutch Reformed Tract Society Branch of the Netherlands
Reformed Congregations

СОДЕРЖАНИЕ

	стр.
Предисловие к Первому изданию	11
Предисловие к Третьему изданию	15
ЧАСТЬ I	
Вопрос 1. Главное предназначение человека	19
Вопрос 2. Священные Писания.....	28
Вопрос 3. Чему учат Священные Писания	40
Вопрос 4. Кто есть Бог.....	44
Природа и совершенства Бога.....	44
Бесконечность Бога.....	50
Вечность Бога	52
Неизменность Бога	54
Божье бытие	55
Божья мудрость	57
Могущество Бога.....	60
Святость Бога	62
Справедливость Бога.....	65
Божья благодать.....	69
Божья истинность	73
Вопрос 5. Единственность Бога	76
Вопрос 6. Святая Троица.....	79
Вопрос 7. Божественные установления.....	90
Вопрос 8. Осуществление Божьих установлений.....	99
Вопрос 9. Сотворение мира	101
Вопрос 10. Сотворение человека	106
Вопрос 11. Провидение	112
Вопрос 12. Завет дел	121

СОДЕРЖАНИЕ

	Стр.
Вопрос 13. Грехопадение Адама	129
Вопрос 14. Грех в общем	135
Вопрос 15. Грех наших прародителей.....	140
Вопрос 16. Наше падение в Адаме	144
Вопрос 17. Состояние человека после его грехопадения.....	148
Вопрос 18. Греховность природного состояния человека.....	150
Вопрос 19. Состояние страданий природного человека	160
Вопрос 20. Завет благодати	167
Вопрос 21. Единственный Искупитель	188
Вопрос 22. Воплощение Христа	195
Вопрос 23. Служение Христа в общем.....	201
Вопрос 24. Христос как Пророк.....	207
Вопрос 25. Христос как Священник	211
Вопрос 26. Христос как Царь	223
Вопрос 27. Унижение Христа.....	231
Вопрос 28. Возвышение Христа.....	239
Вопрос 29. Применение искупления	260
Вопрос 30. Союз со Христом.....	264
Вопрос 31. Действенное призвание.....	270
Вопрос 32. Благословение, принадлежащее призванным	278
Вопрос 33. Оправдание	280
Вопрос 34. Усыновление	292
Вопрос 35. Освящение	298
Вопрос 36. Преимущества, сопровождающие оправдание, усыновление и освящение... Уверенность..... Мир в совести.....	308 308 312

СОДЕРЖАНИЕ

	Стр.
Радость в Духе Святом.....	314
Возрастание в благодати.....	315
Стойкость.....	319
Вопрос 37. Преимущества верующих, связанные с их смертью.....	322
Вопрос 38. Преимущества верующих, связанные с их воскресением.....	329

ЧАСТЬ II

Предисловие.....	343
Вопрос 39. Обязанность человека перед Богом.....	347
Вопрос 40. Нравственный закон.....	350
Обрядовый закон.....	358
Вопрос 41. Десять заповедей.....	369
Вопрос 42. Суть десяти заповедей.....	377
Вопрос 43. Предисловие к десяти заповедям.....	382
Вопрос 44. Чему учит предисловие к десяти заповедям.....	382
Вопрос 45. Первая заповедь.....	391
Вопрос 46. Что требует первая заповедь.....	391
Вопрос 47. Грехи, запрещенные в первой заповеди.....	400
Вопрос 48. Значение слов «пред лицом Моим» в первой заповеди.....	410
Вопрос 49. Вторая заповедь.....	412
Вопрос 50. Что требует вторая заповедь.....	412
Вопрос 51. Грехи, запрещенные во второй заповеди.....	419
Вопрос 52. Доводы, которыми дополнена вторая заповедь.....	427
Вопрос 53. Третья заповедь.....	433
Вопрос 54. Что требует третья заповедь.....	434

Вопрос 55. Грехи, запрещенные в третьей заповеди.....	448
Вопрос 56. Довод, которым дополнена третья заповедь	454
Вопрос 57. Четвертая заповедь	456
Вопрос 58. Что требует четвертая заповедь	456
Вопрос 59. Изменение дня субботы	466
Вопрос 60. Освящение субботы.....	473
Вопрос 61. Грехи, запрещенные в четвертой заповеди.....	482
Вопрос 62. Доводы, которыми дополнена четвертая заповедь.....	485
Вопрос 63. Пятая заповедь	489
Вопрос 64. Что требует пятая заповедь	489
Вопрос 65. Грехи, запрещенные в пятой заповеди.....	497
Вопрос 66. Доводы, которыми дополнена пятая заповедь.....	499
Вопрос 67. Шестая заповедь	502
Вопрос 68. Что требует шестая заповедь	502
Вопрос 69. Грехи, запрещенные в шестой заповеди.....	505
Вопрос 70. Седьмая заповедь	513
Вопрос 71. Что требует седьмая заповедь.....	513
Вопрос 72. Грехи, запрещенные в седьмой заповеди	517
Вопрос 73. Восьмая заповедь	525
Вопрос 74. Что требует восьмая заповедь.....	525
Вопрос 75. Грехи, запрещенные в восьмой заповеди	530
Вопрос 76. Девятая заповедь	536
Вопрос 77. Что требует девятая заповедь	537

СОДЕРЖАНИЕ

	Стр.
Вопрос 78. Грехи, запрещенные в девятой заповеди.....	541
Вопрос 79. Десятая заповедь	547
Вопрос 80. Что требует десятая заповедь	548
Вопрос 81. Грехи, запрещенные в десятой заповеди.....	552
Вопрос 82. Неспособность человека в совершенстве исполнить закон	557
Вопрос 83. Как усугубляются грехи человека	563
Вопрос 84. Чего заслуживает грех	569
Вопрос 85. Как избежать Божьего гнева.....	572
Вопрос 86. Вера в Иисуса Христа.....	577
Вопрос 87. Покаяние в жизнь	592
Вопрос 88. Установления Христа в общем	603
Вопрос 89. Как слово Божье становится действенным	607
Вопрос 90. Как надлежит читать и слушать Слово Божье.....	618
Вопрос 91. Священнодействия как действенные средства спасения	622
Вопрос 92. Природа священнодействий в общем.....	625
Вопрос 93. Виды священнодействий	631
Вопрос 94. Природа крещения	636
Вопрос 95. Субъекты крещения.....	646
Вопрос 96. Вечеря Господня.....	656
Вопрос 97. Достойное принятие Вечери Господней.....	670
Вопрос 98. Природа молитвы.....	680
Вопрос 99. Указания относительно молитвы	694
Вопрос 100. Вступление Господней молитвы	701
Вопрос 101. Первая просьба Господней молитвы	706

СОДЕРЖАНИЕ

	Стр.
Вопрос 102. Вторая просьба Господней молитвы	710
Вопрос 103. Третья просьба Господней молитвы	716
Вопрос 104. Четвертая просьба Господней молитвы	720
Вопрос 105. Пятая просьба Господней молитвы	725
Вопрос 106. Шестая просьба Господней молитвы	731
Вопрос 107. Заключительная часть Господней молитвы	741
Индекс	747

ПРЕДИСЛОВИЕ К ПЕРВОМУ ИЗДАНИЮ

Краткий Катехизис, составленный Собранием (Ассамблеей) священнослужителей в Вестминстере, при содействии представителей Шотландской Церкви, был принят Генеральной Ассамблеей вышеупомянутой церкви в 1648 году и утвержден Государственным парламентом в следующем году, что выше любой нашей рекомендации. Он получил похвалу уже во всех Христовых церквях, за границей и дома, в которых заслуженно восхищались им, как своего рода шедевром, как из-за полноты его содержания, так и из-за краткого и понятного способа изложения.

И хотя это только человеческое произведение, однако, так как оно является образцом «здорового учения», соответствующим Слову Божьему и основанный на нем, его следует держать и подвизаться за него всем возлюбившим истину, в противовес всяким заблуждениям, противостоящим истине, ожившим и неистовствующим в наше время. И, кроме того, следует учитывать, что Божественная вера, вызываемая словами Духа Святого, Который поддерживает ее, служит очевидным доказательством вышеизложенного.

Ничто более не способствует успеху и благосостоянию Церкви, чем здоровые стандарты учения, поклонения и управления, потому что, поскольку они являются крепким оплотом против всяких заблуждений и взглядов, противостоящим истине, они способны сохранять истину в ее чистоте, а исповедующих ее – в единстве и согласии между собой. С другой же стороны, нет ничего более раздражающего для противников истины, чем такие общественные стандарты, так как они являются весьма серьезным препятствием и уздой для их неограниченной и разнузданной свободы, нацеленным прямо против ложных их замыслов и, в противо-

ПРЕДИСЛОВИЕ

положность им, ясно открывающим гармоничную цепочку истин Священного Писания.

Божественное основание для составления такого произведения вполне понятно из следующих мест Писания, в которых мы читаем об образце здорового учения, в котором апостол Павел наставлял Тимофея (см. 2 Тим. 1:13), о первых началах слова Божия (см. Евр. 5:12) и о начатках учения Христова (см. Евр. 6:1). Кроме того, в Писании записаны несколько кратких изложений или кратких систем Божественной истины, как например в Исх. 20:2-18, Мтф. 6:9-14, 1 Тим. 3:16 и Титу 2:11-15, и много других, которые являются для нас примерами или образцами, из которых, как из чистого источника Слова Божия, христианские церкви, как в древние, так и в теперешние времена, от самого основания мира извлекали главные пункты их святой веры, как свидетельство и мерило ее истинности.

Краткий Катехизис излагает принципы христианства, придерживаясь наиболее превосходного метода и порядка их изложения. Утомительно было бы представлять подробный анализ или подразделения каждой отдельной главы христианского богословия соответственно порядку их изложения в Катехизисе. Но, в главном, этот способ может быть применен в следующих четырех обширных разделах Катехизиса, а именно: главное предназначение, единственное правило, прославленный объект и великий субъект христианской веры.

I. Главное предназначение христианской веры – это прославление Бога и наслаждение Им вовек (В. 1).

II. Мы имеем единственное правило христианской веры, записанное в Священном Писании. Оно заключено:

1. В его содержании, которым является Слово Божье, содержащееся в Писаниях Старого и Нового заветов (В. 2).

2. В его основных частях, а именно: первое – это во что должен верить человек относительно Бога; и второе – это обязанность, выполнения которой Бог требует от человека (В. 3).

III. Прославленный объект христианской веры, кото-

ПРЕДИСЛОВИЕ

рым является Бог, Который рассматривается в следующих трех аспектах:

1. Существенно, т.е. в Его духовном естестве, бесконечных совершенствах и в наиболее совершенной Его единственности и простоте (В. 4-5).

2. Относительно или лично, т.е. в трех отдельных Лицах Божества, нематериальности и абсолютном равенстве этих трех Лиц (В. 6).

3. Действительно, т.е. в Его делах и действиях, либо в присутствующих Ему и неотъемлемых от Него, как, например, в Его установлениях; либо в преходящих и внешних, как, например, в Его делах творения и провидения, в которых Он исполняет Свои установления (В. 7-11).

IV. Великий субъект христианской веры, которым является человек, который рассматривается в следующих трех аспектах:

во-первых, в состоянии его невинности, в котором для него был дан завет дел (В.12);

во-вторых, в его природном состоянии, вместе с греховностью и страданиями этого состояния (В. 13-19);

в-третьих, в состоянии благодати или в начале его восстановления, описывая которое катехизис говорит:

1. О сущности завета благодати (В. 20);

2. О Посреднике завета, описывая Его Личность, служение, унижение, возвышение и применение Святым Духом приобретенного Им искупления (В. 21-31);

3. О благословениях и преимуществах завета в этой жизни, в смерти, в воскресении и через всю вечность (В. 32-38);

4. Об обязанностях, вытекающих из Десяти Заповедей, связанных с их Предисловием, исполнением которых мы доказываем нашу связь с заветом благодати и благодарность Богу (В. 39-81);

5. О крайней неспособности человека повиноваться закону в этой жизни (В. 82);

6. Об усугублении греха и возмездии за него (В. 83-84);

7. О средствах, благодаря которым наше спасение про-

ПРЕДИСЛОВИЕ

должается и усовершенствуется в смерти: о внутренних средствах – вере и покаянии, и о внешних – Слове, священнодействиях и молитве (В. 85-107).

Первую часть Катехизиса завершает В. 38: «Какие преимущества получают верующие от Христа при воскресении?», который содержит доктрины о том, во что мы должны верить относительно Бога. Вторая часть Катехизиса касается обязанностей, выполнения которых Бог требует от человека.

Материалы нижеследующего Катехизиса были собраны несколькими служителями, а трем из них было рекомендовано проверить то, что должны были сделать многие руки, чтобы было единообразие стиля и метода и чтобы не допускать повторений, насколько это возможно. Господу было угодно забрать к Себе домой одного*) из этих трех, которые принимали участие в составлении и исправлении первой части Катехизиса. Но хотя он и умер, он все еще говорит, и о нем будут говорить, благодаря его замечательным трудам (которые уже увидели свет), те, кто будет наслаждаться и получать удовольствие от здорового учения и основанного на опыте благочестия. Какая бы утрата ни постигла вторую часть этого Катехизиса из-за того, что была устранена такая способная и умелая рука, но двое других участников этого труда не имеют ни малейшего сомнения, что Бог продолжил бы эту работу с великой или даже с еще большей пользой, если бы и они также умерли.

Между тем, чтобы Бог благословил для назидания душ то, что представлено здесь перед общественным взором, от имени наших братьев, горячая молитва.

Эбenezера Эрскина,
Джеймса Фишера

Февраль, 1753

*) Преподобный Ральф Эрскин из г. Данфермлин

ПРЕДИСЛОВИЕ К ТРЕТЬЕМУ ИЗДАНИЮ*)

Слова Краткого Катехизиса, задуманные с величайшей рассудительностью и отличающиеся своеобразной точкой зрения для утверждения истины Писания, а также для опровержения противостоящих истине заблуждений, в этом издании особым образом отмечены, чтобы читатель мог как можно легче отличить то, как они объясняются в этом труде.

Поскольку Исповедание веры и Большой Катехизис считаются наилучшими истолкованиями Краткого Катехизиса, последний подробно истолковывается вышеуказанными трудами, и некоторые из приведенных в Кратком катехизисе вопросов и ответов составлены по этим стандартам, что легко будет видно по цитатам, взятым из них, и по сделанным относительно них сноскам.

В этом издании почти каждый ответ подтверждается Писанием; многие тексты Писания добавлены туда, где они первоначально отсутствовали, а некоторые из них заменены другими, которые были признаны более подходящими. В предшествующих изданиях подтверждающие тексты из Писания, обычно, были приведены в конце ответа; сейчас же каждая ссылка из Писания непосредственно приведена в той части ответа, которую ей назначено подтверждать, чтобы с большей определенностью и меньшим затруднением могли с ней свериться те из читателей, кто расположен привести каждое выдвинутое здесь положение к безошибочному правилу и мерилу Слова Божия. Некоторые, более длинные, ответы разделены на два или более, для лучшего их запоминания, а некоторые дополнительные вопросы разбросаны по всей книге для пояснения. Добавлен также краткий индекс по большинству вопросов в обеих частях.

*) С небольшими сокращениями (Прим. ред.)

ПРЕДИСЛОВИЕ

Свое свободное время в течение нескольких месяцев я проводил в изучении того, чтобы сделать это издание настолько правильным и полезным для широкой общественности, насколько я мог, и сейчас предаю его в руки Бога истины, чтобы Он мог использовать его для целей умножения Своей славы, в назидание телу Христову, доколе все христиане придут в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова.

Джеймс Фишер

Глазго, 14 января, 1765.

КРАТКИЙ КАТЕХИЗИС

ЧАСТЬ I

**ВО ЧТО ДОЛЖЕН ВЕРИТЬ
ЧЕЛОВЕК ОТНОСИТЕЛЬНО БОГА**

КРАТКИЙ КАТЕХИЗИС

С ОБЪЯСНЕНИЯМИ

ЧАСТЬ I

ВОПРОС 1. *В чем состоит главное предназначение человека?*

ОТВЕТ: *Главное предназначение человека - прославлять Бога и вечно радоваться в Нем.*

В. 1. Что означает выражение «главное предназначение человека»?

О. Оно означает именно то, что должно быть основной целью и задачей человека и к чему он должен стремиться, считая это своим наивысшим счастьем.

В. 2. Что должно быть главной целью и задачей человека?

О. Прославление Бога, ибо написано: «Воздайте Господу, племена народов, воздайте Господу славу и честь. Воздайте Господу славу имени Его» (1 Пар. 16:28, 29).

В. 3. К чему человек должен стремиться, считая это своим главным счастьем?

О. К получению радости в Боге, ибо написано: «К имени Твоему и к воспоминанию о Тебе стремилась душа наша» (Ис. 26:8).

В. 4. Какая существует связь между прославлением Бога и получением радости в Нем?

О. Они связаны изобилующей и высочайшей благодарью, убеждающей грешника и делающей его способным

ГЛАВНОЕ ПРЕДНАЗНАЧЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

принять Иисуса Христа, как свой единственный путь к Богу и славе: «Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар» (Еф. 2:8); «Иисус сказал ему: Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня» (Ин. 14:6).

В. 5. Исключает ли главное предназначение человека все другие его предназначения?

О. Нет, не исключает, потому что, поставив славу Божью своей преимущественной целью, люди, в то же самое время, могут пользоваться средствами для поддержания своей физической жизни, для подкрепления своих физических тел (см. 1 Кор. 10:31), и, следовательно, они могут быть усердными в своих частных занятиях, чтобы обеспечивать себя и свои семьи (см. 1 Фес. 4:11, 12; 1 Тим. 5:8).

В. 6. Почему слава Божья должна быть главной целью и задачей человека?

О. Потому что у Бога она является главной целью сотворения человека, заботы о его безопасности, его искупления и духовного возрождения. «Все сделал Господь ради Себя» (Прит. 16:4) – и, следовательно, слава Божья также должна быть и главной целью человека. «И вы не свои... Ибо вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии» (1 Кор. 6:19,20).

В. 7. Сколько существует видов Божьей славы?

О. Существует два вида этой славы: слава совершенная, присущая природе Бога, и слава декларативная или провозглашаемая.

В. 8. Что такое Божья совершенная слава?

О. Это слава, обусловленная тем, что Бог является абсолютно самодостаточным и совершенным в Самом Себе, ибо Он сказал: «Я есмь Сущий» (Исх. 3:14).

В. 9. Что такое Божья декларативная или провозглашаемая слава?

О. Это Его видимая или провозглашаемая Его творению,

ГЛАВНОЕ ПРЕДНАЗНАЧЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

в творении или посредством творения слава (см. Ис. 44:23; 2 Фес. 1:10).

В. 10. Может ли какое-либо живое существо хоть что-нибудь прибавить к совершенной Божьей славе, присущей Его личности?

О. Нет, не может, потому что присущая Ему слава является бесконечной, вечной и неизменной (см. Иов. 35:7).

В. 11. Разве не прославляют Бога небеса, земля и все низшие творения?

О. Да, все то, что Бог сотворил, пассивным образом восхваляет Его (см. Пс. 18:2 и 144:10).

В. 12. Как человек должен прославлять Бога?

О. Человек, наделенный разумной душой, должен прославлять Бога активным образом (см. Пс. 62:5), провозглашая Ему хвалу (см. Пс. 102:1, 2) и пытаясь воздать Ему славу, соответствующую Его имени (см. Пс. 95:7, 8).

В. 13. Как человек должен был славить Бога в состоянии своей невинности, то есть до грехопадения?

О. Посредством совершенного, личного и постоянного повиновения Его закону (см. Быт. 1:27), воздавая Ему славу за все Его дела (см. Быт. 2:19).

В. 14. Соответствует ли человек своему главному предназначению?

О. Нет, не соответствует, «потому что все согрешили и лишены славы Божией» (Рим. 3:23).

В. 15. Потерпел ли Бог неудачу в достижении той Своей цели, которую Он преследовал, создавая человека?

О. Нет, Бог не потерпел неудачу, ибо Бог прославит Свое правосудие и могущество на одной и Свою благодать и милость на другой части потомков Адама (см. Рим. 9:22, 23).

В. 16. После падения Адама был ли когда-либо Бог прославлен посредством полного послушания человека?

О. Нет, Бог никогда не был прославлен, пока не явился Христос, второй Адам, как глава Нового Завета (см. Ис. 42:21 и 49:3).

ГЛАВНОЕ ПРЕДНАЗНАЧЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

В. 17. Как Христос, второй Адам, прославил Бога, будучи нашим Поручителем и нашим Представителем на земле?

О. Он прославил Бога, совершив то дело, которое Отец поручил Ему исполнить (см. Ин. 17:4).

В. 18. Какое дело Отец поручил Христу исполнить?

О. Христос должен был принять на Себя святую человеческую природу (см. Лк. 1:35); будучи безгрешным, Он должен был совершенным образом исполнить весь закон (см. Мтф. 3:15) и Своими искупительными страданиями и смертью за грех человеческого рода полностью выполнить требования Божьей справедливости (см. Лк. 24:26).

В. 19. Каким образом Христос прославляет Бога в небесах?

О. Предстоя там вместо нас перед Богом (см. Евр. 9:24) и совершив силою Своего Духа то искупление, которое Он приобрел, пребывая на земле, ценою Своей собственной крови (см. Титу 3:5, 6).

В. 20. Когда наступает тот момент, когда грешник начинает лично заботиться о славе Божьей?

О. Когда через веру, которая рождается в душе человека в результате Божьего воздействия на нее, он начинает верить во Христа, как и написано: «Он [евнух] сказал в ответ: верую, что Иисус Христос есть Сын Божий ... и евнух ... продолжал путь, радуясь» (Деян. 8:37, 39).

В. 21. Может ли кто-либо надлежащим образом прославлять Бога, если он сначала не уверует во Христа?

О. Нет, не может, потому что «без веры угодить Богу невозможно» (Евр. 11:6) и «все, что не по вере, грех» (Рим. 14:23).

В. 22. Каким образом Бог прославляется через веру во Христа?

О. Печатью веры удостоверяется в душе человека свидетельство о Боге (см. Ин. 3:33) и верою мы соединяемся со Христом, от Которого единого происходит наша способность приносить плоды (см. Ос. 14:9).

В. 23. Разве не прославляется Бог добрыми делами верующих?

ГЛАВНОЕ ПРЕДНАЗНАЧЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

О. Да, прославляется, ибо Христос сказал: «Тем прославится Отец Мой, если вы принесете много плода» (Ин. 15:8).

В. 24. Что собой представляют те плоды, которые приносят верующие и которыми прославляется Бог?

О. Общим признаком их может быть вера, действующая любовью (см. Гал. 5:6), а также то, что они направлены в силе Христовой на всемерное повиновение закону, который является уставом, указывающим на наши обязанности: «Все могу в укрепляющем меня Иисусе Христе» (Фил. 4:13):

В. 25. Как нам следует прославлять Бога через принятие необходимой пищи и питья?

О. Второй Адам – Иисус Христос – является наследником всего и Он приобрел для Своих людей, согласно завету, право как на временные, так и на духовные блага. Через Него мы пользуемся правом получения всего того, что необходимо для поддержания нашей физической жизни (см. 1 Кор. 3:21-23). Таким образом, за все это нам следует быть признательными и благодарными Богу (см. 1 Тим. 4:4, 5).

В. 26. Как мы должны прославлять Бога в наших богослужениях при совершении других актов, выражающих наше повиновение Богу?

О. Совершая все, что мы делаем, во имя Господа Иисуса (см. Кол. 3:17), поклоняясь Богу в Духе Святом, радуясь во Христе Иисусе и не надеясь на плоть (см. Фил. 3:3).

В. 27. Кроме прославления Бога какое еще должно быть наше стремление?

О. Кроме прославления Бога нам следует еще стремиться к тому, чтобы находить радость в Нем (см. Пс. 72:25, 26).

В. 28. Почему нам следует стремиться к тому, чтобы находить радость в Боге?

О. Потому что Он является главным благом для всякого разумного существа (см. Пс. 114:7) и ничто другое, кроме Него, не может соответствовать природе человека, либо отвечать желаниям нашей бессмертной души (см. Пс. 143:15).

В. 29. Как может конечное (временное) существо нахо-

дить радость в бесконечном Боге?

О. Ощущая Его присутствие и радуясь в Нем, осознавая Бога своим вечным и наивысшим уделом и наследием*) (см. Пс. 15:5, 6 и 47:15).

В. 30. Находили ли радость в Боге наши прародители, когда они пребывали в состоянии невинности?

О. Да, между Богом и ними были совершенные отношения дружбы и партнерства, потому что «Бог сотворил человека правым» (Еккл. 7:29).

В. 31. Что разрушило эту благословенную дружбу и партнерство?

О. Разрушил грех, ибо наши беззакония разделили нас с Богом, и наши грехи скрыли (отвратили) от нас Его лицо (см. Ис. 59:2).

В. 32. Может ли грешник в своем естественном невозрожденном состоянии находить радость в Боге или иметь с Ним какое-либо общение?

О. Нет, не может, так как написано: «Что общего у света с тьмою? Какое согласие между Христом и Велиаром?» (2 Кор. 6:14, 15).

В. 33. Каким образом может погибший грешник вновь вернуться в состояние, когда он снова будет радоваться в Боге и иметь общение с Ним?

О. Как мы потеряли это состояние через наше падение в первом Адаме, точно так мы можем вновь обрести его только через союз со вторым Адамом (см. Рим. 5:18-19), поскольку невозможно прийти к Богу, кроме как через Христа (см. Ин. 14:6).

В. 34. Когда наступает тот момент, когда грешник начинает радоваться в Боге?

О. Тогда, когда, приняв Христа верою, он полагается на

*) В английском оригинале употреблено выражение «upmaking portion», означающее то, что повышает до более высокого общественного положения, т.е. до наследства.

ГЛАВНОЕ ПРЕДНАЗНАЧЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

Него и на Бога, пребывающего в Нем, обретая от Него праведность и силу (см. Ис. 45:24), и от полноты Его принимает и благодать на благодать (см. Ин 1:16).

В. 35. Что собой являют те внешние средства, с помощью которых, или в пределах которых мы должны стремиться находить радость в Боге?

О. Это всевозможные установления и способы поклонения Богу, совершаемые публично, частным образом и в тайне, такие как чтение и слушание Слова Божьего, священнодействие причастия, молитва, размышление, посты, благодарения и тому подобное.

В. 36. Позволяется ли святым Божиим людям радоваться в Боге с помощью этих внешних средств?

О. Да, они, Божьи святые люди, представляют собой то особое место встречи с Богом*), где записано Его имя и куда Он обещал прийти и благословить их, как написано: «На всяком месте, где Я положу память имени Моего, Я приду к тебе и благословлю тебя» (Исх. 20:24).

В. 37. Какое мы имеем основание в Писании, что святые будут радоваться в Боге, выполняя возложенные на них Создателем обязанности и поклонясь Ему так, как Он этого требует?

О. Мы обнаруживаем в Писании, что святые много времени уделяют обязанностям, связанным с их верой (см. Песн. 3:1-3), и выражению величайшего уважения к установлениям Его благодати (см. Пс. 83:2, 3).

В. 38. Какое удовлетворение имеет душа святого человека, когда она радуется в Боге?

О. Неизмеримо большее наслаждение, чем могут принести хлеб, вино и все земные утешения (см. Пс. 4:8).

В. 39. Есть ли какое-либо различие между радостью в

*) Английское слово «trysting-place» означает место для встречи или договоренность встретиться в определенное время и на определенном месте, как это бывает между влюбленными.

ГЛАВНОЕ ПРЕДНАЗНАЧЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

Боге, полученной в этой жизни, и той радостью в Боге, которую святые будут иметь в жизни грядущей?

О. В том, что касается сущности той или другой радости, то различия нет; но есть различие в том, что касается способа их получения и степени их проявления.

В. 40. Какое различие существует между способом получения радости в Боге здесь, на земле, и в мире будущем?

О. Здесь мы получаем опосредованную радость в Боге, применяя различные средства. В будущем мире мы будем получать непосредственную радость в Боге, не прибегая к этим средствам, как и написано: «Теперь мы видим как бы сквозь тусклое стекло, гадательно, тогда же лицом к лицу» (1 Кор. 13:12).

В. 41. Какое различие существует, если говорить о ее степени и силе, между получаемой в Боге радостью в этой жизни, и той радостью, которую мы будем иметь в жизни грядущей?

О. В этой жизни мы получаем в Боге только частичную радость. В жизни грядущей это будет полное и совершенное наслаждение (см. 1 Ин. 3:2). Здесь только начало этой радости, или ее первые плоды. В потусторонней жизни мы будем получать в Боге радость, сравнимую лишь с той, которую человек имеет в пору жатвы (см. Пс. 125:5, 6).

В. 42. Является ли частичная радость в Боге здесь, на земле, которую мы получаем, испытывая Его к нам милости, надежным залогом той полной радости в Нем, которую мы будем иметь в будущей жизни, когда будем видеть Бога в Его славе?

О. Нынешняя радость в Боге является залогом и основанием той будущей радости в Нем (см. Еф. 1:13, 14; Пс. 83:12).

В. 43. Исполненная Божьей благодатью душа святого, находясь в таком состоянии удовлетворенности, может ли полностью понимать свое главное предназначение?

О. Да, может, принимая во внимание тот факт, что в той

ГЛАВНОЕ ПРЕДНАЗНАЧЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

жизни она будет преисполненной Богом и на протяжении всей вечности будет воздавать Ему хвалу непрекращающимся и возвышенным «аллилуйя».

В. 44. Почему в определении главного предназначения человека прославление Бога поставлено на первом месте и помещено перед получением радости в Боге?

О. Это связано с тем, что замысел Бога прославить Самого Себя был причиной и основанием Его намерения сделать человека счастливым через получение им радости в Боге (см. Рим. 11:26). По этой причине наше стремление к прославлению Бога, как наше главное предназначение, Он определил быть способом и средством достижения нами этой радости в Боге (см. Пс. 49:23).

В. 45. Должно ли счастье, которое мы имеем, получая радость в Боге, быть нашим главным предназначением?

О. Нет, не должно, но таким предназначением должно быть только прославление Бога (см. Ис. 42:8), стремясь к которому, как своей основной цели, мы не потеряем и нашей радости в Боге (см. Пс. 90:14, 15).

В. 46. Не должно ли то наслаждение, которое мы получаем, прославляя Бога, считаться нашим главным предназначением?

О. Нет, не должно, ибо мы должны ставить прославление Бога выше нашего наслаждения, которое мы получаем через это прославление. В противном случае мы имеем наслаждение, главным образом, не в Боге, но в самих себе (см. Ис. 2:11). Наше субъективное наслаждение, которое мы находим в славе Божьей, относится к радости, получаемой в Боге, слава Которого превышает небес, а тем более она бесконечно выше нашего наслаждения, которое происходит от этой славы (см. Пс. 113:4).

В. 47. Кого Бог удостоивает чести испытывать радость в Нем отныне и навсегда?

О. Тех, кому Он Сам непосредственно помогает прославлять и чтить Его, потому что Он сказал: «Я прославлю

прославляющих Меня» (1 Цар. 2:30).

В. 48. Есть ли еще что-либо, что так умножает наше счастье и радость в Боге, как забота о том, чтобы через нас была воздана Богу слава?

О. Нет, не существует ничего подобного. Ибо если Бог достигает величественной цели Своей собственной славы, как таковой, то, по этой причине, если Бог обещал нам вечную жизнь прежде вековых времен (см. Титу 1:2), то мы не можем не получить ее, так как выполнить обещанное наилучшим образом становится уже делом Его чести и Его верности: «Ибо верен Обещавший» (Евр. 10:23).

В. 49. Почему радость в Боге, которая связана с прославлением Его, будет радостью вечной?

О. Потому что Тот, Кто является объектом радости – это вечный Бог (см. Ис. 40:28). И радость, обретаемая в Нем, не является преходящей, подобно мимолетным временным удовольствиям, но является вечным наслаждением, в вечном Боге (см. Пс. 47:15).

* *
*

ВОПРОС 2. *Какой критерий Бог дал, чтобы указать нам, как мы можем прославлять Его и находить радость в Нем?*

ОТВЕТ: *Слово Божье, которое содержится в Священных Писаниях Ветхого и Нового Заветов, является единственным правилом, содержащим для нас указания, как мы можем прославлять Бога и радоваться в Нем.*

В. 1. Почему существует необходимость в своде правил, содержащих указания относительно того, как прославлять Бога и находить радость в Нем?

О. Необходимость в таких правилах существует по той причине, что, поскольку Бога должны славить разумные

СВЯЩЕННЫЕ ПИСАНИЯ

существа, то ничто, кроме открытой для нас Богом Его собственной воли, не может представлять совершенного руководства, предназначенного для этой цели.

В. 2. Может ли человек, используя свою собственную мудрость или свои собственные способности, когда-либо достигнуть состояния, когда он будет славить Бога и радоваться в Нем, если он не достиг этого до сих пор из-за своего падения в первом Адаме?

О. Нет, не может, ибо его мудрость и знание того, что сотворил Бог, неизбежно превратятся в глупость и невежество (см. Иов 11:12); а способность делать добро неизбежно превратится в полную беспомощность (см. Ин. 6:44).

В. 3. Где Бог показал способ, как человек снова может восстановить утраченное состояние и достигнуть той цели, которая была поставлена перед ним Богом при его сотворении?

О. Этот способ указан в слове Божьем, которое содержится в Писаниях Ветхого и Нового Заветов, ибо написано: «Исследуйте Писания» (Ин. 5:39).

В. 4. Откуда вы знаете, что Писания Ветхого и Нового Заветов – это слово Божье?

О. По тому отпечатку Бога, который вполне очевидно просматривается в Писаниях: ибо как никто не может действовать так, как Бог (см. Ис. 43:13), так никто также не может говорить подобно Ему (см. Ин. 7:46).

В. 5. Что вы понимаете под отпечатками или следами Бога, которые столь очевидны в Писаниях?

О. Божьи величие, святость, свет, жизнь, действительность и сила, которые сами по себе сияют и очевидны в слове Божьем (см. Рим. 1:16; Пс. 18:8).

В. 6. Что можно сказать о тех людях, которые не видят отпечатка Бога в Его слове, хотя они и читают его?

О. О них можно сказать, что они неверующие, «у которых бог века сего ослепил умы, дабы для них не воссиял свет благовествования» (2 Кор. 4:4).

В. 7. Так как все люди духовно слепы по своей падшей

природе, разве не бесполезно для них читать Писания?

О. Нет, не бесполезно, потому что такова воля Божья, чтобы они читали и исследовали Писания (см. Ин. 5:39) и через приобщение к слову Божьему, будучи слепыми, получали свет и зрение (см. Пс. 118:130).

В. 8. Что следует предпринять человеку, чтобы Библия не осталась для него непонятной, запечатанной книгой?

О. Всякий раз, когда он открывает Слово Божье, ему следует обращать свой взор к Богу, автору Слова, со словами: «Открой очи мои, и увижу чудеса закона Твоего» (Пс. 118:18); «Пошли свет Твой и истину Твою; да ведут они меня и приведут на святую гору Твою и в обители Твои» (Пс. 42:3).

В. 9. С помощью каких аргументов мы можем убеждать неверующих людей принять Писания, как Слово Божье?

О. Мы можем убеждать их, используя рациональные аргументы из древней истории человечества. Мы можем обращать их внимание на небесную природу содержания Писания; на величие стиля; на гармонию всех частей Писания, несмотря на то, что они были написаны в разные века; на точное исполнение пророчеств; возвышенность священнодействий и утверждений, содержащихся в Божьем слове. Мы можем обращать их внимание на действенность и могущество Слова Божьего, оказавшего влияние на убеждения множества людей и побудившего их к обращению; на всеобъемлющую силу всего Слова Божьего вести людей к достижению их главного назначения – прославления Бога через их спасение, и на многие чудеса, которые были совершены для подтверждения истины учения, содержащейся в Писаниях*).

В. 10. Могут ли эти или им подобные аргументы, обращенные к разуму человека, произвести в человеке настоящую Божью веру?

О. Нет, не могут, так как рациональные аргументы могут вызвать только рациональную веру, основанную на рас-

*) См. «Исповедание веры», гл. 1. § 5.

судке. Божественная же и спасающая вера полностью зиждется на божественном свидетельстве, присутствующем самому Слову Божьему, и на утверждениях, звучащих следующим образом: «Так говорит Господь».

В. 11. Как это присутствующее Слову Божьему свидетельство было открыто человеку?

О. Через того же Самого Духа Божьего, продиктовавшего Слово Божье (см. 2 Пет. 1:21). Он, Дух Божий – это тот же «Ангел-наставник, один из тысячи» (Иов. 33:23), указывающий человеку истинный путь (см. Ин. 16:13).

В. 12. Кто может полностью убедить человека, что Писания Ветхого и Нового Заветов действительно являются словом Божьим?

О. «Дух Божий, Который свидетельствует сердцу человека через Писания и с помощью Писаний, единственно может полностью убедить человека в том, что Писания – это настоящее Слово Божье» (см. Ин. 16:13, 14; 1 Ин. 2:27*).

В. 13. Зависит ли авторитет Писания, которому следует верить и повиноваться, от свидетельства церкви, или он зиждется всецело на Боге?

О. Авторитет Священного Писания, которому должно верить и подчиняться, «зидется всецело на Боге (Который есть сама истина) – Авторе Священного Писания; и поскольку Священное Писание есть Слово Божие, оно должно быть принято человеком (см. 1 Ин. 5:9; 1 Фес. 2:13**).

В. 14. Почему авторитет Писаний не может зависеть от церкви?

О. Потому что истинная церковь Христа по своей сути зависит от Писаний и, следовательно, они, Писания, не могут зависеть от церкви в том, что касается их авторитета (см. Еф. 2:20, 22).

В. 15. Не достаточно ли света природы, дел творения и

*) «Полный Катехизис», В. 4.

**) «Исповедание веры», гл. 1. § 4.

провидения для того, чтобы указать нам, как прославлять Бога и радоваться в Нем?

О. Хотя свет природы, дела творения и провидение в такой значительной мере являют благость, мудрость и силу Бога, что лишают человека оправдания (см. Рим. 2:14, 15 и 1:19, 20), все же их недостаточно для того, чтобы дать человеку то знание о Боге и Его воле, которое необходимо для спасения (см. 1 Кор. 2:13, 14)*).

В. 16. Что делает необходимым дополнительное откровение, помимо света природы?

О. Дополнительное откровение делают необходимым слава Божественных совершенств, особенно Его милосердие, благодать, любовь и верность (см. Пс. 84:9, 11, 12); огромное невежество и вырождение рода человеческого (см. 1 Кор. 1:20, 21); величественность всех тех истин, которые были явлены через откровение и которые, в противном случае, остались бы вечной тайной для людей и ангелов (см. Ин. 1:18). Откровение также необходимо для испытания духов и человеческих учений и для разоблачения уловок дьявола (см. 1 Ин. 4:1-3).

В. 17. Как так произошло, что Писания не угождают греховному человечеству и не несут ему лжи?

О. Если бы составители (авторы) Писаний были предрасположены к обману, они приспособлялись бы к склонностям людей, с которыми они общались, и потворствовали бы их похотям. Но, наоборот, мы находим, как они справедливо и верно открывают заблуждения и пороки людей и беспристрастно противопоставляют себя всему, к чему питает склонность их испорченная природа. И это не смотря на то, что по этой причине они оказывались беззащитными перед самыми тяжелыми испытаниями и страданиями (см. Деян. 5:29-41).

В. 18. Что означает слово «Писания»?

О. Это слово означает «письменные произведения».

*) «Исповедание веры», гл. 1, § 1.

СВЯЩЕННЫЕ ПИСАНИЯ

Обычно Слово Божье называют Писаниями, поскольку посредством их Бог передал для нас в письменной форме то великое, что содержится в Его законе и завете (см. Ос. 8:12).

В. 19. Почему Божье слово было передано нам в письменной форме?

О. «Для лучшего сохранения и распространения истины и для более верного установления и упрочения Церкви против испорченности плоти, злобы сатаны и мира сего (см. Лк. 1:3, 4; Прит. 22:20, 21)^{*)}.

В. 20. Как воля Божья делалась известной церкви тогда, когда она еще не была записана?

О. Через непосредственные откровения (см. Быт. 2:16, 17 и 3:15), через неоднократное явление Сына Божьего, получавшего для Себя наслаждение, раньше времени облакаясь в образ человека (см. Быт. 18:2, сравните со стихом 3; Суд. 13:11, сравните со стихами 18 и 19); через служение святых ангелов (см. Быт. 19:1, 15; Евр. 2:2) и патриархов (см. Иуды, ст. 14, 15; Евр. 11:7).

В. 21. Почему Писания Ветхого и Нового Заветов называют Словом Божиим?

О. Потому что «все Писание богодухновенно» (2 Тим. 3:16) и непосредственно диктовалось Святым Духом (см. 2 Пет. 1:21).

В. 22. Почему Писания обычно называют Библией?

О. Слово Библия переводится как «книга». Святые Писания называют этим словом, чтобы подчеркнуть их высокое положение, поскольку они в несравнимой степени являются самой лучшей книгой из всех книг, так как содержат неизменные основания веры во Христа, дарующего жизнь вечную. «Сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его» (Ин. 20:31).

В. 23. Почему Священные Писания называют Заветом?

^{*)} «Исповедание веры», гл. 1. § 1.

О. Потому что они являются последней волей чудесного Завещателя, будучи сначала обещаны в прообразном смысле, а затем и фактически подтверждены самой смертью Завещателя. Писания касаются обширного наследства, которое завещается Его духовному потомству: «Ибо, где завещание, там необходимо, чтобы последовала смерть завещателя» (Евр. 9:16).

В. 24. Почему книги, написанные Моисеем и пророками, называют Ветхим Заветом?

О. Поскольку воля Завещателя, Христа, будучи еще скрытой, осуществлялась по Закону и обыкновенно запечатлевалась кровью жертвенных животных, то по этой причине Первый Завет и был назван сравнительно несовершенным (см. Евр. 8:7, 8) и, следовательно, будучи Ветхим, должен был упраздниться (см. Евр. 8:13).

В. 25. К кому в Ветхом Завете было обращено слово Божье?

О. К еврейскому народу (еврейской церкви), как и пишет апостол Павел: «Итак, какое преимущество быть Иудеем, или какая польза от обрезания? Великое преимущество во всех отношениях, а наипаче в том, что им вверено слово Божие» (Рим. 3:1, 2).

В. 26. Почему Писания, начиная от Евангелия от Матфея и заканчивая Откровением Иоанна Богослова, называются Новым Заветом?

О. Потому что они содержат наиболее ясное и полное откровение Нового Завета Господа нашего Иисуса Христа, а также действительное утверждение обещанного завета посредством смерти Христа, Завещателя, являющегося, в то же самое время, живым Исполнителем Своего собственного завещания: «И живой; и был мертв, и се, жив во веки веков» (Откр. 1:18); «Я живу, и вы будете жить» (Ин. 14:19).

В. 27. Будет ли это новозаветное особое проявление Божьей благодати когда-либо подвергаться каким-либо дополнительным изменениям?

О. Нет, не будет. Оно будет оставаться новым и неизме-

нным до второго пришествия Господа Иисуса Христа (см. Мтф. 26:29).

В. 28. Продолжают ли Писания Ветхого Завета оставаться для нас, живущих во время Нового Завета, критерием нашей веры и поведения?

О. Да, продолжают, поскольку они, наряду с Писаниями Нового Завета, являются записанным откровением, данным Богом, повествующим о Христе. Ибо все пророки Ветхого Завета пророчествовали о Христе; о Нем все они свидетельствовали (см. Деян. 10:43); а также Христос учил исследовать Писания, чтобы через них люди могли найти вечную жизнь, а они свидетельствуют о Христе (см. Ин. 5:39).

В. 29. Как мог Ветхий Завет быть действенным, если он не был подтвержден смертью Завещателя?

О. Смерть Христа, Завещателя, символизировали все искупительные жертвы ветхозаветного служения. Поэтому и сказано о Христе, как об Агнце, закланном от создания мира (см. Откр. 13:8).

В. 30. Не упразднено ли полностью сейчас, во время действия Нового Завета, это символическое ветхозаветное служение?

О. Да, упразднено, так как Богом было обещано, что с приходом Мессии «прекратится жертва и приношение» и, соответственно, говорится, что «Христос, Первосвященник будущих благ, пришедши не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Кровию, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление» (Евр. 9:11, 12).

В. 31. Почему было упразднено обрядовое богослужение?

О. Поскольку оно было только тенью грядущих благ, а не настоящим образом вещей, т.е., не самыми настоящими вещами (см. Евр. 10:1).

В. 32. В чем Новый Завет превосходит Ветхий?

О. Наряду с некоторыми другими особенностями, Новый Завет превосходит Ветхий в том, что касается его очевидности и ясности; характера поклонения; широты и про-

тяженности; характера его даров и продолжительности его действия.

В. 33. В чем Новый Завет превосходит Ветхий в том, что касается его очевидности и ясности?

О. Ветхий Завет говорит о Мессии, Который должен прийти. Новый же Завет представляет Его как уже пришедшего (см. Ин. 1:29, 41). Ветхий Завет был таинственным и туманным, а Новый – ясный и понятный (см. 2 Кор. 3:18).

В. 34. В чем Новый Завет превосходит Ветхий в том, что касается поклонения Богу?

О. Поклонение Ветхого Завета было рабским игом, а поклонение Нового – свободное, духовное и непринужденное (см. Гал. 5:1).

В. 35. В какой мере Новый Завет превосходит Ветхий в отношении его широты?

О. Ветхий Завет включал в себя только евреев (см. Пс. 147:8, 9) и немногих прозелитов из язычников (см. Исх. 12:48). Но Новый Завет распространяется на весь мир (см. Мр. 16:15) и количество новозаветных обращенных значительно превосходит число обращенных при ветхозаветном служении (см. Откр. 7:9).

В. 36. В какой мере Новый Завет превосходит Ветхий в том, что касается даров?

О. Дары Духа Святого более богаты и действенны во время Нового Завета, чем во время Ветхого (см. Деян. 2:17, 18).

В. 37. В какой мере Новый Завет превосходит Ветхий в том, что касается продолжительности его действия?

О. Продолжительность действия Ветхого Завета с его символами и жертвоприношениями была только кратковременной (см. Евр. 8:13). Но действенность и сила Нового Завета должна оставаться неизменной до конца мира (см. Мтф. 28:20).

В. 38. Почему о Писаниях говорится, что они должны быть единственным критерием, предназначенным указывать нам, как мы можем прославлять Бога и радоваться в Нем?

О. Поскольку никто, кроме Бога, автора Писаний, не может, согласно тем же Писаниям, указать путь, каким образом падшие грешники должны прославлять Бога и находить в Нем радость (см. Мих. 6:6, 9; Мтф. 11:25, 28).

В. 39. Хотя свет природы, то есть естественный разум, не может быть тем единственным критерием, определяющим наше отношение к Богу, тем не менее, не может ли наш разум быть признан, как достаточный критерий, предназначенный указывать нам, как мы можем прославлять Бога и радоваться в Нем?

О. Нет, наш природный разум ни в коем случае не может быть признан достаточным критерием вследствие своей полной неспособности хотя бы в малейшей мере открыть нам Христа – Посредника Нового Завета (см. 1 Кор. 2:14), являющегося для падших грешников из потомков Адама единственным путем, ведущим к спасению (см. Ин. 14:6).

В. 40. Достаточно ли утверждения, что Слово Божье является основным критерием для нашего руководства?

О. Нет, не достаточно, потому что подобное утверждение оставляет место для мнения, что, кроме Писаний, могут быть и другие критерии, которые хотя их и нельзя назвать основными, все же сами по себе они могут быть очень хорошими и достаточными для того, чтобы направлять грешников к их главному предназначению. Однако, это неправильно и противоречит Писанию (см. Лк.16:29, 31; Ис. 8:20; Деян. 4:12).

В. 41. В чем состоит совершенство Писаний?

О. В том, что «весь замысел Божий относительно того, что необходимо для Его собственной славы, спасения человека, веры и жизни – либо ясно изложен в Писании, либо с правильной и очевидной последовательностью может быть выведен из него (см. 2 Тим. 3:15-17; Гал. 1:8, 9)*».

В. 42. Следует ли понятные и логически необходимые выводы из Писания рассматривать, как часть Библейского

*) «Исповедание веры», гл. 1, § 6.

свода правил, точно так же как и ясно выраженные истины Писания?

О. Да, следует, как это очевидно из того случая с нашим Господом, когда Он, отстаивая учение о воскресении мертвых в споре с саддукеями, сказал: «А о воскресении мертвых не читали ли вы реченного вам Богом: Я Бог Авраама, и Бог Исаака, и Бог Иакова? Бог не есть Бог мертвых, но живых» (Мтф. 22:31, 32):

В. 43. Являются ли Писания ясным и понятным критерием истины?

О. Все то, что необходимо знать, во что верить и что соблюдать для нашего спасения, так ясно представлено и раскрыто если не в одном, то в другом месте Писания, что каждый человек, надлежащим образом используя обычное здоровое рассуждение, может достичь достаточного их понимания (см. Пс. 118:105, 130)*.

В. 44. Следует ли человеческие или неписанные традиции, какими бы они ни были старинными, принимать как часть свода правил?

О. Нет, все человеческие традиции необходимо исследовать с помощью Писаний. И, «если они не говорят, как это слово, то нет в них света» (Ис. 8:20).

В. 45. Могут ли язычники, при всем своем старании, но, не имея откровения, достигнуть такого знания Бога и Его воли, которое необходимо для спасения?

О. никоим образом, ибо о них объявлено, что они «не имели надежды и были безбожники в мире», (Еф. 2:12). «Без откровения свыше народ необуздан» (Прит. 29:18), «ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись», кроме имени Иисуса (Деян. 4:12).

В. 46. Следует ли использовать в качестве правила для нашего руководства некий внутренний свет или некий дух, говорящий без слов, на обладание которым претендуют ква-

^{*)} «Исповедание веры», гл. 1, § 7

керы^{*)} и другие люди, склонные к экзальтации?

О. Нет, не следует, так как что бы ни заявлял кто-либо об обладании каким-либо светом или духом, тем не менее, все это – тьма, обман и дух заблуждения (см. 1 Ин. 4:1, 6).

В. 47. На каком языке были написаны Писания?

О. Ветхий Завет первоначально был написан на еврейском языке (иврите), а Новый – на греческом.

В. 48. Почему следует переводить Писания на родной язык каждого народа, среди которого оно распространяется?

О. Потому что грешники из всех народов имеют право иметь Писания и интересоваться ими (см. Прит. 8:4). Кроме того, им повелено в страхе Божьем читать и исследовать Писания (см. Ин. 5:39).

В. 49. Кто является высшим арбитром (верховным судьей), на чье заключение мы должны опираться, принимая решение относительно всех религиозных споров и исследуя все человеческие постановления и учения?

О. Высшим Судьей, к Которому должно обращаться для разрешения всех спорных вопросов, касающихся веры, может быть «никто иной, как Святой Дух, говорящий в Писании (см. Мтф. 22:29; Деян. 28:25)**).

В. 50. Почему книги, называемые апокрифическими, не должны включаться в канон книг Священных Писаний?

О. Потому что они не были написаны на первоначальном языке Ветхого Завета, а также не признаются Святым Писанием самими евреями, к которым Бог обращался со

^{*)} Квакеры – последователи протестантского мистического учения, возникшего в Англии в 17 в. Основателем этого религиозного учения был Джордж Фокс (1624-1691). Наиболее удачным переводом английского слова Quakers (Quakers) на русский язык должно признать русское слово «трепещущие» или «содрогающиеся». Согласно этому учению истина заключается не в книгах, а в сердцах людей, во внутреннем свете, озаряющем человека. Внутренний свет и является единственным условием спасения.

^{**)} «Исповедание веры», гл. 1, § 10.

ЧЕМУ УЧАТ СВЯЩЕННЫЕ ПИСАНИЯ

Своим словом. Кроме того, в них мы не видим никаких следов величественности, святости и силы, сияние которых так заметно в Писаниях Ветхого и Нового Заветов. И еще потому, что они были написаны после Книги пророка Малахии, которую называют концом пророческого слова, и содержат много неправдоподобного, противоречивого и еретического.

В. 51. В чем заключаются несравненное превосходство и полезность Писаний?

О. Писания – это прекрасно написанное руководство по изготовлению всех самых эффективных лекарств для души (см. Пс. 106:20); книга, приносящая истинное утешение (см. Рим. 15:4); полный арсенал всевозможного духовного вооружения (см. Еф. 6:13-18) и безошибочный компас, направляющий нас в гавань славы (см. 2 Пет. 1:19).

* *
*

ВОПРОС 3. Чему, главным образом, учат Писания?

ОТВЕТ: Писания, главным образом, учат о том, во что человек должен верить, если речь идет о Боге, и исполнения каких обязанностей Бог требует от человека.

В. 1. Во что следует верить согласно учению Писаний?

О. На основании абсолютного авторитета Бога, Чьим Словом являются Писания, нам следует принимать истины Писаний и верить им, как и написано: «Принявший Его свидетельство сим запечатлел, что Бог истинен» (Ин. 3:33).

В. 2. Должны ли мы в том, что касается вопросов веры, ничему не верить, кроме того, чему учит Писание, а если говорить об обязанностях, ничего не предпринимать, если это не одобряется Словом Божиим?

О. Да, мы должны следовать только учению Писания. Писание является единственной в мире книгой, обладающей божественным авторитетом. Через него также откры-

ЧЕМУ УЧАТ СВЯЩЕННЫЕ ПИСАНИЯ

ваются воля и заповеди Бога. Будучи таким безмерным и обширным, оно не требует от нас, чтобы мы верили во что-нибудь другое и делали что-нибудь еще, но только то, что либо прямо, либо логически последовательно предписано в нем (см. Ис. 8:20).

В. 3. Почему Писания повелевают, главным образом, научать людей вопросам веры и призывают их к осуществлению веры на практике?

О. Потому что, хотя все, что открыто в Писании, в равной мере истинно, тем не менее, не все в нем в одинаковой мере необходимо для спасения (см. 1 Кор. 7:12, 13).

В. 4. Какая последовательность или какой порядок пунктов библейской доктрины изложен в настоящем вопросе?

О. Вера или верование образуют фундамент христианской обязанности или повиновения, а не повиновение или обязанность составляют фундамент веры (см. Титу 3:8).

В. 5. Почему то, во что должно верить, помещено перед тем, что должно нами осуществляться?

О. Чтобы различать порядок или последовательность пунктов доктрины в завете благодати от последовательности пунктов доктрины, которая была до грехопадения в состоянии невинности человека, в завете дел (см. Гал. 3:12).

В. 6. Какая была последовательность пунктов учения в завете дел?

О. Исполнение закона, или совершенное повиновение ему, было основанием обещанной законом привилегии, т.е. жизни, как и было написано: «Исполнивший его [т.е., закон] человек жив будет им» (Рим. 10:5).

В. 7. Стала ли эта последовательность обратной в завете благодати, т.е. в Евангелии откровения?

О. Да, верить Божьему обетованию стало обязанностью, а обещанную привилегию (а именно, жизнь) нам надлежит свободно принимать, как Божий дар. А после этого следует наше повиновение закону – из признательности и любви к Богу (см. Иер. 31:18, 19).

ЧЕМУ УЧАТ СВЯЩЕННЫЕ ПИСАНИЯ

В. 8. Откуда следует, что эта последовательность является последовательностью евангельского учения?

О. Потому что эта последовательность, которую установил Бог, когда Он давал Израилю закон на горе Синай: сначала был положен фундамент веры в следующих словах предисловия: «Я Господь, Бог твой» и т.д., являющихся также итогом и сущностью завета благодати. И только потом следовали Десять Заповедей, которые основываются и основывались на этом даре наивысшей благодати и любви (см. Исх. 20:2-17).

В. 9. Есть ли это та последовательность пунктов учения, которая была изложена в катехизисе Шотландской церкви?

О. Да, это та же самая последовательность, как явствует из следующего ответа на вопрос в «Кратком катехизисе»: «Чему учит нас предисловие к Десяти Заповедям?». Ответ: «Предисловие к Десяти Заповедям учит нас, что по причине того, что Бог является Господом, нашим Богом и Спасителем, мы обязаны соблюдать все Его заповеди»^{*)}.

В. 10. Должны ли мы, в таком случае, соблюдать заповеди, чтобы Бог мог стать нашим Богом?

О. Нет, не должны, ибо это был бы постепенный переход к завету дел. Но мы обязаны соблюдать их, так как в соответствии с общим смыслом завета благодати «Он есть Господь Бог наш», ибо Писание говорит: «Ибо Он Господь твой, и ты поклонись Ему» (Пс. 44:12).

В. 11. Почему люди обычно считают, что Бог станет их Богом в ответ на определенные их поступки?

О. По причине естественной склонности человеческого сердца к той последовательности пунктов учения, которая определена в завете дел («Сделайте, и останетесь живы») (см. Рим. 9:32 и 10:3).

В. 12. Эта последовательность не делает ли недействительным закон или менее строгими наши обязанности в соответствии с Законом?

^{*)} «Исповедание веры», гл. 16, § 2; «Полный Катехизис», В. 101, 104.

ЧЕМУ УЧАТ СВЯЩЕННЫЕ ПИСАНИЯ

О. никоим образом, а, скорее, утверждает закон и устанавливает наши обязанности согласно закону на надлежащее основание, как и апостол Павел говорит: «Итак, мы уничтожаем закон верою? Никак; но закон утверждаем» (Рим. 3:31).

В. 13. Как дальше проявляется этот характер учения?

О. В методе учения, которого придерживался апостол Павел. Апостол Павел сообщает нам, что истинное евангельское повиновение целиком является повиновением, вызванным верою (см. Рим. 14:25). И, соответственно, в своих посланиях он прежде всего излагает учение веры, которое должно быть основополагающим, а затем на этом фундаменте он продолжает развивать учение об обязанностях, которые мы должны исполнять.

В. 14. Вызывает ли у нас евангельское повиновение интерес к Богу, как к Богу нашему?

О. Нет, не вызывает. Наоборот, само повиновение является плодом и доказательством нашего интереса к Богу (см. 1 Ин. 2:3, 5).

В. 15. Существует ли какая-либо опасность того, что мы поменяем эту последовательность пунктов евангельского учения и сделаем обязанности, которые мы выполняем, основанием веры в Господа, Который должен стать нашим Богом?

О. Да, существует чрезвычайно большая опасность такого явления и это связано с тем, что такое воззрение является проявлением духа католицизма. Поменяв эту последовательность, католицизм пришел опять к завету дел и учению о заслугах через добрые дела, ставшему основанием целой антихристианской суперструктуры.

В. 16. Разве не встречаются нам часто в Писании обещания получить награду за добрые дела: «В соблюдении их [заповедей Господних] великая награда» (Пс. 18:12); «Подлинно есть плод праведнику!»? (Пс. 57:12).

О. Да, встречаются. Но это награда по благодати, а не по долгу. Человек, удостоиваемый награды, должен верить

во Христа, личность Которого сначала он принимает, верою соединяясь с Ним и делаясь сопричастником Его праведности до того, как он станет способным делать какие-нибудь дела или принимать на себя какие-либо обязанности, вменяемые ему Спасителем (см. Еф. 1:6; Быт. 4:4).

В. 17. Что можно сказать о делах человека, не имеющего веры?

О. Это мертвые дела и поэтому ими невозможно угождать живому Богу. Не может дерево худое приносить плоды добрые (см. Мтф. 7:18) и без Христа и единения с Ним мы не можем делать ничего (см. Ин. 15:4, 5).

В. 18. Что следует думать о тех людях, которые прививают себе нравственные обязанности, не постигнув необходимости рождения свыше и единения со Христом по вере, что является единственным источником приемлемого для Бога повиновения?

О. Это – безрассудные строители, закладывающие фундамент своего дома на песке и извращающие благую весть Христа. Это им предрекает апостол страшное осуждение: «Кто благовествует вам не то, что вы приняли, да будет анафема» (Гал. 1:19).

* *
*

ВОПРОС 4. Кто есть Бог?

ОТВЕТ: *Бог есть Дух, бесконечный, вечный и неизменный в Своем бытии, мудрости, могуществе, святости, справедливости, благодати и истине.*

О ПРИРОДЕ И СОВЕРШЕНСТВАХ БОГА В ОБЩЕМ

В. 1. Что является первой, в том, что касается Бога, основополагающей истиной, которой должно верить и на которой основываются все остальные истины?

О. Эта истина гласит, что Бог есть, или что Бог существ-

вует: «Ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть» (Евр. 11:6).

В. 2. Становится ли эта фундаментальная истина известной в силу света, исходящего от природного разума?

О. Да, становится известной, как заявляет тот же апостол: «Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что они безответны» (Рим. 1:20).

В. 3. В каких книгах Бог открыл знание о Себе всему человечеству?

О. В великих книгах творения и провидения, которые Он открыл всему миру.

В. 4. Что относительно Бога говорит книга творения?

О. Все творения вообще и каждое творение в частности говорят следующее о Боге: «Он сотворил нас, и мы – Его» (Пс. 99:3).

В. 5. А что говорит книга провидения?

О. Она говорит о том, что тот же самый Бог, Который дал нам жизнь, поддерживает нас в этой жизни и направляет нас к той цели, ради которой Он и создал нас (см. Евр. 1:3).

В. 6. Разве собственная жизнь каждого человека не является убедительным доказательством существования Бога?

О. Да, является, «ибо мы Им живем и движемся и существуем» (Деян. 17:28). Никто не может способствовать своему созиданию в утробе матери (см. Пс. 138:15, 16), и никто не может прибавить себе росту хотя бы на один локоть и не может сделать белым или черным ни одного волоса на голове своей (см. Мтф. 5:36 и 6:27).

В. 7. Хотя дела творения и провидения действительно провозглашают о том, что Бог есть, однако, могут ли они засвидетельствовать, кто такой Бог?

О. Они позволяют нам получить некоторое смутное представление о вечной силе, мудрости, величии и благодати Бога. Но только через Писания и благодаря Истине Писания, которая, посредством Духа Божьего поселяется в душе

ПРИРОДА И СОВЕРШЕНСТВА БОГА

человека, мы сможем получить спасающее познание о Боге и о Его совершенствах (см. Ин. 5:39, 2 Пет. 1:19, Рим. 15:4).

В. 8. Кто в Слове Божьем открывает Бога сынам человеческим?

О. Христос – вечный Божий Сын, ибо написано : «Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил» (Ин. 1:18).

В. 9. Что Бог говорит о Самом Себе в Писаниях?

О. В Писаниях Бог дает Самому Себе три короткие, но исчерпывающие описания:

- 1) Бог есть свет (1 Ин. 1:5).
- 2) Бог есть любовь (1 Ин. 4:8, 16).
- 3) Бог есть Дух (Ин. 4:24).

В. 10. Почему Бог сказал о Себе, что Он является светом?

О. По причине Его бесконечной чистоты и всеведения (см. Авв. 1:13, Евр. 4:13), и потому что Он – источник и отец всякого света, то ли материального, естественного, то ли света благодатного и славного (см. Иак. 1:17).

В. 11. Почему Бог сказал о Себе, что Он является любовью?

О. Потому что в соответствии с тем, каким Он явил Себя во Христе, любовь является главным или царственным превосходством Его естества, придающим соответствующий колорит или оттенок всем остальным Его совершенствам при их раскрытии или применении к человечеству, если говорить о спасении грешников (см. Ин. 3:16, 1 Ин. 4:8-10).

В. 12. Почему Бог сказал о Себе, что является Духом?

О. Потому что Он неизбежно и по сущности Своей природы является живой разумной сущностью, не подверженной тлению, невещественной, не имеющей плоти и костей или еще каких-либо телесных органов (см. Лк. 24:39).

В. 13. Насколько Бог превосходит всех сотворенных Им духов?

О. В своей сущности Он бесконечно выше, как бытия всех сотворенных Им духов, так и выше самого замысла всех

разумных творений. Поэтому написано: «Вседержитель! мы не постигаем Его» (Иов. 37:23).

В. 14. Почему в Писании Бог наделяется такими человеческими органами, как глаза, уши, руки, лицо и т.п., если Он с высшей степенью очевидности и ясности этого определения является Духом?

О. Такие метафорические или фигуральные выражения не следует понимать в буквальном смысле, но в соответствии с их действительными смыслом и намерением, заключающимися в том, чтобы объяснить некоторые действия и совершенства божественной природы, с которыми эти члены тела имеют некоторое слабое сходство. Таким образом, когда Богу приписываются глаза и уши, то эти органы указывают на Божье всеведение. Когда Богу приписываются руки, то это обозначает Его силу и могущество; когда упоминается Его лицо, то речь идет о Его благосклонности. В свете этого необходимо объяснять и другие подобные метафоры, когда они применяются к Богу.

В. 15. Правильно ли создавать какие-либо видимые изображения Бога искусством наших рук или какие-нибудь фантастические представления о Нем в своем воображении внутри нашего духа или души?

О. Такие действия абсолютно недопустимы и их следует считать идолопоклонством, что осуждается в Книге Второзакония и в других местах Писания (см. Быт. 4:12, 15, Рим. 1:23). Человек не имеет права создавать о Боге какие-то нереальные представления в своей собственной душе или духе, которые неизмеримо меньше Его, Отца духов.

В. 16. Чему мы можем научиться, исходя из того факта, что Бог, по Своей сути – это дух?

О. Мы можем научиться поклоняться Ему в духе и истине (см. Ин. 4:24).

В. 17. Что означает поклоняться Богу в духе и истине?

О. Это означает поклоняться Ему, обладая истинным и спасительным знанием о том, кем Бог во Христе является для

погибших грешников человеческого рода (см. Ин. 17:3).

В. 18. Возможно ли для человека получить истинное и спасительное знание о Боге?

О. Хотя ни люди и ни ангелы не могут иметь исчерпывающего знания о Боге (см. Иов 11:7-9), тем не менее, кроме отвлеченного (умозрительного) и просто рационального знания о Творце, которое люди имеют и могут еще больше иметь благодаря свету, исходящему от природы, человеку вполне достижимо знание о Боге, дающее спасение и необходимое удовлетворение. Кроме того, это знание обещано Словом Божиим: «И дам им сердце, чтобы знать Меня, что Я Господь» (Иер. 24:7). И еще: «У пророков написано: и будут все научены Богом» (Ин. 6:45).

В. 19. В чем заключается спасительное знание о Боге?

О. Это знание подобно белому камню и написанному на нем новому имени, которого никто из людей не знает, кроме того, кто его получает (см. Откр. 2:17). И человек, получающий это имя, не может определить, на каком языке оно написано. Но он в молчании восхищается тем, чего не может постигнуть. Однако, в этом имени нет спасающего знания о Боге ибо оно находится во Христе Спасителе и обретается также через Христа (см. 2 Кор. 4:6).

В. 20. Что собой представляет тот язык души, который позволяет ей видеть Бога и знать Его, дающего спасение во Христе?

О. Он напоминает тот язык, которым владел Моисей: «Кто, как Ты, Господи, между богами? Кто, как Ты, величествен святостью, досточтим хвалами, Творец чудес?» (Исх. 15:11). Или язык, которым выражался псалмопевец: «Ибо сей Бог есть Бог наш на веки и веки: Он будет вождем нашим до самой смерти» (Пс. 47:15).

В. 21. Что собой представляют лучи божественной славы на лице Иисуса Христа, благодаря которым мы приходим к познанию Бога, дающего нам спасение?

О. Это характерные черты (атрибуты) и совершенства

природы Бога, проявляя которые Ему было угодно явить Себя, и которые показывают, что Он, Бог – бесконечный, вечный и неизменный в Своем бытии, мудрости, могуществе, святости, справедливости, благодати и истине.

В. 22. Являются ли эти атрибуты Бога чем-то отличающимся от Него Самого или от Его божественной сущности?

О. никоим образом, так как все то, что есть в Боге, является, на самом деле, Богом и, следовательно, является бесконечностью всякого совершенства и все то неотделимо от Его божественной сущности.

В. 23. Являются ли божественные атрибуты, указанные выше, существующими независимо друг от друга, так что для того из них, который является бесконечным, нет необходимости быть вечным, а для того, который бесконечен и вечен, нет необходимости быть неизменным? И так со всеми остальными.

О. Все совершенства Бога, будучи не отделимы от Него, должны также быть неотделимыми друг от друга. Хотя мы из-за ограниченности нашего языка и мышления должны думать и говорить о них отдельно, тем не менее, все они, если их рассматривать вместе, являются, строго говоря, некоторым одним бесконечным совершенством божественной природы, не отделимым от этой природы, если не допускать мысль, что Бог не является бесконечно совершенным. А такое допущение уже само по себе было бы богохульством высшей степени.

В. 24. Почему совершенства Бога называются Его атрибутами?

О. Потому что они относятся к Богу или приписываются Богу, как неотъемлемые свойства Его природы (см. 1 Пар. 29:11).

В. 25. Как обычно подразделяются атрибуты Бога?

О. На непередаваемые и передаваемые.

В. 26. Что собой представляют непередаваемые атрибуты Бога, упомянутые в предыдущем ответе?

БЕСКОНЕЧНОСТЬ БОГА

О. Его бесконечность, вечность и неизменность.

В. 27. Почему эти черты называются непередаваемыми?

О. Потому что среди творений Бога не существует для них даже наименьшего сходства.

В. 28. Что собой представляют атрибуты Бога, которые называются передаваемыми?

О. Это бытие, мудрость, могущество, святость, справедливость, благость и истина.

В. 29. Почему они называются передаваемыми?

О. Потому что для этих черт существует некоторое слабое сходство или подобие, которое можно найти среди других Божьих творений, а именно, среди ангелов и святых людей. Поэтому и предлагается в Писании, чтобы мы подражали им. Например, Писание говорит: «Ибо Господь праведен, любит правду; лице Его видит праведника» (Пс. 10:7); «Будьте святы, потому что Я свят» (1 Пет. 1:16).

В. 30. Может ли этими передаваемыми атрибутами быть наделено какое-либо творение так, как ими наделен Бог?

О. Нет, не может, потому что они бесконечно, вечно и неизменно присущи Богу. Бог – бесконечен, вечен и неизменен в Своем бытии. Он бесконечный, вечный и неизменный в Своей мудрости и т.д. во всем остальном. И было бы богохульством утверждать это по отношению к какому-либо творению. Поэтому и сказано: «Никто не благ, как только один Бог» (Мтф. 19:17). Никто бесконечно, вечно и неизменно не является добрым, кроме Его одного.

О БЕСКОНЕЧНОСТИ БОГА

В. 1. Что значит для Бога быть бесконечным?

О. Это означает быть абсолютно без всяких ограничений и границ в Своем бытии и Своих совершенствах (см Иов. 11:7-9).

В. 2. Что подразумевается под бесконечностью Бога?

О. Его непостижимость, необъятность и вездесущность.

БЕСКОНЕЧНОСТЬ БОГА

В. 3. Что значит для Бога быть непостижимым?

О. Это означает бесконечно превосходить наиболее выдающиеся способности людей и ангелов в том, что касается Его бытия и совершенств (см. Пс. 144:3; Иов. 36:26).

В. 4. Что означает необъятность Бога?

О. Так как необъятность включает в себя также и вездесущность Бога, то она является таким совершенством природы Бога, в силу которого Бог присутствует на каждом месте со всеми вместе и с каждым из Его творений в отдельности. И, в то же самое время, Он бесконечно далеко выходит за все их границы и пределы (см. 3 Цар. 8:27).

В. 5. Какая существует разница между вездесущностью и необъятностью Бога?

О. Вездесущность Бога включена нами в Его необъятность и, хотя она и не отделяется от нее, тем не менее, она может рассматриваться как такая черта, которая имеет отношение к сотворенным Богом сущностям, в каждой из которых она внутренне присутствует; в то же время, необъятность Бога бесконечно простирается за границы и пределы всех созданных Им сущностей (см. 2 Пар. 6:18).

В. 6. Присутствует ли Бог на каждом месте только в смысле Его осведомленности и могущества?

О. Он присутствует на каждом месте также и в смысле Его там пребывания, как это становится очевидным из Иер. 23:23, 24.

В. 7. Как же вездесущность Божья может быть очевидной, исходя из здравого смысла?

О. Здравый смысл учит нас, что ни одно творение не может существовать само по себе без присутствия Бога, Который поддерживал бы это творение и в его существовании, и в его функционировании, как и написано: «Ибо мы Им живем и движемся и существуем» (Деян. 17:28).

В. 8. Каким образом здесь на земле Бог присутствует вместе с церковью?

О. Он присутствует с церковью видимым образом пос-

ВЕЧНОСТЬ БОГА

редством священнодействий и символов, Им установленных (см. Исх. 20:24). И Он также присутствует с церковью или с верующими невидимо, через пребывание с ними и через действие Святого Духа (см. Иез. 36:27).

В. 9. Как Он присутствует на небе?

О. Он присутствует на небесах, самым ярким и непосредственным образом являя Свою славу, так что все обитатели высшего святилища видят Его таким, как Он есть, и постоянно и непрерывно радуются от пребывания с Ним (см. 1 Ин. 3:2; Пс. 15:11).

В. 10. Как Он присутствует в аду?

О. В известном смысле, как огромная потрясающая сила и справедливость, которые удерживают осужденных в таком их существовании, чтобы они вечно могли находиться под ударами Его карающего гнева (см. Пс. 89:11, Мтф. 25:46).

В. 11. Чему нас может научить вездесущность Бога?

О. Она учит нас тому, что никакое горе или искушение не может постигнуть святых людей без Его ведома и сострадания (см. Ис. 43:2).

О ВЕЧНОСТИ БОГА

В. 1. Какое существует различие между временем и вечностью?

О. Время обладает непрерывной преемственностью и последовательностью событий. Предшествующее время проходит и его непрерывно сменяет другое. Но вечность – это бесконечная и неизменная длительность времени.

В. 2. Что означает этот атрибут, что Бог вечен?

О. Он означает совершенство Его природы, в силу которого Он непрерывно и постоянно существует, не имея начала, конца или преемственности во времени.

В. 3. Как можно доказать, что Бог не имеет начала?

О. На основании Слов Писания: «Прежде нежели родились горы, и Ты образовал землю и вселенную, и от века и

ВЕЧНОСТЬ БОГА

до века Ты – Бог» (Пс. 89:3). Это означает, что поскольку Он, Господь, существовал до того, как появились горы, т.е. еще до начала времени, то Он – абсолютно вечный.

В. 4. Как вы докажете, что Бог не имеет конца?

О. На основании Слов Писания: «Ты же, Господи, вовек пребываешь и лета Твои не кончатся» (Пс. 101:13, 28), потому что Тот, Кто не имеет начала во времени, не может иметь также конца во времени, но неизбежно должен существовать всегда.

В. 5. Как вы докажете, что Бог не имеет последовательности и преемственности во времени?

О. На основании Слов Писания: «Ибо пред очами Твоими тысяча лет, как день вчерашний, когда он прошел» (Пс. 89:5) и «У Господа один день, как тысяча лет, и тысяча лет, как один день» (2 Пет. 3:8). У Бога не только никогда не прекращается Его бытие, но Он также остается неизменным в Своем бытии (см. Пс. 101:28).

В. 6. Какое существует различие между вечностью Бога и вечностью ангелов и человеческих душ?

О. Вечное существование Бога является неотъемлемым свойством Его сущности. Оно абсолютно, независимо, не имеет начала, также как и конца. В то же время, вечное существование ангелов и человеческих душ имеет совершенно другую природу, поскольку они имеют начало, а поэтому их существование представляет последовательный ряд событий во времени до тех пор, пока время будет длиться. И хотя они никогда не будут иметь конца, однако, их вечное существование не является необходимым и неотъемлемым свойством их природы, но происходит от воли и могущества Бога, Который, если Ему это будет угодно, может точно так и прекратить их существование, как некогда Он положил ему начало.

В. 7. Какой урок следовало бы извлечь из того, что Бог существует вечно, людям безнравственным?

О. Вечное бытие Бога должно было бы у грешников,

НЕИЗМЕННОСТЬ БОГА

продолжающих оставаться в своих грехах, вызывать величайший страх, потому что, в этом случае, Бог станет их вечным противником и предаст их на вечную погибель (см. 2 Фес. 1:9).

В. 8. А какой урок следовало бы извлечь благочестивым людям (или верующим во Христа) из того, что Бог существует вечно?

О. Они должны вечное бытие Бога воспринимать как то, что приносит невыразимое утешение, потому что их Бог, будучи вечным Богом, становится, таким образом, твердой их сердца и уделом их навеки (см. Пс. 72:26).

О НЕИЗМЕННОСТИ БОГА

В. 1. Что вы понимаете под неизменностью Бога?

О. Неизменность Бога является самым совершенным постоянством, в силу которого Он бесконечно свободен от какого бы то ни было действительного или возможного изменения и всегда остается тем же самым Богом.

В. 2. Как Писание подтверждает неизменность Бога?

О. В Писании говорится: «Ибо Я – Господь, Я не изменяюсь» (Мал. 3:6). И в Послании Иакова Бог называется Отцом светов, «у Которого нет изменения и ни тени перемены» (Иак. 1:17).

В. 3. Как путем рассуждения (логически) можно доказать неизменность Бога?

О. Наш разум учит нас, что если бы Бог что-либо изменил в Самом Себе, то это Он сделал бы или к лучшему или к худшему, а ни то и ни другое не совместимо с Его абсолютным совершенством (см. Мтф. 5:48).

В. 4. Может ли какое-либо Божье творение быть неизменным по своей природе?

О. Нет, не может, потому что жизнь и поступки всех существ зависят от Бога (см. Деян. 17:28).

В. 5. Разве не являются неизменными совершенные ан-

БОЖЬЕ БЫТИЕ

гелы и прославленные святые?

О. Они пребывают в состоянии неизменного счастья (см. Еф. 1:10). Но такое состояние стало возможным благодаря высочайшей Божьей благодати, а не по причине их собственной природы (см. Рим. 6:23).

В. 6. Процесс творения что-либо изменил в Боге?

О. Процесс творения изменил само творение, призвав его из небытия в бытие. Но творение не изменило Бога, поскольку Его воля и сила, чтобы творить, остались прежними от вечности.

В. 7. Как Бог остается неизменным, если Он иногда в Писании говорит о Своем раскаянии, как это очевидно из Быт. 6:6 и Иона 3:10?

О. Когда в этих или других подобных местах Библии говорится о Божьем раскаянии, то это означает только изменение способа Его действия или Его видимого поведения в соответствии с Его безошибочным предвидением, но это не означает изменения Его мыслей или Его воли (см. Иов 23:13).

В. 8. Какой урок мы можем извлечь из Божьей неизменности?

О. Мы убеждаемся в том, что Он обязательно исполнит Свое обещание (см. Мих. 7:20), основывающееся на Его любви (см. Соф. 3:17), и закончит то доброе дело, которое Он начал совершать в душе человека (см. Фил. 1:6).

В. 9. В чем Бог бесконечный, вечный и неизменный?

О. В Своем бытии, мудрости, могуществе, святости, справедливости, благодати и истине.

О БОЖЬЕМ БЫТИИ

В. 1. Что нужно понимать под бытием Бога?

О. То, что обычно называют Его сущностью.

В. 2. Что такое сущность Бога?

О. Это славная и сверхъестественная (трансцендентная) природа Бога, благодаря которой Он бесконечно благосло-

вен в Самом Себе и никем вне Его не постижим.

В. 3. Какое наивысшее совершенство бытия Бога?

О. Это свойство Бога, состоящее в том, что к нему ничего невозможно прибавить и от него ничего нельзя отнять и которое является независимым от всего остального (см. Иов 35:6-8).

В. 4. Может ли бытие само по себе, т.е. бытие в собственном или определенном смысле этого слова, быть отнесенным к кому-либо еще, кроме одного Бога?

О. Нет, не может, потому что хотя небеса и земля, ангелы и люди обладают бытием, но никто (и ничто), кроме одного Бога, не обладает бесконечным, вечным и неизменным бытием. Только Бог один может сказать: «Я есмь Сущий» (Исх. 3:14).

В. 5. Какое значение имени Сущий?

О. То же самое, что и значение имени Иегова. Этими словами Бог как бы сказал: Я Сам являюсь Бытием в Самом Себе, создателем и источником всякого бытия на небе и на земле.

В. 6. Что можно сказать о бытии всех других существ в сравнении с бытием Бога?

О. Все другие существа всего лишь сотворены и их бытие является зависимым от Бога и призрачным, если сравнивать их с Тем, кто призвал их к существованию (см. Пс. 32:6, 9).

В. 7. Что говорит Бог относительно тех людей, которые были наделены сотворенным бытием, но в которых не заметно пребывание даже тени высшего, бесконечного и вечного Бытия?

О. Бог говорит, что это грубые сердцем и бессмысленные люди среди других людей; это невежды, лишённые мудрости (см. Пс. 93:8); они более бессмысленны, чем вол, знающий своего господина (см. Ис. 1:3).

В. 8. Не все ли сотворенные существа с их совершенствами имеют начало в Боге и от Бога?

БОЖЬЯ МУДРОСТЬ

О. Да, все, как это становится очевидным из неопровержимых доводов Духа Божьего: «Насадивший ухо не услышит ли? И образовавший глаз не увидит ли? Неужели не обличит, – Тот, Кто учит человека разумению?» (Пс. 93:9, 10).

В. 9. Какой урок мы можем извлечь из факта Божьего бытия?

О. Как Бог призвал к существованию все Свои творения, так Он полностью воплотит в жизнь и все Свои обетования (см. Исх. 6:8).

О БОЖЬЕЙ МУДРОСТИ

В. 1. Не является ли Божье всеведение или Его бесконечные знание и понимание неотделимыми от Его бесконечной мудрости?

О. Да, является, «ибо Господь есть Бог ведения, и дела у Него взвешены» (1 Цар. 2:3).

В. 2. Что такое Божье всеведение?

О. Божье всеведение является таким совершенством Его природы, благодаря которому Он Сам, в Самом Себе, знает все самым совершенным образом посредством одного из вечного акта познания (см. Деян. 15:18).

В. 3. Как подтвердить на основании Писания, что Бог знает все?

О. На основании слов Писания: «Бог больше сердца нашего и знает все» (1 Ин. 3:20).

В. 4. Как посредством доводов разума становится очевидным Божье всеведение?

О. Наш разум говорит, что Тот, Кто образовал все, не может не знать и не понимать Свое собственное творение (см. Пс. 93:9).

В. 5. Как становится очевидным, что Бог владеет совершенным знанием о разумных существах?

О. Если бы Он не знал в совершенстве разумных существ и их поступков, Он не мог бы быть их высшим власте-

лином и судьей (см. Евр. 4:13).

В. 6. Что является объектом божественного знания или всеведения?

О. Сам Бог (см. Мтф. 11:27) и все остальное, что бы это ни было (см. Ин. 21:17).

В. 7. Откуда следует, что Бог имеет о Себе и о Своем славном превосходстве самое совершенное знание?

О. Потому что в противном случае Его способность понимать не была бы бесконечной, как это утверждается в Писании (см. Пс. 146:5). Что же касается всех других объектов познания, кроме Самого Бога, то они всего лишь конечны.

В. 8. Является ли знание Бога совершенно независимым от творений?

О. Знание Бога настолько независимо от творений, что «для Него нет ничего неожиданного или неопределенного (см. Деян. 15:18; Иез. 11:5)*».

В. 9. Откуда следует, что Бог владеет определенным и безошибочным знанием о случайных поступках или о том, что для нас кажется неопределенным и нерегулярным?

О. Это следует из того, что будущие события, которые зависят от свободы человеческой воли или вторичных причин, точно предсказываются в Писании и, следовательно, определенно известны Богу наперед. К таким событиям относятся возвышение Иосифа и притеснение Израиля в Египте; смерть Ахава, хотя стрела, сразившая его, была пущена наугад; декрет кесаря об обложении налогом всех жителей империи, ставший причиной рождения Христа именно в Вифлееме, и многие другие примеры.

В. 10. Откуда Бог знает о том, что нам представляется только, как возможность?

О. Он знает о возможных событиях в силу Своего могущества, с помощью которого, если Он так определил, Он легко может заставить их осуществиться (см. Мтф. 19:26).

*) «Исповедание веры», гл. 2, § 2.

БОЖЬЯ МУДРОСТЬ

В. 11. Как Бог заранее знает будущее всех вещей или то, что действительно должно произойти во времени?

О. Он знает все о всех вещах не только в силу Своего могущества, обладая способностью повлиять на них, но и знает это по Своей воле, как Тот, Который определяет будущность творения, т.е. определяет то, что произойдет потом (см. Быт. 17:21).

В. 12. Божье знание о творении – это общее или частное знание?

О. Это частное или особое знание о каждом отдельном существе и об отдельных обстоятельствах, связанных с этим существом (см. Пс. 138:2; Мтф. 10:29, 30).

В. 13. Существует ли какая-либо последовательность или постепенность в знаниях Бога, т.е. знает ли Он постепенно одно событие перед другим?

О. Так как сущность Бога не имеет в себе последовательного характера, поэтому не обладает последовательностью, как таковой, и Его знание. Он знает все вечно, безошибочно и неизменно посредством одного единственного акта, свойственного только Ему одному – акта бесконечного познания: «Все обнажено и открыто перед очами Его: Ему дадим отчет» (Евр. 4:13).

В. 14. Как мы должны представлять себе различие между бесконечным знанием Бога и Его мудростью?

О. Божье бесконечное знание объемлет все на небе и на земле и осуществляется оно одним Его интуитивным быстрым охватом всего творения Его безграничным разумом. В то же время Его бесконечная мудрость дает всему этому надлежащую цель, ради достижения которой Он и дал всему жизнь (см. Рим. 11:36).

В. 15. Как мудрость Божья проявляется в делах творения?

О. Она проявляется в превосходном порядке, красоте и гармонии, которые наблюдаются во всем, что Бог сотворил (см. Пс. 18:1-7); в способности одного творения содействовать другому творению (см. Ос. 2:21, 22); в склонности всего

МОГУЩЕСТВО БОГА

творения являть Божью славу (см. Откр. 4:11) и действовать во благо человеку, к которому Бог питает особую склонность, как к Своему любимцу (см. Пс. 115:16).

В. 16. Как мудрость Божья проявляется в делах провидения?

О. В согласованности всего Его управления Вселенной в соответствии с Его планом, существующим от вечности в Его бесконечном разуме, т.е. в самой высшей степени разумном и правильном воплощении Его решений в жизнь (см. Пс. 32:10, 11).

В. 17. Как мудрость Божья ярко сияет в деле искупления?

О. Посредством осуществления благородного проявления и излияния Божьего милосердия и Его любви к грешникам человеческого рода, живущим в этом мире таким способом, который полностью удовлетворяет Его справедливость, а именно, через послушание и смерть благословенного Поручителя (см. Рим. 5:21).

В. 18. Какое ободрение должна производить в нас мудрость Божья?

О. Мудрость Божия дает нам понимание того, что Бог будет делать так, чтобы все содействовало нашему благу (см. Рим. 8:28); что никакой замысел, направленный против нас, не может быть настолько хорошо спланирован, чтобы погубить нас; что Божья мудрость легко может расстроить и сорвать все эти планы (см. Иов 5:13).

О МОГУЩЕСТВЕ БОГА

В. 1. Что такое могущество Бога?

О. Это то существенное совершенство Его природы, в силу которого Он может творить все, что Ему угодно, «на небесах и на земле, на морях и во всех безднах» (Пс. 134:6).

В. 2. Что является целью Божественного могущества или на что это могущество простерто?

О. Божьему могуществу возможно все, хотя решением

МОГУЩЕСТВО БОГА

Своей воли Он его ограничивает. Он простирает Свое могущество только на то, что он Сам определил сделать Своей властью (см. Мтф. 26:53, 54).

В. 3. Ставит ли под сомнение Божье всемогущество тот факт, что Бог, например, не может лгать, не может отречься от Самого Себя?

О. никоим образом, так как, в противоположность этому утверждению, Бог потому всемогущ, что Ему невозможно делать зло или отказываться от безграничной праведности Его собственной воли: «И не скажет неправды Верный Израилев» (1 Цар. 15:29).

В. 4. В чем Бог показывает Свое безграничное могущество?

О. В творении, провидении и искуплении.

В. 5. Как Божье могущество явлено в творении?

О. Божье могущество явлено в том, что Он называется «животворящим мертвых и называющим несуществующее, как существующее» (Рим. 4:17). И это все Он совершает без чьей-либо помощи или содействия кого бы то ни было (см. Ис. 44:24).

В. 6. Как Божье могущество проявляется в способе, каким действует Его провидение?

О. Оно проявляется в том, что Бог поддерживает и сохраняет все Свои создания от погружения в первоначальное их состояние небытия (см. Евр. 1:3). Особенно Он защищает и поддерживает Свою церковь, которая находится среди всевозможных опасностей и окружена различными врагами (см. Мтф. 16:18).

В. 7. Как могущество Божье явлено в славном деле искупления, которое Он совершил?

О. Оно явлено в том, что Он положил главный краеугольный камень в основание дела искупления; что Он соединил человеческую природу с личностью Сына Божьего; что Он поддержал Своего Сына, когда Тот взял на себя неимоверную тяжесть гнева Божьего за наши грехи; что Он

СВЯТОСТЬ БОГА

отнял силы у начальств и властей в той самой человеческой природе, в которой сначала победил сатана при грехопадении человека; по этой причине Он называется силой Божьей (см. 1 Кор. 1:24), мышцей Господней (см. Ис. 53:1) и мужем десницы Божьей (см. Пс. 79:18).

В. 8. Каким образом люди могут отвергать или оскорблять могущество Божье?

О. Сомневаясь в безграничности Его силы, как это делал Израиль (см. Пс. 77:19); более полагаясь на силу плоти, чем на могущество Божие (см. Иер. 17:5) и более опасаясь человеческого гнева, нежели Божьего неудовольствия (см. Ис. 51:12, 13).

В. 9. Какие результаты и благословения может производить вера, которая опирается на силу Божьих обетований?

О. Верою можно положиться на Божье обетование, ожидая исполнения Его благодатного слова (см. Рим. 4:20, 21), для того чтобы противостоять греху и победить грех, сатану и мир, говоря в душе своей: «Что же сказать на это? Если Бог за нас, кто против нас?» (Рим. 8:31); для того, чтобы выполнить любую возложенную на нас обязанность, какой бы сложной она ни была, говоря своему сердцу: «Все могу в укрепляющем меня Иисусе Христе» (Фил. 4:13).

О СВЯТОСТИ БОГА

В. 1. Что такое святость Бога?

О. Это та существенная правота или целостность Его природы, в силу которой Он получает бесконечно большое удовольствие от Своей чистоты и от всего того, что согласуется с Его волей (см. Авв. 1:13) и питает самое крайнее отвращение и ненависть ко всему, противоречащему воле Бога (см. Иер. 44:4).

В. 2. Обязательно ли Богу быть святым?

О. Святость неотделима от Бога так же, как и Его бытие; Он так же безусловно является святым, как и безусловно яв-

СВЯТОСТЬ БОГА

ляется Богом: «Кто не убоится Тебя, Господи ибо Ты един свят» (Откр. 15:4).

В. 3. На какое особо почетное место Бог ставит Свою собственную святость?

О. Он избирает ее как тот Его атрибут, которым Он клянется при подтверждении Своих обещаний и грозных предупреждений: «Однажды Я поклялся святостью Моею: солгу ли Давиду?» (Пс. 88:36).

В. 4. Способны ли смертные существа созерцать блеск и великолепие Божьей святости?

О. Нет, не способны, потому что даже когда ангелы видят Его бесконечную святость, проявленную во Христе, о них говорится, что они закрывают лица свои крыльями (см. Ис. 6:2).

В. 5. Как грешники могут быть участниками Божьей святости?

О. Через возрождающую благодать и духовное привитие ко второму Адаму (см. Ин. 15:4, 5); через умножение веры в великие и драгоценные Божьи обетования (см. Пет. 1:4) и через созерцание славы Божьей святости, так как она сияет в личности Сына Божьего, и в Его страданиях, будучи явленной нам в зеркале евангельского откровения (см. 2 Кор. 5:21).

В. 6. Все ли, что принадлежит Богу, носит на себе печать или отблеск Его святости?

О. Да, Он свят во всех своих делах (см. Пс. 144:17). Его слово является Святым (см. Рим. 1:2); Его завет или обетование являются святыми (см. Пс. 104:42); святой есть суббота (см. Ис. 58:13); Его народ является святым народом (см. Ис. 62:12); Божьи служебные духи – это святые ангелы (см. Откр. 14:10); место, где Он обитает, находится высоко и является святым (см. Ис. 57:15).

В. 7. В чем проявилась святость Божья при сотворении человека?

О. Она проявилась в том, что Он сотворил человека правым (см. Еккл. 7:29); сотворил его по образу Божьему (см.

СВЯТОСТЬ БОГА

Быт. 1:27); написал на его сердце закон, являющийся копией или отражением Божьей святости (см. Рим. 7:12).

В. 8. Как Бог явил Свою святость посредством Своего провиденциального образа действия?

О. Он явил Свою святость, не пощадив ангелов, которые согрешили, а также через видимые и удивительные наказания, которые Он в этой жизни послал на известных преступников и нечестивцев (см. 2 Пет. 2:4-6).

В. 9. Что было высочайшим проявлением Божьей святости и отвращения к греху?

О. Это был тот момент, когда Бог отвратил Свое лицо от возлюбленного Сына, взявшего на Себя наши беззакония (см. Мтф. 27:46).

В. 10. Что является самой большой противоположностью святости Бога?

О. Это грех. Так называется все отвратительное, что Бог ненавидит (см. Иер. 44:4).

В. 11. Как Бог ненавидит грех?

О. Он ненавидит его безусловно и ненавидит «полною ненавистью» (Пс. 138:22; см. также Пс. 5:5-7).

В. 12. Поскольку Бог до такой степени ненавидит грех, почему Он допускает, чтобы он сосуществовал наряду с Его святостью?

О. Действительно, грех и святость вполне сосуществуют друг с другом; однако, тот факт, что Бог позволяет греху существовать, совершенно не означает того, что Он разрешает человеку совершать грех: это всецело зависит от свободной воли самого грешника (см. Иак. 1:13-14). Кроме того, Бог таким образом получает возможность ярче явить Свою святость и Свое отвращение ко греху по сравнению с тем, если бы Адам продолжал оставаться в состоянии невинности. Более того, Он не пощадил Своего едиnorodного Сына, но отдал Его на смерть, которая стала возмездием за грех (см. Рим. 8:32).

В. 13. Что нам следует делать, чтобы достигать Божьей

СПРАВЕДЛИВОСТЬ БОГА

святости?

О. Мы должны славить «память святости Его» (Пс. 29:5), провозглашать славу Его святости (см. Исх. 15:11) и заботиться о том, чтобы быть святыми во всех наших поступках (см. 1 Пет. 1:15).

В. 14. Как можем мы знать, надлежащим ли образом мы отражаем святость Бога?

О. Мы отражаем святость Бога надлежащим образом, если благоговеем перед Ним, чтобы не раздражать Его своими грехами (см. Быт. 39:9), и если желание подчиняться Богу и соответствовать Его воле стало для нас привычным состоянием (см. 1 Ин. 3:3).

О СПРАВЕДЛИВОСТИ БОГА

В. 1. Что из себя представляет Божья справедливость?

О. Это та существенная черта Божьей природы, в силу которой Он бесконечно праведен и одинаков (адекватен) в самом Себе и во всех отношениях к Своим творениям (см. Втор. 32:4).

В. 2. Как можно рассматривать Божью справедливость?

О. Божью справедливость можно рассматривать двояко: либо по отношению к Самому Богу, либо по отношению к разумным существам.

В. 3. Что из себя представляет Божья справедливость по отношению к Нему Самому?

О. Она означает тот факт, что Бог сделал Свою собственную славу постоянным и неизменным правилом всех Своих действий (см. Ис. 42:8).

В. 4. Что из себя представляет Божья справедливость по отношению к разумным существам?

О. Это Божье справедливое управление всеми разумными существами в соответствии с их природой и тем законом, который Он дал им (см. Рим. 2:12, 14, 15).

В. 5. Как обычно различается Божья справедливость по

СПРАВЕДЛИВОСТЬ БОГА

отношению к разумным существам?

О. На справедливость законодательную и распределительную.

В. 6. Что такое Божья законодательная справедливость?

О. Это наиболее святые, справедливые, добрые и полезные Божьи законы, данные Богом для разумных существ. Эти законы что-то повелевают и что-то запрещают им. Они указывают, что им позволительно делать, а от чего нужно воздержаться (см. Ис. 33:22)

В. 7. Есть ли у человека сила, чтобы являть повиновение этим законам?

О. Некогда человек имел такую силу, но из-за грехопадения он ее потерял (см. Рим. 3:23).

В. 8. Насколько совместимо со справедливостью Божьей требовать того послушания, на которое у человека нет сил?

О. Бог не может лишиться Себя права требовать повиновения Своим законам, если даже человек потерял силу являть это повиновение им – особенно, если неспособность человека обусловлена его собственным добровольным отступничеством и бунтом: «Только это я нашел, что Бог сотворил человека правым, а люди пустились во многие помыслы» (Еккл. 7:29).

В. 9. Что из себя представляет Божья распределительная справедливость?

О. Это Его постоянная воля воздавать разумным существам, которые Он сотворил, все должное согласно закону, не взирая на лица (см. Иов 34:11; 1 Пет. 1:17).

В. 10. Что из себя представляют те законы, в соответствии с которыми Бог будет осуществлять Свое правосудие среди людей?

О. Таких законов два: закон дел и закон веры.

В. 11. Где они упоминаются?

О. Они упоминаются в Послании апостола Павла к Римлянам: «Где же то, чем бы хвалиться? уничтожено. Каким законом? Законом дел? Нет, но законом веры» (Рим. 3:27).

СПРАВЕДЛИВОСТЬ БОГА

В. 12. Что понимается под законом дел и под законом веры?

О. Под законом дел понимается завет дел, а под законом веры – завет благодати.

В. 13. Что, по справедливости, надлежит получить грешнику в соответствии с законом дел?

О. По справедливости грешнику причитается смерть и проклятие, включающее в себя все горе и скорбь; бедствия, и страдание как в настоящей жизни, так и в вечности (см. Рим. 6:23; Гал. 3:10).

В. 14. Что причитается грешнику в соответствии с законом веры?

О. Погашение его долга и получение оправдания благодаря вменяемой ему праведности Поручителя, и это все он получает посредством веры (см. Рим. 3:24 и 8:1) .

В. 15. Справедлив ли Бог, поступая так с нечестивыми грешниками, которые уверовали во Христа?

О. Да, Он справедлив. Его праведность провозглашается именно в таком Его акте, как жертва Иисуса Христа: «Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его через веру, для показания правды Его да явится Он праведным и оправдывающим верующего в Иисуса» (Рим. 3:25, 26).

В. 16. Вознаграждает ли Бог искреннее, хотя и несовершенное, повиновение Своих людей закону, как своду правил, по которым следует жить?

О. Соблюдение Господних заповедей действительно влечет за собой огромное вознаграждение (см. Пс. 18:12). Но, в таком случае, человек вознаграждается всецело благодаря свободной благодати, а не по долгу (см. Рим. 4:4, 5), и не потому, что какой-либо человек заслужил это повиновение своим повиновением (см. Пс. 113:9), а только вследствие того, что его заслужил Христос, быв послушным до смерти (см. 1 Пет. 2:5).

В. 17. Как называется справедливость такого рода?

О. Это справедливость вознаграждающая или воздаю-

щая человеку должное, как написано: «Подлинно есть плод праведнику!» (Пс. 57:12).

В. 18. Является ли Божье мщение грешникам справедливым поступком Божьего правосудия?

О. Да, является, как и написано: «Ибо, если через Ангелов возвещенное слово было твердо, и всякое преступление и непослушание получало праведное воздаяние» (Евр. 2:2); «Ибо праведно пред Богом – оскорбляющим вас воздать скорбью» (2 Фес. 1:6). И еще этот апостол говорит: «Не будет ли Бог несправедлив, когда изъявляет гнев? Никак. Ибо иначе как Богу судить мир?» (Рим. 3:5, 6).

В. 19. Как называется этот вид Божьей справедливости?

О. Карающей или наказывающей справедливостью (см. Деян. 28:4)

В. 20. Что из себя представляет карающая справедливость?

О. Это наложение Богом наказания за грех, как этого требует закон (см. Быт. 2:17; Иез. 18:4).

В. 21. Может ли Бог по Своей собственной свободной воле простить грех, не требуя удовлетворения Своей справедливости?

О. Нет, не может, потому что Он есть «прощающий вину и преступление и грех, но не оставляющий без наказания» (Исх. 34:7), т.е., требующий удовлетворения Своей справедливости.

В. 22. Как вы докажете, что карающая или наказывающая справедливость является неотъемлемой чертой сущности Бога?

О. Это следует из бесконечной святости Бога, Который, однако, не может не ненавидеть, а следовательно, и не наказывать грех (см. Авв. 1:12, 13). Это следует также из Его верности собственным грозным предостережениям (см. Быт. 2:17; Пс. 94:11); из удивительных Божьих приговоров, которые постигают грешников в этой жизни (см. Иуды, стихи 5, 7); и из страданий и смерти Божьего едиnorodного Сына, Которого Отец Небесный непременно бы пощадил, если бы

БОЖЬЯ БЛАГОСТЬ

существовал какой-либо иной способ простить грех без соответствующего наказания, но удовлетворив при этом Его справедливость (см. Мф. 26:42; 2 Кор. 5:21).

В. 23. Какой урок следует нам извлечь из осознания нами справедливости Бога, которая была прославлена через умиловительную смерть Его единородного Сына?

О. Нам следует сделать вывод, что нам необходимо обратиться к Богу с просьбой о совершенном и полном удовлетворении Его справедливости по отношению к нам посредством Поручителя, Который является для нас благословенным источником, через который, как мы этого ожидаем, мы получим все богатство милости и благодати, чтобы она обильно излилась на нас. Именно так поступил псалмопевец, молясь Богу: «Ради имени Твоего, Господи, прости согрешение мое, ибо велико оно» (Пс. 24:11).

О БОЖЬЕЙ БЛАГОСТИ

В. 1. Что собой представляет благодать Бога?

О. Это то существенное свойство Его природы, в силу которого Он бесконечно добр в Самом Себе и является инициатором и источником всего доброго по отношению к другим (см. Пс. 118:68).

В. 2. Как можно подразделить благодать Бога?

О. На абсолютную и относительную благодать.

В. 3. Что такое абсолютная благодать Бога?

О. Это та существенная благодать Его природы, которая рассматривается безотносительно к Его творениям, как и написано: «Никто не благ, как только один Бог» (Мтф. 19:17).

В. 4. Что собой представляет относительная благодать Бога?

О. Это то отношение, которое Божья благодать приносит сотворенным Им существам как в том, что касается склонности Его природы делать им добро (см. Исх. 33:19), так и в том, что связано с действительным проявлением и щедрой

БОЖЬЯ БЛАГОСТЬ

передачей Им благословений в творении, провидении и искуплении (см. там же, гл. 34:6, 7).

В. 5. Как в целом благодать Бога проявилась в деле творения?

О. Благодать Бога проявилась через дарование жизни Его творениям, в то время как у Него не было никакой нужды в них, и Он был бесконечно счастлив в Самом Себе, несмотря на то что еще не было создано ни одного живого существа (см. Пс. 15:2). Также Бог проявил Свою благодать и в том, что Он создал все весьма хорошо (см. Быт. 1:31).

В. 6. Как, в частности, благодать Бога проявилась в создании человека?

О. Бог проявил Свою благодать к человеку в том, что Он создал человека по образу Своему; заселил мир таким разнообразием существ, чтобы они служили человеку; наделил человека властью над ними (см. Быт. 1:27, 28). Кроме того, Бог заключил с человеком завет (см. Быт. 2:16, 17).

В. 7. Как благодать Бога проявляется в Его провидении?

О. Через заботу Бога о Его созданиях и щедрое обеспечение их необходимым пропитанием (см. Пс. 144:9, 15, 16).

В. 8. Как можно подразделить этот вид благодати Бога?

О. На общую и особую благодать.

В. 9. Что собой представляет общая благодать Бога?

О. Общая благодать Бога состоит в том, что Он беспристрастно осуществляет распределение благ этой жизни среди живых существ, как написано: «Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных» (Мтф. 5:45).

В. 10. Действительно ли Бог добр даже к злым людям, являющимся Его врагами?

О. Да, Он добр и по отношению к Своим врагам, так как Он не только заботится о них, «исполняя пищею и веселием сердца» (Деян. 14:17), но и проявляет к ним долготерпение (см. Неем. 9:17); а тем из них, кто принадлежит к видимой церкви, предоставляет также средства для спасения

БОЖЬЯ БЛАГОСТЬ

(см. Деян. 3:26).

В. 11. Что собою представляет особая благодать Бога?

О. Это Его особая любовь к определенной части погибшего человечества, выразившаяся в искуплении грешников через Христа (см. Откр. 5:9).

В. 12. В чем в деле искупления проявляется Божья благодать?

О. Она проявляется как в Божьем плане искупления, так и в его осуществлении.

В. 13. Как благодать Божья проявляется в Его плане искупления?

О. Она проявляется в том, что Бог вспомнил о нас, находившихся в греховном состоянии (см. Пс. 135:23) и возложил на Своего собственного едиnorodного Сына, Мужа сильного, эту миссию помочь нам (см. Пс. 88:20) и от вечности сделал Его главою Нового Завета (см. Прит. 8:23).

В. 14. Как благодать Божья проявляется в осуществлении нашего искупления?

О. Она проявляется в том, что Бог послал Своего Сына, чтобы Тот воспринял на Себя нашу природу и, таким образом, исполнил ради нас всю правду (см. Мтф. 3:15, Ин. 3:16, Иер. 23:6); и на основании этой правды, дал нам благодать и славу, и все блага, начиная от чаши холодной воды, и до права сидеть с Ним на Его престоле (см. Пс. 83:12; Откр. 3:21).

В. 15. Как называются те потоки, через которые изливается на нас особая благодать Бога?

О. Особая благодать Божья изливается на нас потоками, которыми являются Божья любовь, благодать и милосердие, как и написано: «Господь, Господь, Бог человеколюбивый и милосердый» и т.д. (Исх. 34:6).

В. 16. Чем отличаются между собою любовь, благодать и милосердие?

О. В значительной степени это одно и то же, только любовь рассматривает грешника просто как Божье творение; благодать – как грешника, заслуживающего наказания; а

БОЖЬЯ БЛАГОСТЬ

милосердие рассматривает его через искушение греха, т.е. как того, кого постигло несчастье.

В. 17. На кого направлена особая Божья благодать?

О. На Его избранных, ибо написано: «Посети меня спасением Твоим, дабы мне видеть благоденствие избранных Твоих» (Пс. 105:4, 5).

В. 18. Можно ли эту особую Божью благодать выразить словами?

О. Нет, нельзя, потому что «не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его» (1 Кор. 2:9). И еще: «Как много у Тебя благ, которые Ты хранишь для боящихся Тебя!» (Пс. 30:20).

В. 19. Где пребывает Божья благодать?

О. Она пребывает во Христе, Который принял дары Божьей благодати для человеков: «Ты восшел на высоту принял дары для человеков» (Пс. 67:19, см. также Еф. 4:8). И, поэтому, Бог сделал Его благословенным навеки (см. Пс. 20:7).

В. 20. Как эта благодать исходит от Христа и дается нам?

О. Она предлагается нам посредством безмерно великих и драгоценных обетований (см. 2 Пет. 1:4) и дается нам через обильное, свободное и беспрепятственное принятие Евангелия (см. Мр. 16:15).

В. 21. Каким образом мы можем удовлетворить нашу спасительную потребность во всей этой Божьей благодати?

О. Мы принимаем Христа верою и полагаемся на Него Одного, чтобы обрести спасение, так как каждый человек может свободно иметь к Нему доступ посредством благой вести (см. Ин. 1:12; 1 Кор. 3:22, 23).

В. 22. Какие качества Божьей благодати?

О. Божья благодать благовременна (см. Евр. 4:16), она удовлетворяет потребности души (см. Пс. 106:9), она неизменная и постоянная (см. Пс. 51:3).

В. 23. Какой урок следует нам извлечь из учения о благодати Бога?

БОЖЬЯ ИСТИННОСТЬ

О. На этот урок нам указывает псалмопевец: «Да славят Господа за милость Его и за чудные дела Его для сынов человеческих» (см. Пс. 106:8). Размышление о Божьей благодати должно побуждать нас к раскаянию (см. Рим. 2:4) и к подражанию в благодати Богу (см. Евр. 13:16).

О БОЖЬЕЙ ИСТИННОСТИ

В. 1. Что собой представляет истинность Бога?

О. Это то существенное совершенство Его природы, в силу которого Он не может не исполнить и не довести до конца все то, что Он говорил; и не сделать так, как Он обещал (см. Числ. 23:19).

В. 2. С чем это совершенство Бога имеет особое родство?

О. С откровением в Божьем слове Его воли. Следовательно, все Писание является непогрешимой истиной, ибо написано: «Ни одна иота или ни одна черта не прейдет из закона, пока не исполнится все» (Мтф. 5:18); и еще: «Но слово Господне пребывает вовек» (1 Пет. 1:25).

В. 3. Как обычно называют истинность Бога, имея в виду Его слово?

О. Его истинность называют верностью или правдивостью, ибо написано: «Верен Обещавший» (Евр. 10:23).

В. 4. Чему противопоставляется истинность или верность Бога?

О. Она противопоставляется всякой непоследовательности и изменчивости мыслей: «Но Он тверд; и кто отклонит Его? Он делает, чего хочет душа Его» (Иов 23:13), а также лживости и лицемерию: «Невозможно Богу солгать» (Евр. 6:18).

В. 5. Может ли быть какая-либо противоречивость в Божьих словах?

О. Нет, не может, потому что истина всегда подтверждает саму себя, а о Боге говорится, как о вечно хранящем верность (см. Пс. 145:6).

БОЖЬЯ ИСТИННОСТЬ

В. 6. Возможно ли, чтобы Бог забыл о том, что говорил?

О. Конечно, нет, потому что Он «вечно помнит завет Свой» (см. Пс. 110:5).

В. 7. В чем проявляется истинность или верность Бога?

О. В точном выполнении Его обещаний (см. И. Нав. 23:14) и безусловном исполнении Его грозных предостережений (см. Зах. 1:6).

В. 8. Как мы должны чтить Бога за Его правдивость и верность?

О. Мы должны чтить Бога своею верою, которая запечатлевает, что Бог – истинен (см. Ин. 3:33), что «верен Обещавший» (Евр. 11:11).

В. 9. Каким грехом более всего бесчестится это свойство Бога?

О. Истинность Бога более всего бесчестится грехом неверия, так как «не верующий Богу представляет Его лживым, потому что не верует в свидетельство, которым Бог свидетельствовал о Сыне Своем» (1 Ин. 5:10).

В. 10. Какое свидетельство Бог дает о Своем Сыне?

О. «Свидетельство сие состоит в том, что Бог даровал нам жизнь вечную, и сия жизнь в Сыне Его» (1 Ин. 5:11)

В. 11. Кому это свидетельство дано?

О. Это свидетельство, являющееся основанием веры, дано всем слушателям Евангелия. «И сказал им: идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Мр. 16:15); «Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим и всем дальним, кого ни призовет Господь Бог наш» (Деян. 2:39).

В. 12. Откуда явствует, что это свидетельство дано всем слушателям Евангелия, как основание их веры?

О. Если исходить от противного и считать, что это свидетельство, как основание веры, не дано всем слушателям Евангелия, то было бы невозможным, чтобы неверующие, живущие во время действия Евангелия, могли делать Бога лжецом. И, действительно: если бы на них не распространялось это свидетельство, то они не были бы обязаны верить

БОЖЬЯ ИСТИННОСТЬ

ему и применять его к себе, и, следовательно, их отказ от этого свидетельства не вменялся бы им в грех, «потому что, где нет закона, нет и преступления» (Рим. 4:15).

В. 13. Если это свидетельство или обещание Бога истины относится ко всем слушателям Благой Вести, то не обязаны ли они, в таком случае, исполнить его все?

О. никоим образом, так как неверующие умышленно отвергают это обетование и они не извлекут из него никакой для себя пользы (см. Пс. 80:11-14).

В. 14. С помощью какого примера из Писания это можно проиллюстрировать?

О. Таким примером может быть обещание Бога ввести израильский народ в землю Ханаанскую, данное без каких-либо исключений всем израильтянам, вышедшим из Египта (см. Исх. 6:6, 8). Однако многие из них «не могли войти за неверие» (Евр. 3:19). Подобным же образом обещание вечной жизни дается всем слушателям Евангелия, тем не менее, многие из них не могут получить ее, потому что «не принесли им пользы слово слышанное, не растворенное верою слышавших» (Евр. 4:1, 2).

В. 15. В чем тогда плачевность положения неверующих, находящихся под действием Евангелия?

О. В том, что они уже осуждены и гнев Божий пребывает на них (см. Ин. 3:18, 36).

В. 16. Какой урок нам следует извлечь из доктрины об истинности и верности Бога?

О. Из учения об истинности и верности Бога следует, что нам следует избрать путь истины (см. Пс. 118:30), идти этим путем (см. 3 Ин., ст. 4), свидетельствовать об истине всему миру (см. Евр. 10:23), хвалить Бога за Его истину (см. Пс. 148:2) и верить Ему в Его слове, не подвергая из-за неверия Божьи обетования сомнению (см. Рим. 4:20).

ВОПРОС 5. Есть ли еще боги кроме одного Бога?

ОТВЕТ: Есть только один живой и истинный Бог.

В. 1. Как из Писания видно, что есть только один Бог?

О. Это видно из следующих мест Писания: «Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть» (Втор. 6:4). И еще: «Я Бог, и нет иного» (Ис. 45:22).

В. 2. Как разум человека являет для него эту истину, что есть только один Бог?

О. Наш разум говорит, что есть только одна первопричина и окончательная цель всего, и что не может быть двух или более бесконечных, вечных и неизменных существ.

В. 3. Почему Божье всемогущество обычно представляется в качестве доказательства того, что только Он может быть единственным Богом?

О. Потому что Он не мог бы быть всемогущим или всемогущим, если бы кто-то другой мог противостоять или противиться Ему (см. Иов. 9:12).

В. 4. Как может быть это подтверждено на основании Божьего управления миром?

О. Не было бы одного управления всеми вещами в мире, направленного для достижения какой-то определенной цели, если бы бесконечно мудрый Правитель, Который находится у штурвала мироздания, не был бы единственным.

В. 5. Каким образом некоторые Божественные совершенства, о которых говорится в Писании, подходят для доказательства существования единственного Бога?

О. О Божественных совершенствах в Писании сказано абстрактно. Например, о Боге сказано, что Он – «Свет» (см. Ин. 1:5), «Любовь» (см. Ин. 4:8), «Сила» (см. 1 Цар. 15:29). Все эти совершенства, как и остальные подобные отвле-ченные свойства Бога, ясно указывают на то, что есть только один Бог.

В. 6. Обладает ли Бог совершенством, состоящим из нескольких совершенств Его природы, как утверждают соци-

ниане*)?

О. Ни в коем случае, ибо все отдельные атрибуты Бога составляют только единое бесконечное нераздельное совершенство Его неделимой и целостной природы. Это бесконечное совершенство Бога по причине немощности нашего разума описано в Библии по частям, сообразно с теми целями и понятиями, которые нам известны.

В. 7. Является ли обширное многообразие Божественных установлений аргументом против понятия о единственности Бога?

О. Нет, не является, потому что божественные установления многообразны только по отношению к разным объектам и действиям, на которые они распространяются, но не по отношению к акту Божественной воли, а этот акт есть только один.

В. 8. Не названы ли в Писании некоторые существа богами?

О. Да, богами названы в Писании ангелы, судьи и идолы языческих народов.

В. 9. Почему ангелы названы богами? (см. Пс. 96:7)

О. Из-за превосходства их природы, власти и мудрости (см. Пс. 106:2).

В. 10. Почему (в некоторых переводах)**) богами названы судьи и начальники? (см. Исх. 22:28).

*) Социнианство – или антитринитарное учение социниан – получило свое название от имени Фауста Социна (1539-1604). Социниане отрицают первородный грех. Иисус Христос, по их учению, явился затем, чтобы примирить не Бога с людьми, а людей с Богом. Он умер крестной смертью не с целью искупить первородный грех, а лишь запечатлеть Своей смертью истину проповедуемого Им учения. Они отвергают учение о Святой Троице и считают Иисуса Христа истинным человеком, но одаренным Божественными свойствами. На Святой Дух социниане смотрят только как на Божественную силу.

***) Прим. ред.

ЕДИНСТВЕННОСТЬ БОГА

О. Потому что они являются Божьими уполномоченными для управления и совершения правосудия среди людей (см. Рим. 13:4).

В. 11. Почему идолы языческих народов названы богами? (см. 1 Пар. 5:25).

О. Потому что невежественные и грубые люди почитали их, как таковых, однако, нет никакого основания бояться их, «ибо они не могут причинить зла, но и добра делать не в силах» (см. Иер. 10:5).

В. 12. Почему Сатана назван богом века сего? (см. 2 Кор. 4:4).

О. Потому что он господствует и правит большею частью мира, как своими слугами и рабами; ибо он является духом, действующим «ныне в сынах противления» (Еф. 2:2).

В. 13. Почему любостяжатели названы идолослужителями? (см. Еф. 5:5).

О. Потому что мир занимает то место в их сердце, где по праву должен быть Бог.

В. 14. Чему мы можем научиться, зная, что существует только один Бог?

О. Остерегаться ошибочного суждения о Нем, будто бы Он находится частично на небе и частично на земле; ибо Он единый настолько велик, что полностью присутствует везде (см. Иер. 23:24).

В. 15. Почему сказано, что этот единый Бог является живым Богом?

О. Потому что Он имеет жизнь в Самом Себе в соответствии со Своей сущностью (см. Ин. 5:26) и является автором и подателем той жизни, которая присутствует в каждом живом существе (см. Деян. 17:28). Более того, Он имеет жизнь в Самом Себе в отличие от мертвых и безгласных идолов (см. Пс. 113:12-15).

В. 16. Почему Он назван истинным Богом?

О. Он назван истинным Богом в противовес ложным и придуманным богам (см. Иер. 10:10,11).

СВЯТАЯ ТРОИЦА

В. 17. Почему в ответе на 5-й вопрос слова «живой» и «истинный» указаны вместе?

О. Потому что эти слова нераздельно сочетаются в бесконечно совершенной природе Бога. Тот, Кто является живым Богом, является также единственно истинным Богом, и истинный Бог является, в то же время, единственно живым Богом (см. 1 Фес. 1:9).

В. 18. Чему мы можем научиться из того, что мы знаем, что Он является живым Богом?

О. Мы можем научиться необходимости представить тела наши «в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения нашего» (Рим. 12:1).

В. 19. Чему мы можем научиться из того, что мы знаем, что Он является единым истинным Богом?

О. Мы можем научиться необходимости поклоняться Ему в духе и истине (см. Ин. 4:24), потому что Он «возлюбил истину в сердце» (Пс. 50:8); а также необходимости остерегаться, чтобы нам не воздвигнуть идола и не впустить беззаконие в наши сердца, иначе не услышит нас Господь (см. Пс.65:18).

* *
*

ВОПРОС 6. *Сколько Лиц имеет наш Бог (Божество)?*

ОТВЕТ: *У Божества есть три Лица (или три Ипостаси): Отец, Сын и Святой Дух. И эти три являются одним Богом, будучи одинаковыми по сущности и равными по силе и славе.*

В. 1. Почему так случилось, что этот пункт нашей святой веры встречал так много сопротивления со стороны противников в разные периоды истории церкви?

О. Дьявол и его последователи, являющиеся его орудиями, усердно противостоят этой истине, так как они зна-

СВЯТАЯ ТРОИЦА

ют, что она является важнейшим утверждением нашей веры и поклонения. Нам не достаточно знать, что Бог есть, и знать Его божественные атрибуты, но не знать, кто Он есть, если говорить о Его личности. А о Его личности необходимо говорить в соответствии с тем, как Он открыл Себя в Своем Слове, которое свидетельствует, что Он является Отцом, Сыном и Духом Святым: «Всякий, отвергающий Сына, не имеет и Отца» (1 Ин. 2:23).

В. 2. В таком случае, является ли это учение (доктрина) о Троице фундаментальной истиной, от веры в которую зависит наше спасение?

О. Несомненно, является, потому что без знания и веры в Три Ипостаси Божества мы останемся неосведомленными (т.е. невеждами) о любви Бога-Отца, заслугах Бога-Сына и освящающем воздействии Святого Духа в приобретении и применении искупления, без чего спасение было бы невозможным: «Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа» (Ин. 17:3).

В. 3. Можно ли на основании Ветхого Завета доказать Три Ипостаси Божества?

О. Да, можно доказать - не только на основании истории о сотворении человека, где Бог говорит о Себе во множественном числе: «сотворим человека» (Быт. 1:26), но также на основании таких мест Писания, которые ясно ограничивают эту множественность тремя Лицами как написано: «Словом Господа [или Иеговы] сотворены небеса, и Духом уст Его — все воинство их» (Пс. 32:6), где упоминается Господь (или Иегова), Слово и Дух, как совместно действующие в сотворении всего. Соответственно, в Писании говорится, что все было сотворено Словом (см. Ин. 1:3), и что Дух украсил небеса (см. Иов 26:13). Эта же истина очевидна из Ис. 63:7,9,10, где мы читаем о милостях Иеговы, об Ангеле лица Его, который спасал их, сынов Израиля; о том, как они огорчили Святаго Духа Его. Это ясное выявление Трех Ипостасей Божества.

СВЯТАЯ ТРОИЦА

В. 4. Какое значение имеет слово «Троица», которое обыкновенно используется для выражения этой доктрины?

О. Оно обозначает слово «Триединство» или «три в одном», т.е., три отдельные Лица в одной и той же самой индивидуальной или особой триединой сущности (см. 1 Ин.5:7).

В. 5. Не являются ли Три Ипостаси Божества в своей божественной Сущности непостижимой тайной?

О. Да, являются, и таким является каждое из совершенств Бога, которое бесконечно превосходит наше понимание и наши ограниченные способности (см. Кол. 2:2, Иов 11:6, 7).

В. 6. Не является ли неразумным требование верить в то, чего мы не можем постигнуть?

О. Это требование вовсе не является неразумным, когда дело касается совершенно сверхъестественного явления. Но, с другой стороны, это наивысшая причина, на основании которой мы должны верить тому, что Бог говорит о Себе и о способе Своего собственного существования (см. Ин. 20:31). Кроме того, это является особой исключительной обязанностью веры подчинять наш разум божественному откровению (см. Евр. 11:1).

В. 7. Как Бог открыл эту тайну в Своем Слове?

О. В Своем Слове Бог сказал нам, что «три свидетельствуют на небе: Отец, Слово и Святой Дух; и Сии три суть едино» (1 Ин. 5:7). Или, как выражает это наше «Исповедание веры»: «В единстве Божиим пребывают три Лица, единые в сущности, силе и вечности: Бог-Отец, Бог-Сын и Бог-Дух Святой», (см. Мтф. 3:16, 17 и 28:19; 2 Кор. 13:14).^{*)}

В. 8. Что подразумевается под словом Божество?

О. Божественная природа или сущность (см. Рим. 1:20 в сравнении с Гал. 4:8).

В. 9. Что подразумевается под Лицом Божества?

О. Совершенное, разумное и индивидуальное существо-

^{*)} «Исповедание веры», гл. 2, § 3.

СВЯТАЯ ТРОИЦА

вание, которое не является ни частью какого-либо другого существования, ни поддерживается каким-либо другим существованием, но отличается непередаваемым свойством в одной и той же неделимой сущности.

В. 10. Имеет ли, в таком случае, каждое Лицо Божества свою отдельную собственную природу или сущность?

О. Нет, не имеет, но одна и та же Божественная природа или сущность является общей для всех этих троих исполненных Славы Лиц: «Сии три суть едино» (1 Ин. 5:7). И объединены они не только в их воле и привязанностях, но и в одной и той же общей природе или сущности, являющейся необыкновенным или трансцендентным^{*)} и непередаваемым свойством Божественной природы, чтобы пребывать более чем в одном Лице.

В. 11. В чем заключалась ересь савеллиан^{**)} и тритеистов^{***)} в противовес этому фундаментальному учению о Троице?

О. Савеллиане утверждали, что существует лишь одно Лицо в Троице, Которое выступает под тремя отдельными именами; тритеисты же утверждали, что эти три Лица являются тремя Богами.

^{*)} Трансцендентный – буквально «потусторонний», т.е. недоступный по своему существу познанию, находящийся за пределами всякого возможного опыта. (Прим. ред.)

^{**)} Савеллиане – еретическое антиринитарианское учение, возникшее в 3 веке. По учению Савеллия Бог в Самом Себе, находясь в состоянии покоя или молчания есть чистая монада, чуждая всякого различия. Но выходя для творения Он является в трех различных формах – Отца, Сына и Духа. Это три формы одного и того же лица: когда открывался Отец – не было ни Сына, ни Святого Духа. А когда стал открывать Себя Сын, перестал существовать Отец и т.д. Савеллианство было осуждено, как ересь, на Александрийском Соборе в 261 г. (Прим. ред.)

^{***)} Тритеизм – еретическое учение, возникшее в 6 веке, утверждающее, что Бог троичен по Своей сущности, т.е. три лица Святой Троицы – это три отдельных Бога. (Прим. ред.)

СВЯТАЯ ТРОИЦА

В. 12. Используется ли в Писании слово Лицо (Ипостась), которое мы употребляем по отношению к этой тайне?

О. Да, используется, ибо о Сыне сказано, что Он «образ ипостаси Его [Бога]» (см. Евр 1:3).

В. 13. На основании чего вы докажете, что Божество имеет три Лица?

О. На основании института (т.е. учреждения) крещения (см. Мтф. 28: 19), апостольского благословения (см. 2 Кор 13:13), приветствия Иоанна семи Церквям (см. Откр. 1:4, 5) и крещения Христа (см. Мтф. 3:16), где Отец заявил о Себе гласом с неба, Сын – Своим появлением на земле в телесном виде, и Святой Дух – Своим сошествием на Сына в виде голубя.

В. 14. Какие существуют еще данные, что Они являются тремя отдельными Лицами?

О. Это отдельные отличительные их свойства, в которых нам представлено, какие действия возлагаются на этих трех Лиц. Так, в деле искушения, о котором говорится в Писании, Отец «предвидит» спасение, Сын «приобретает» его и Святой Дух «применяет» спасение (см. 1 Пет. 1:2).

В. 15. Как Лица в Божестве отличаются друг от друга?

О. Они отличаются своими личностными свойствами, непередаваемыми от одного Лица к другому.

В. 16. Какое личностное свойство Отца?

О. Родить Сына, и это определено от всей вечности (см. Пс. 2:7).

В. 17. Какое личностное свойство Сына?

О. Быть вечно рожденным от Отца: «И мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца» (Ин. 1:14).

В. 18. Какое личностное свойство Святого Духа?

О. Исходить вечно от Отца и Сына: «Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне» (Ин. 15:26).

В. 19. Откуда явствует, что Святой Дух исходит от Сына,

СВЯТАЯ ТРОИЦА

так же как и от Отца, если это ясно не утверждается в выше приведенном тексте?

О. Потому что он назван «Духом Сына» (Гал. 4:6), «Духом Христовым» (Рим. 8:9). О Святом Духе сказано так же, что Он все получил от Христа (см. Ин. 16:14, 15) и послан Им (см. Ин.15:26). И об Отце сказано, что Он пошлет Духа во имя Христа (см. Ин. 14:26). На основании всего этого можно с уверенностью сделать вывод, что Святой Дух исходит от Сына, так же как и от Отца.

В. 20. Какая разница между личностным свойством и свойством сущностным?

О. Личностное свойство принадлежат исключительно только одному из Лиц Троицы, но сущностное свойство является общим для всех их.

В. 21. Почему личностные свойства называются непередаваемыми?

О. Потому что каждое из них настолько свойственно одному Лицу Троицы, что наличие его у любого из остальных двух Лиц не может быть подтверждено.

В. 22. Является ли божественная сущность, которая рождает (т.е. Отец), рожденной или исходящей?

О. Нет, не является, потому что эти действия не сущностные, а личностные. Это Отец рождает Сына, Сын является рожденным от Отца, а Святой Дух исходит от обоих.

В. 23. Являются ли выражения типа «самосуществование», «высочайшее Божество» и титул «Единственный и истинный Бог» сущностными или личностными свойствами Божественной природы?

О. Они являются сущностными свойствами Божественной природы, а поэтому и общими для всех Лиц достойной Божественного поклонения Троицы, имеющими одну и ту же полную, равную, и вечную Божественную сущность.

В. 24. Могут ли вышеупомянутые выражения быть использованными или используются ли они здоровыми авторами в том смысле, что они являются только личностными

СВЯТАЯ ТРОИЦА

свойствами Бога-Отца, и потому не могут принадлежать Сыну и Святому Духу?

О. Они не могут использоваться и никогда здоровыми авторами не использовались в этом смысле, потому что в таком случае Сын и Святой Дух становились бы подчиненными Отцу и зависели бы от Него в том, что касается их Бытия и сущности, что является настоящим образцом арианства^{*)}.

В. 25. Не подразумевает ли неравенства лиц Божественной Троицы или преимущества одного Лица над другим то, что Отец назван первым, Сын – вторым, и Святой Дух – третьим Лицом Божества?

О. Это не более чем выражения простого порядка или простого перечисления и не имеют в виду ни каких-либо приоритетов или предпочтений, ни различия их природы, превосходства или продолжительности их бытия. Поэтому иногда в Писании мы находим, что Сын упоминается перед Отцом (см. 2 Кор. 13:13, Гал. 1:1), а Святой Дух – перед Сыном (см. Откр. 1:4,5).

В. 26. Не является ли каждое из этих исполненных Славы Лиц поистине и в собственном смысле этого слова Богом?

О. Каждое из этих Лиц является Богом поистине и в собственном смысле этого слова, хотя ни Одно из них не может быть названо Божеством отдельно от остальных двух лиц, если говорить о Божестве, ибо все они являются одинаковыми по божественной природе или сущности, которая общая для Них всех.

В. 27. Но разве наш Господь не говорит, что Отец является единым истинным Богом: «Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога» (Ин. 17:3)?

О. Наш Господь не говорит, что только Отец является

^{*)} Ариане – последователи Ария, пресвитера в Александрии (4 в.). Он утверждал, что Сын не вечен, не существовал до рождения, не был безначальным. Учение Ария, как еретическое, было осуждено на Никейском Соборе (325 г.), на котором был принят Никейский Символ веры. (Прим. ред.)

истинным Богом, отдельно от других Лиц Троицы, но что Он единый истинный Бог (как и каждое из Лиц Троицы) в противовес идолам или богам, которые ложно так названы.

В. 28. Как можно увидеть то, что Отец является Богом?

О. Это видно из того, что Он явно и везде так называется в Писании (особенно в 1 Кор. 8:6 и 15:24, Гал. 1:1, 3 и др.).

В. 29. Правильно ли будет сказать, что Отец является началом или источником Божества?

О. Это выражение опасно и сейчас употребляется противниками истины в неправильном смысле, чтобы лишить самосуществования и независимости Сына и Святого Духа, а, следовательно, такого выражения надо избегать.

В. 30. Как можно увидеть из Писания то, что Иисус Христос, Сын Божий, является поистине и в собственном смысле этого слова высшим Богом, равным с Отцом?

О. Это видно из тех же самых имен, атрибутов, дел и поклонения, которые приписываются Ему в Писании, как и Богу-Отцу и в таком же полном и широком смысле.^{*)}

В. 31. Какие имена в Писании приписываются Христу – те имена, которые подтверждают, что Он равен Отцу?

О. Он явно назван «Богом» (Ин. 1:1), «великим Богом» (см. Титу 2:13), «Богом крепким» (см. Ис. 9:6), «Богом истинным» (см. 1 Ин. 5:20), «Единым премудрым Богом» (см. Иуды, ст. 25), и именем «Иегова», которое никогда не приписывалось в Писании никому, а только живому и истинному Богу (см. Иер. 23:6, Пс. 82:19).

В. 32. Какие божественные атрибуты, приписываемые в Писании Христу, подтверждают, что Он является великим Богом?

О. Это подтверждают следующие Его атрибуты: вечность, в строгом и настоящем значении этого слова (см. Мих. 5:2), неизменность (см. Евр. 13:8), всеведение (см. Ин. 21:17), всемогущество (так как Он Сам называет Себя «Все-

^{*)} «Большой Катехизис», В. 11.

СВЯТАЯ ТРОИЦА

держителем» – см. Откр. 1:8), вездесущность: «Се», – сказал Он – «Я с вами во все дни до скончания века» Мтф. 28:20), и верховная власть (см. Рим. 9:5).

В. 33. Какие дела являют Христа, как истинного Бога?

О. Сотворение мира и сохранение всего сотворенного Им (см. Кол. 1:16, 17), приобретение для нас вечного искупления (см. Евр. 9:12), совершение чудес с помощью Своего собственного могущества (см. Мр. 5:41), прощение грехов (см. Мр. 2:5), воскрешение из мертвых в последний день (см. Ин. 5:28, 29) и суд над миром (см. Рим. 14:10).

В. 34. Какое поклонение, которое подтверждает, что Он высший Бог, приписывается Христу?

О. Это такое же божественное почитание и поклонение, которое оказывается Отцу (см. Ин.5:23). Кроме того, нам заповедано верить в Него, равно как и в Отца (см. Ин. 14:1), и мы крещены во Имя Его, так же как и во Имя Отца (см. Мтф. 28:19).

В. 35. В каком смысле Христос говорит: «Отец Мой более Меня» (Ин. 14:28)?

О. Он не говорит в этом месте о Своей природе, как Бога, но о Своем служении, как Посредника, в качестве которого Он является слугою Отца (см. Ис. 42:1).

В. 36. Как вы докажете высшую Божественность Святого Духа?

О. На основании тех же самых аргументов, с помощью которых была доказана Божественность Сына, потому, что: (1) Он явно назван Богом (см. Деян. 5:3, 4); (2) Атрибуты, которыми отличается исключительно Бог, приписываются также и Святому Духу (см. Евр. 9:14, 1 Кор. 2:10, Лк. 2:26, Пс. 138:7); (3) Дела, которые не могут быть совершены никем иным, но только лишь Богом, совершаются также и Им, Святым Духом (см. Пс. 32:6, Иов 26:13, Лк. 1:35, 2 Пет. 1:21, Ин. 16:13, Рим. 15:16); (4) Ему оказывается такое же божественное поклонение, как и Отцу, и Сыну (см. Мт. 28:19, 2 Кор. 13:14).

В. 37. Может ли Троица Лиц Божества в единстве Своей

СВЯТАЯ ТРОИЦА

сущности быть открыта на основании света природного разума?

О. Ниоим образом, потому что в таком случае в Троице не было бы тайны, поскольку божественные тайны – это такие тайны, раскрыть которые человеческая мудрость никогда не в состоянии (см. Мтф. 11:27; 1 Кор. 2:9, 10, 14).

В. 38. Законно ли будет объяснять эту тайну каким-либо подобием, взятым из природы?

О. Нет, это будет незаконно, потому что не существует чего-либо подобного среди всех созданий, что имеет хотя бы отдаленное сходство с этой вызывающей благоговение тайной Троицыного Бога. Делая сравнения или сопоставления такого рода, люди выявляют суетность своих умствований и помраченность своих несмысленных сердец (см. Рим. 1:21-26). И, следовательно, так как это учение полностью является вопросом веры, оно побуждает нас благоговеть перед ним, не очень любопытствуя относительно того, что еще не открыто нам.

В. 39. Не означает ли утверждение о трех Лицах Божества, имеющих различные личностные свойства, что существует какое-либо разобщение или разделение в Божественной сущности?

О. Нет, не означает, потому что Лица Божества не разобщены, но отличаются друг от друга своими личностными свойствами. Как единство сущности не ведет к смешению Лиц, так и различие Лиц не означает какого-либо разделения сущности (см. 1 Ин. 5:7).

В. 40. Может ли кто-либо правильно поклоняться Богу, не имея веры в тайну Троицы?

О. Нет, не может, «ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть» (Евр. 11:6), а именно, чтобы веровал, что Бог есть Отец, Сын и Святой Дух.

В. 41. Каким должно быть наше поклонение, обращенное к этому Троицыному Богу?

О. Мы должны поклоняться Отцу в Сыне Его Иисусе

СВЯТАЯ ТРОИЦА

Христе через Святого Духа. Таким образом, когда мы молимся, мы должны просить Отца во Имя Сына через Святого Духа (см. Еф. 2:18, 5:20).

В. 42. Не будет ли эта тайна более полно открыта и показана на небесах?

О. Да, будет, потому что, как говорит Христос, «в тот день узнаете вы, что Я в Отце Моем» (Ин. 14:20; см. также 1 Кор. 13:12, 1 Ин. 3:2).

В. 43. Какое утешительное поучение мы можем извлечь из этого учения о Троице?

О. Мы сможем увидеть, что дар вечной жизни, который обещан и предложен посредством Евангелия грешникам человеческого рода, удостоверен тремя славными свидетелями на небесах, которые выше всех тех, кто может возражать (см. 1 Ин. 5:7, 11). И, следовательно, всем тем, кто верит, образно говоря, застрахован бесконечно богатый удел, через завет благодати, когда этот завет явит перед ними, как их Бога, все три Лица Божества (см. Иер. 31:33).

В. 44. В чем заключается долг исполнения церковью церковного правосудия относительно ариан, социниан и деистов^{*)}, которые отвергают это основополагающее учение Писания о Троице?

О. Обязанность Церкви – после первого и второго увещания (вразумления) отвергать их, как еретиков (см. Титу 3:10).

^{*)} Деизм – в противоположность теизму, т.е. вере в личного Бога и существование Божьего промысла, является рационалистическим движением мысли, предполагающим существование Бога, как первопричины. Принципом и критерием деистов был разум в форме так называемого здравого смысла.

ВОПРОС 7. Что представляют собой Божьи установления или определения?

ОТВЕТ: Установления или определения Бога - это Его вечное намерение, согласно изволению Его воли, посредством которой для Его собственной славы Он предопределил все, что происходит в мире.

В. 1. Что означает слово «изволение», которое приписано Богу?

О. Не получение знания вещей от другого лица или посредством обсуждения или совета, как это свойственно людям, но вечный характер, мудрость и неизменность Божьих определений (см. Пс.32:11, Прит. 19:21).

В.2. Говорит ли Писание определенно о Божьих определениях?

О. Да, говорит во многих местах. Это такие места, как Пс. 2:7, Иов 28:26 и 38:10, Ис. 10:22, Иер. 5:22 и др.

В. 3. Рассматривая Божьи установления, должны ли мы понимать факты или действия, относительно которых имеется Божье определение?

О. Мы должны понимать действие, в отношении которого существует определение и которое можно увидеть.

В. 4. Является ли действие, о котором существует Божье определение, только одним простым действием?

О. Да, является - благодаря совершенной исключительности или Божественной простоте Его природы, из-за которой Он не мог не установить всего сразу, потому что все вещи обнажены и открыты перед Его всевидящим оком (см. Евр. 4:13), а также благодаря Его неизменности (см. Мал. 3:6).

В. 5. Почему тогда мы говорим о Божественных установлениях, как о различных или многих Его определениях?

О. Мы говорим так по причине многих объектов, к которым относится акт Божьего определения: объектов, которые определены Богом, много, но акт Его определения - только один.

В. 6. Какие свойства присущи божественным установ-

БОЖЕСТВЕННЫЕ УСТАНОВЛЕНИЯ

лениям?

О. Они вечны, в высшей степени мудры, абсолютны и неизменны.

В. 7. Как можно доказать то, что установления Бога вечны?

О. Установления об избрании и о провозглашении Евангелия в мире вечны, как это видно из Еф. 1:4 и 1 Кор. 2:7, и поэтому все другие Божьи установления также должны быть вечными, потому что Он определил все сразу, одним простым действием (см. Деян. 15:18).

В. 8. В чем проявляется мудрость Божьих установлений?

О. В том прекрасном порядке, в котором они исполняются, как написано о Христе: «Все хорошо делает» (Мр 7:37).

В. 9. Почему о божественных установлениях говорить, что они абсолютны?

О. Потому что они не зависят от каких бы то ни было обстоятельств, находящихся, если можно так сказать, вне Бога, но полностью и исключительно зависят от суверенной Божьей воли и Его соизволения (см. Еф. 1:11).

В. 10. Разве не существует каких-либо определенных средств, с помощью которых установления Бога исполняются?

О. Да, такие средства существуют. Но эти средства в такой же мере определены Богом, как и сами цели, о которых есть Божье определение (см. 2 Фес. 2:13).

В. 11. Как можно увидеть из Писания, что средства и цель соединены в Божьем установлении?

О. Из того, что были сохранены от гибели апостол Павел и все те, кто находился с ним на корабле. Бог определил сохранить их всех (см. Деян. 27:24). Однако, для этого были Богом использованы обычные законные средства. Моряки не должны были, заботясь о собственной жизни, бежать с корабля, потому что, в противном случае, оставшиеся не могли бы спастись, о чем апостол Павел предупреждает сотника и солдат (см. стих 31).

В. 12. Какая существует разница между средствами исполнения и чем-либо обусловленным установлением?

БОЖЕСТВЕННЫЕ УСТАНОВЛЕНИЯ

О. Средства исполнения определены Божиим установлением. Но чтобы принять относительно чего-либо чем-то обусловленное определение – это значит принять это определение относительно этого на неопределенное событие, которое может произойти, но может и не произойти.

В. 13. В чем заключается нелепость обусловленных определений?

О. Они делают волю Божию, которая есть первопричиной всего, зависящей от воли творения. И в них откровенно предполагается, что: либо Бог несведущ об этом событии, либо Он не способен завершить его, либо Он ничего окончательного не определил по этому поводу. Но все это является богохульной нелепостью.

В. 14. В таком случае, все ли определения Бога неизменны?

О. Да, «от всей вечности Он имеет, для Своей собственной славы, неизменные определения о всем, что происходит во времени» (см. Еф. 1:11)*.

В. 15. Как можно доказать то, что установления Божьи являются неизменными?

О. Посредством Писания и на основании здравого рассуждения.

В. 16. Как это подтверждается Писанием?

О. Это подтверждают следующие места Писания: «Он тверд; и кто отклонит Его?» (Иов 23:13); «Мой совет состоится, и все, что Мне угодно, Я сделаю» (Ис. 46:10).

В. 17. Как можно доказать на основании здравого рассуждения, что божественные установления неизменны?

О. С помощью одного аргумента: Божья мудрость, сила Его и верность не обладает каким-либо изъяном, который мог бы быть причиной какой-либо перемены в проявлении Его воли, как это случается у людей, когда они изменяют свои решения.

В. 18. Не уничтожает ли неизменность Божьих установ-

*) «Большой Катехизис», В. 12.

БОЖЕСТВЕННЫЕ УСТАНОВЛЕНИЯ

лений свободу человеческой воли или вероятность проявления вторичных причин?

О. Нет, не уничтожает. «Над волей творения нет никакого насилия, свобода или вероятность появления вторичных причин не устранены, но, напротив, утверждены» (см. Мтф. 17:12, Деян. 2:23)^{*)}.

В. 19. Откуда мы знаем, что абсолютное или неизменное Божье установление не отнимает свободы воли человека?

О. Потому что Бог, исполняя Свое установление, не изменяет природу вещей, но позволяет разумным существам действовать свободно и добровольно, чтобы они были не больше под принуждением или давлением, чем если бы такого Божьего установления и не существовало.

В. 20. Как эта мысль становится понятной на основании Писания?

О. Эта мысль становится понятной, когда мы рассматриваем случай с Пилатом и иудеями, когда они распяли Господа славы. То, что они делали, они делали, пользуясь полной свободой своей воли, и, несмотря на это, они не сделали ничего, кроме того, что «предопределила рука Божья и совет» (см. Деян 4:27, 28).

В. 21. Происходило ли бы в мире что-нибудь в нужное время, если бы это не было установлено Богом от вечности?

О. Нет, не происходило бы, так как сама причина, почему что-либо происходит в надлежащее время, существует потому, что Бог установил, чтобы то или другое произошло (см. Еф. 1:11, Деян. 15:18).

В. 22. Имеется ли Божье установление положительного характера относительно того, что является для нас случайным или нерегулярным?

О. Да, имеется, как это очевидно из примера преуспевания Иосифа в Египте, а также из того, что не сокрушена была ни одна кость Христа, и из многого другого.

^{*)} «Исповедание веры», гл. 3, § 1.

БОЖЕСТВЕННЫЕ УСТАНОВЛЕНИЯ

В. 23. Что определяет Божье установление относительно продолжительности жизни человека в этом мире?

О. Божье установление твердо определяет точное время жизни и смерти каждого человека со всеми вытекающими отсюда особыми обстоятельствами.

В. 24. Как можно доказать, что точный момент смерти каждого человека непреложно назначен Божьим установлением?

О. Из точно выраженного библейского свидетельства (см. Иов. 14:5, Пс. 38:5); из приведенной в Писании причины, почему евреи не могли наложить руки на Христа, а именно, «потому что еще не пришел час Его» (Ин. 7:30); из того, что Богом сосчитаны волосы на нашей голове (см. Мтф. 10:30), а тем более дни и минуты нашей жизни.

В. 25. Однако, разве не было прибавлено пятнадцать лет жизни к дням Езекии после того, как пророк сказал ему: «Сделай завещание для дома твоего, ибо ты умрешь, не выздоровеешь» (Ис. 38:1, 5)?

О. Приговор о предстоящей Езекии смерти, произнесенный пророком, не был его заявлением о существовании Божьего определения о том, что Езекия вскоре умрет, но он указывал на характер его болезни, исход которой, согласно обычному порядку или течению вторичных причин, был бы закономерным, если бы не чудесное вмешательство Божьего могущества.

В. 26. Как распространяется установление Божье на то, что является добрым по природе и в нравственном отношении?

О. Оно действует эффективно, потому что Бог является автором и действенной причиной всего доброго (см. Фил. 2:13).

В. 27. Как распространяется Божье определение на то, что является в нравственном отношении злым?

О. Божье определение имеет только позволяющий и указывающий характер (см. Деян. 14:16).

В. 28. Не является ли позволяющее Божье установление открытым, хотя и пассивным, позволением человеку делать зло?

БОЖЕСТВЕННЫЕ УСТАНОВЛЕНИЯ

О. Нет, такое Божье установление определяет, что совершение зла человеку позволено, но оно перенаправляет его в сторону доброй цели, противоположной как умыслу злого действия, так и умыслу делающего зло.

В. 29. Какие этому есть библейские примеры?

О. Бог позволяет братьям Иосифа продать его в Египет, а Потифару – несправедливо бросить его в тюрьму. Тем не менее, Бог перенаправляет оба эти злые поступки и делает их средствами, противоположными как умыслу злого действия, так и умыслу делающего зло – ради исполнения Божьего установления относительно достижения Иосифом величайшей славы, как и Писание говорит: «Вот, вы умышляли против меня зло [говорит Иосиф своим братьям]; но Бог обратил это в добро» (см. Быт. 45:5-8 и 50:20).

В. 30. Как может установление Бога быть позволяющим и действенным в одно и то же время?

О. Установление Божье является позволяющим по отношению к греховному характеру действия, как зла в нравственном отношении, и действенным по отношению к содержанию его, как к естественному поступку.

В. 31. Как можно доказать, что Бог не может быть инициатором греха?

О. Это является очевидным на основании того, что грех противоречит святой природе Бога и Его закону, а также из указания Писания на то, что Бог открыто противостоит греху, и что Христос перенес страдания за грехи рода человеческого и поэтому, конечно же, Бог не может быть инициатором того, за что Он является мстителем.

В. 32. В чем состоит великая цель всех Божьих установлений?

О. Этой великой целью является Его собственная слава, ибо написано: «Все сделал Господь ради Себя» (Прит. 16:4). И, в особенности, этой целью является прославление Его милосердия и справедливости (см. Рим. 9:22, 23). Кроме того, этой целью является также благо избранных Им людей как

БОЖЕСТВЕННЫЕ УСТАНОВЛЕНИЯ

здесь, в этой жизни, так и в будущей (см. Рим. 8:28).

В. 33. Кто является особой целью Божьих установлений?

О. Ангелы и люди.

В. 34. Как обычно называется Божье установление, касающееся ангелов и людей?

О. Оно называется Божьим предопределением относительно ангелов и людей.

В. 35. Что подразумевается под Божьим предопределением?

О. Это Божье неизменное намерение или установление, касающееся окончательного определения и вечного положения ангелов и людей (см. 1 Тим. 5:21, Иуды 6, Исх. 33:19, Рим. 9:11, 13, 18).

В. 36. Известно ли точное количество ангелов и людей, на которых таким образом неизменно и навсегда распространяется Божье предназначение и предопределение?

О. Да, «их число определено, оно неизменно и не может быть ни увеличено, ни уменьшено» (см. 2 Тим. 2:19, Ин. 13:18*).

В. 37. Как обычно подразделяется Божье установление о предопределении?

О. На установление об избрании и установление об осуждении.

В. 38. В чем заключается Божье установление об избрании – в том, что касается людей?

О. Это избрание Богом определенного количества людей во Христе для вечной жизни, и, посредством этого, для восхваления Его славной благодати (см. Еф. 1:4, 2 Фес. 2:13, 14).

В. 39. Было ли это избрание результатом Божьего предвидения их веры, добрых дел или стойкости каждого из них или предвидением хотя бы чего-нибудь иного в них, что побудило бы Бога избрать именно этих людей, а

*) «Исповедание веры», гл. 3, § 4.

не других?

О. никоим образом, но это избрание является результатом только лишь Его дара свободной благодати и любви (см. Еф. 1:6, 12).

В. 40. В чем заключается Божье установление об осуждении – в том, что касается людей?

О. Оно заключается в том, что все остальное человечество, которое Бог не избрал, Он оставляет во грехах и предназначает его на бесчестие и гнев Божий, на наказание за соделанные ими грехи, к похвале славы Его справедливости (см. Рим. 9:17, 18, 22, 1 Пет. 2:8, Иуды 4).

В. 41. Поскольку Бог определил избранных Им людей для славы, то не предназначил ли Он также все необходимые для этого средства?

О. Да, предназначил, ибо «избранные Божьи люди, падшие в Адаме, искуплены Христом» (см. 1 Фес. 5:9, 10)*, и предоставляемая им даром Его благодать царствует в них посредством Его праведности к их вечной жизни (см. Рим. 5:21).

В. 42. Не выявляют ли Божьи установления об избрании и осуждении людей какого-либо Божьего пристрастия или Божьей несправедливости?

О. Не выявляют, или выявляют не больше, чем работа горшечника выявляет в нем пристрастие или несправедливость, когда он делает из одного комка глины один сосуд к чести, а другой к бесчестию (см. Рим. 9:20, 21).

В. 43. Является ли грех нечестивцев причиной их проклятия или причиной их осуждения?

О. Их грех, действительно, является причиной их проклятия, ибо написано: «Возмездие за грех – смерть» (Рим. 6:23); но причиной их осуждения является суверенная воля и соизволение Бога (см. Мтф. 11:25, 26, Рим. 9:18).

В. 44. Являются ли сокрытыми от людей установления Бога, касающиеся их вечного состояния, а также правил веры

*) «Исповедание веры», гл. 3, § 6.

и практической жизни?

О. Нет, не являются, но относительно спасения существует только открытая воля Бога (Втор. 29:29).

В. 45. Не ограничивается ли всеобщий призыв Евангелия этим учением об особом избрании и осуждении людей?

О. Нет, не ограничивается, ибо Христос поручил ученикам: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Мр. 16:15). И не ограничивается еще и потому, что все люди являются не только избранными или осужденными, но все они также являются погибшими грешниками из потомков Адама (см. Мтф. 9:13). Следовательно, все, кто слышат Евангелие, имеют равные основания уверовать (см. 1 Ин. 3:23).

В. 46. Нет ли в этом учении тенденции делать человека беспечным или равнодушным в том, что касается использования им средств для собственного спасения?

О. Нет, потому что Бог избрал нас ко спасению «через освящение Духа и веру истине» (2 Фес. 2:13).

В. 47. Должны ли мы, в таком случае, активнее использовать данные нам средства спасения, не пытаясь узнать характер Божьего установления?

О. Нам не следует пытаться узнать характер Божьего установления в вопросе уверования ко спасению наших собственных душ в большей степени, чем мы заняты вопросами еды, питья, покупок, торговли и других обычных жизненных действий, потому, что «сокрытое принадлежит Господу Богу нашему, а открытое – нам и сынам нашим до века» (Втор. 29:29).

В. 48. Какие практические применения должны мы сделать из вышеизложенного учения об абсолютном избрании?

О. Мы должны получить ободрение в нашей вере во Христа, учитывая, что избирающая любовь Божья останавливает свой взгляд на грешнике (см. Иез. 16:6); что эта любовь, не проистекает из какого-либо условия, которое люди должны бы выполнить (см. Рим. 9:11); и что эта любовь со-

ОСУЩЕСТВЛЕНИЕ БОЖЬИХ УСТАНОВЛЕНИЙ

держит в себе все, потребное для жизни и благочестия (см. 2 Пет. 1:3).

* *
*

ВОПРОС 8. *Как Бог осуществляет Свои установления?*

ОТВЕТ: *Бог осуществляет Свои установления в делах творения и провидения.*

В. 1. Что означает для Бога осуществлять Свои установления?

О. Это означает вызвать к жизни то, что должно придти, т.е. вовремя дать фактическое существование тому, что от вечности Он предусмотрел (см. Ис. 46:10).

В. 2. Не предоставляет ли Бог вторичным причинам исполнение Его установлений?

О. Бог может использовать вторичные причины так, как Ему угодно, чтобы исполнить Его установления. И, однако, они являются всего лишь инструментом в Его всем управляющей руке, предназначенными для того, чтобы осуществлять Его славные замыслы; они – Его слуги и, поэтому, должны делать все то, что Ему угодно (см. Деян. 4:27, 28).

В. 3. Какая существует разница между Божьим установлением и его исполнением?

О. Установление является неотъемлемым или внутренне присущим Богу Его действием. Нет никого иного, кроме Бога, кто определяет установление, а исполнение его – это мимолетный или преходящий акт Его безграничной власти, приводящий то, что определено Богом, к действительному его существованию (см. 2 Пет. 1:3).

В. 4. Есть ли точная гармония или соответствие между Божьим установлением и его исполнением?

О. Когда то, что установлено, вызвано Богом к его фактическому существованию, то оно действительно в точности

ОСУЩЕСТВЛЕНИЕ БОЖЬИХ УСТАНОВЛЕНИЙ

соответствует замыслу или принципу, существующему в бесконечном разуме Бога (см. Пс. 138:16), точно так как и построенная Моисеем скиния соответствовала тому образцу, который он получил на горе (см. Исх. 25:40).

В. 5. Может ли расстроиться или потерпеть неудачу какое-то из установлений Божьих?

О. Ни в коем случае. Совет Господа состоится, и все, что Ему угодно, Он сделает (см. Ис. 46:10), ибо написано: «Кто противостанет воле Его?» (Рим 9:19); «Нет никого, кто мог бы противиться руке Его и сказать Ему: „что Ты сделал?“» (Дан. 4:35).

В. 6. Что собой представляют дела Бога, в которых исполнены Его установления?

О. Это дела творения и провидения.

В. 7. К каким из этих дел Божьих относиться искупление?

О. К провидению Божьему, как наиболее славной части Божьих дел в том, что касается человека.

В. 8. Что, в таком случае, является первым, внешним по отношению к человеку, делом Бога?

О. Это – творение, которое поэтому и названо «началом пути» Его (см. Прит. 8:22).

В. 9. Какая существует разница между Божьим исполнением дел творения и провидения?

О. Он исполнил дело творения полностью без всяких вторичных средств, словом силы Своей. Но дело провидения обычно Он осуществляет, используя различные средства.

В. 10. Чему мы можем научиться из того факта, что Бог исполняет Свои установления?

О. Мы познаем то, что все Божьи обетования будут исполнены в точности и ни одно из них не прейдет, пока не исполнится все (см. Мр. 13:31).

ВОПРОС 9. *Что собой представляет дело творения?*

ОТВЕТ: *Дело творения – это создание Богом всего из ничего, словом силы Его, в течение шести дней, и все, Им созданное, осуществлено весьма хорошо.*

В. 1. Как можно узнать, что мир имел начало своего существования?

О. Рассматривание творений Божьих учит нас, что должна быть первичная причина существования вселенной. Кроме того, мы «верою познаем, что веки устроены словом Божиим» (Евр. 11:3).

В. 2. Разве не мог этот мир существовать от вечности?

О. Нет, это невозможно. Такое предположение не соответствует не только Писанию, но и обычному нашему сознанию и здравому смыслу, который говорит нам, что вселенная было сотворена и что продолжительность непрерывно сменяющихся времен посева и жатвы тоже должна была иметь свое начало.

В. 3. От Кого этот мир получил свое существование и начало?

О. Только от Бога, Который является существующим в Самом Себе и дающим существование всему (см. Неем. 9:6).

В. 4. Что означает для Бога творить?

О. Это создание Им всего из ничего.

В. 5. Когда Бог сотворил этот мир?

О. В начале времени (см. Быт. 1:1).

В. 6. Была ли какая-то предсуществующая материя, из которой Бог создал мир?

О. Нет, не была, ибо Своим могущественным словом Он назвал «несуществующее, как существующее» (Рим. 4:17), «из невидимого произошло видимое», то есть, произошло не из какого-то существовавшего до творения вещества (Евр. 11:3)

В. 7. За какой промежуток времени Бог сотворил все?

О. В течение шести дней (см. Исх. 20:11).

В. 8. Не мог ли Он сотворить все в один миг?

СОТВОРЕНИЕ МИРА

О. Да, мог бы, но Он рассудил так более для Своей собственной славы и для блага человечества, чтобы учредить для них образец шести дней работы и отдых на седьмой день.

В. 9. В какой из шести дней, считается, были сотворены ангелы?

О. Вероятно, они были сотворены в первый день, как можно видеть из следующего текста Писания: «Где был ты, когда Я полагал основания земли когда все сыны Божии восклицали от радости?» (Иов 38:4, 7).

В. 10. Может ли какое-то из творений Божьих получить силу для творения?

О. Нет, не может, так как такое предположение означает наличие противоречия между самим творением и силой творить, так как ограниченное творение было бы тогда наделено неограниченной силой (см. Ис. 14:12).

В. 11. Разве не является ясным доказательством высшей Божественности Сына Божьего тот факт, что все Им сотворено?

О. Вне сомнения, да, потому что никто иной, но только Он, является истинным Богом в полном смысле этого слова. Только Он может повелеть, чтобы то, чего нет еще, могло получить свое существование (см. Ис. 44:24).

В. 12. Является ли творение совместным делом всех Лиц Троицы?

О. Да, является, потому что все внешние по отношению к человеку дела Бога являются общими делами для всех лиц Троицы. Все три божественных Лица, имея одну и ту же сущность, являются равными по силе и славе, ибо написано: «Сии три суть едино» (1 Ин. 5:7).

В. 13. Для какой цели Бог все создал?

О. Бог все сделал ради Себя, т.е. ради того, чтобы явить Свои несравненные превосходства (см. Прит. 16:4).

В. 14. Что собой представляют эти превосходные качества или совершенства Бога, которые особенным образом видны в деле творения?

СОТВОРЕНИЕ МИРА

О. Его бесконечное могущество, неизмеримая доброта и всесторонняя, многообразная мудрость (см. Рим. 1:20).

В. 15. Как проявляется бесконечная власть Бога в сотворении мира?

О. Он сотворил вдруг все из ничего, простым Своим словом (см. Пс. 32: 6).

В. 16. Что собой представляет это простое слово?

О. «Да будет» (см. Быт. 1:3).

В. 17. Как всесторонняя Божья мудрость видна в деле творения?

О. В огромном разнообразии творений, больших и малых, которые Он создал; в надлежащем порядке и гармонии, которые царят среди них; в их взаимном содействии друг другу (см. Пс. 103:24).

В. 18. Почему сказано, что Он сделал все весьма хорошо?

О. Потому что, посмотрев на Свои дела, Бог объявил их таковыми: «И увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма» (Быт. 1:31).

В. 19. В чем состоит это совершенство Божьих творений?

О. Их природа совершенна; их существование надлежащим образом соответствует назначению их сотворения; они полезны для человека, – принося ему как пользу, так и приятное наслаждение.

В. 20. Не приносят ли многие творения вред человеку?

О. Вначале, при их сотворении, когда человек оставался верным Богу, они не приносили ему вреда. Но из-за своего греха против Бога человек навлек на себя и на все творение проклятие, как и написано: «проклята земля за тебя» (Быт. 3:17).

В. 21. Разве не сказано, что Бог производит бедствия (см. Ис. 45:7)?

О. Здесь подразумевается не грех, но бедствия наказания, которые Бог производит, как справедливый судья (см. Рим. 3:5, 6, Амос 3:6).

СОТВОРЕНИЕ МИРА

В. 22. Как же тогда грех и смерть вошли в мир?

О. Человек является отцом греха, а грех открыл двери для смерти, как и написано: «одним человеком грех вошел в мир, и грехом смерть» (Рим. 5:12).

В. 23. В какой день Бог отдыхал от творения мира?

О. В седьмой день (см. Быт. 2:2, 3), который поэтому был определен Богом, чтобы быть субботой, т.е. днем покоя еженедельно, до воскресения Христа.

В. 24. Означает ли этот отдых в седьмой день то, что Бог был утомлен Своей работой?

О. Нет, не означает, ибо «вечный Господь Бог, сотворивший концы земли, не утомляется и не изнемогает» (Ис. 40:28).

В. 25. Что же тогда подразумевается под Его отдыхом?

О. Это сказано для человека и означает то, что Бог прекратил творить еще какие бы то ни было виды творений, кроме тех, которые Он уже создал.

В. 26. Не та ли самая сила, которая сотворила все, поддерживала творение в их существовании?

О. Да, та самая сила, потому что Он есть Тот, чрез Которого были созданы миры и о Котором сказано, что Он держит все словом силы Своей (см. Евр. 1:2, 3).

В. 27. Не говорит ли Писание о новом творении, также как и о старом?

О. Да, Дух Божий говорит в Писании о новом мире благодати, названном «новым небом» и «новой землею» (см. Ис. 66:22, Откр. 21:1).

В. 28. Что следует понимать под этим новым творением или новым миром благодати?

О. Истинную церковь Христа, в частности, новозаветную Церковь, не исключая церкви торжествующей в небесах.

В. 29. Кем сотворен этот новый мир?

О. Тем же Богом, Который сотворил старый мир: «Вот, Я творю новое небо и новую землю» (Ис. 65:17).

В. 30. Кто является обитателями этого нового мира?

СОТВОРЕНИЕ МИРА

О. Это новые творения, взятые из старого мира (см. 2 Кор. 5:17).

В. 31. Как они переходят из этого материального мира в тот духовный мир?

О. Посредством нового рождения, ибо если кто не родится свыше, тот не может войти в тот духовный мир (см. Ин. 3:3). Плоть и кровь, или тленная природа, если она продолжает оставаться в таком тленном состоянии, не могут наследовать этот духовный мир (см. 1 Кор. 15:50).

В. 32. Есть ли какое-то различие между нациями, полами, личностями в этом новом мире?

О. Нет, потому что там «нет ни Еллина, ни Иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, Скифа, раба, свободного, но все и во всем Христос» (Кол. 3:11).

В. 33. Через какую дверь входит человек в этот новый мир благодати?

О. Христос говорит: «Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить найдет»; «Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня» (Ин. 10:9, 14:6).

В. 34. В чем заключается счастье обитателей этого нового мира благодати?

О. Никто не является столь счастливым, как они, потому что они пребывают в Боге, а Бог обитает в них, как в храме (см. 1 Кор. 3:16), и ходит в них, подобно как в Своем саду наслаждения (см. 2 Кор. 6:16). В день смерти ангелы, как служебные духи, переносят их в мир славы на небесах (см. Лк. 16:22).

В. 35. Чему мы можем научиться из доктрины о сотворении мира?

О. Посредством доктрины сотворения мира мы познаем, что мы должны видеть Бога во всех Его творениях (см. Пс. 103); что мы должны признавать Его законным Хозяином и суверенным, полновластным Владыкою всех их (см. 1 Пар. 29:11). Мы также должны верить, что та же самая все-

СОТВОРЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

могущая сила Бога, которая была употреблена Им при сотворении всего, будет предоставлять необходимую защиту и поддержку Его церкви и людям в то время, когда они в этом нуждаются (см. Пс. 120:2).

* *
*

ВОПРОС 10. Как Бог сотворил человека?

ОТВЕТ: *Бог сотворил человека, мужчину и женщину, по образу Своему, дав им знание, праведность и святость и власть над всеми творениями.*

В. 1. В какой день был создан человек?

О. В шестой день (сравните Быт. 1:26 и 31).

В. 2. Почему сотворение человека было отсрочено или отложено на шестой день?

О. Чтобы явить ему ту большую заботу и внимание, которые были у Бога ради счастья и благосостояния человека. Поэтому Он сначала хотел обустроить для человека огромный дом сотворенного Им мира, а потом ввел его туда (см. Пс. 8:7-9).

В. 3. Соблюдались ли больше торжественности при сотворении человека, чем при создании всех остальных творений?

О. Да, соблюдалось, потому что в отношении остальных творений Он только повелел им обрести бытие, а когда нужно было сотворить человека, то состоялся совет Троицы о его создании, как и написано: «Сотворим человека» (Быт. 1:26).

В. 4. Почему при сотворении человека было настолько больше торжественности, чем при создании других творений?

О. Потому что человеку надлежало стать заместителем Бога в этом низшем мире, стать единственным созданием, которое имело образ своего Творца, в его соответствующих совершенствах. И, кроме того, это было целью Бога, хотя тогда еще не было открыто, что второе Лицо Бога должно было

СОТВОРЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

стать человеком.

В. 5. Что составляет человеческую природу или сущность человека?

О. Настоящее тело и разумную душу, соединенные вместе.

В. 6. Из чего было сформировано тело человека?

О. «Из праха земного» (Быт. 2:7), поэтому Бог уподобляется в Писании горшечнику, а человек – глине и черепку (см. Ис. 64:8 и 45:9).

В. 7. Чему мы должны научиться из этого факта?

О. Мы должны помнить то, что мы прах (см. Еккл. 3:20); нам нужно восхищаться тем, что Сын Божий явил милосердие и снисхождение, когда Он пришел к роду человеческому через облечение в человеческое тело (см. 1 Тим. 3:16); нам следует также принять во внимание то, что мы находимся в Божьей руке, словно глина в руке горшечника (см. Иер. 18:6), и то, что в нашем падшем состоянии мы должны будем опять возвратиться в прах (см. Быт. 3:19).

В. 8. Как была создана первая женщина?

О. Она была создана из ребра, взятого из бока мужчины (см. Быт. 2:21, 22).

В. 9. Прообразом чего это было?

О. Это было прообразом Христа и Церкви (Еф. 5:31, 32).

В. 10. В каком отношении создание женщины из ребра мужа является прообразом Церкви?

О. Так была взята Церковь из пронзенного бока Христа, когда Господь Бог погрузился в глубокий сон смерти, объявшей Его. Эта смерть имела двойное выражение: во-первых, символически, в жертвоприношениях; и потом, действительно, в Его фактической смерти, которая свершилась в Иерусалиме.

В. 11. Почему брак был учрежден Богом до грехопадения человека?

О. Для того чтобы показать, что брак принадлежит к закону природы, и чтобы человеческий род, как таковой,

СОТВОРЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

имел соответствующее название для брака. «Брак у всех да будет честен» (Евр. 13:4).

В. 12. Что является другой частью человеческой природы?

О. Разумная мыслящая душа.

В. 13. Как была создана душа человека?

О. Бог «вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек душею живою» (Быт. 2:7).

В. 14. Почему о сотворении души человека так сказано в Писании?

О. Для того чтобы показать, что поскольку Господь есть «Бог духов всякой плоти» (Чис. 27:16), Который творит непосредственно Сам, без вмешательства вторичных причин (см. Зах. 12:1), то Он имеет абсолютное владычество над ними, и может отозвать их обратно к Себе, когда этого Он пожелает (см. Еккл. 12:7).

В. 15. Чем душа человека отличается от тела?

О. Тело – материально, а душа – это духовная и нематериальная субстанция.

В. 16. Чем душа человека отличается от души или от жизни животного?

О. Душа или жизнь животного идет вниз к земле и погибает при своей смерти (см. Еккл. 3:21), но душа человека, будучи разумной и бессмертной, «возвращается к Богу, Который дал ее» (Еккл. 12:7) (т.е. дал душу человеку).

В. 17. Как можно доказать бессмертие души человека?

О. Это можно доказать, исходя из следующих аргументов: (1) Из того, что великая цена уплачена для искупления души, которая навечно была бы погибшей без выкупа ее бесконечной стоимости (см. Пс. 48:8-9); (2) Из обетований вечной жизни и угрозы вечной смерти (см. Мр. 16:16); (3) Из слов Христа, Который говорит нам, что убивающие тело не могут убить душу (см. Мтф. 10:28); (4) Из того, что Христос и Его умирающие святые передают Свой дух или душу в руки Бога (см. Пс. 30:6, Лк. 23:46, Деян. 7:59), и по этой причине

СОТВОРЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

душа разбойника пошла в рай с душою Христа в тот день, когда они умерли (см. Лк. 23:43). Одним словом, если бы душа человека погибала вместе с его телом, то святые Божьи люди были бы несчастнее из всех людей на земле (см. 1 Кор. 15:19)

В. 18. Чему должна научить нас истина о бессмертии души?

О. Она научает нас тому, что нам следует более беспокоиться о спасении наших душ, чем обо всех ценностях этого мира: «Ибо, « – говорит Христос, – «какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит?» (Мтф. 16:26).

В. 19. Почему Бог сотворил мужчину и женщину?

О. Для размножения человеческого рода (см. Быт. 1:28) и для взаимной помощи друг другу (см. Быт. 2:18).

В. 20. Почему оба, мужчина и женщина, названы были Адамом (см. 5:2)?

О. Это подразумевает то, что оба они происходят от земли, что оба они одной природы, что обетования и предостережения к им обоим относились в равной степени (см. Рим. 5:12), и чтобы научить нас, что, несмотря на это, человек был представлен миру главою завета (см. 1 Кор. 15:22).

В. 21. По чьему образу и подобию сотворил Бог человека?

О. По Своему собственному образу (см. Быт. 1:26, 27).

В. 22. Был ли положен этот образ Божий в какие-то внешние формы тела человека?

О. никоим образом, ибо Бог является только Духом и не имеет телесных органов (см. Ин. 4:24).

В. 23. Какое же, в таком случае, место в человеке было пригодным для того, чтобы на нем был отображен образ Бога?

О. Душа человека была, образно говоря, скрижалю для письма, на которой был отображен и написан образ Бога (см. Быт. 2:7, Иак. 3:9).

В. 24. В чем душа человека носит сходство или подобие с Богом?

СОТВОРЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

О. Она подобна Богу своей духовной и бессмертной природой, своими способностями разума и воли, которыми она наделена.

В. 25. В чем, главным образом, состоит образ Божий, начертанный в душе человека?

О. В знании, праведности и святости (см. Кол. 3:10, Еф. 4:24).

В. 26. Каким знанием был наделен человек при его сотворении?

О. Совершенным знанием о Боге, Его воле и делах, – в такой степени, в какой это требовалось для того, чтобы дать ему счастье и помочь ему быть пригодным для полного послушания Богу.

В. 27. Какую праведность имел человек при его сотворении?

О. Не вмененную, но присущую от рождения праведность, которая состояла в совершенном соответствии всех возможностей и способностей его души с чистой природой Бога, и моральный закон был написан в сердце человека (см. Еккл. 7:29).

В. 28. В чем состояла святость человека?

О. В блеске и красоте его совершенного знания и присущей ему от рождения праведности, сияющих в его сердце и в его жизни.

В. 29. Была ли воля человека в состоянии его невинности абсолютно безразличной к добру и злу?

О. Нет, не была, ибо Бог направил волю человека только в направлении добра, однако она была способной двигаться и ко злу, но только по решению самого человека, которому Бог дал достаточную силу, чтобы оставаться в своей праведности и целостности, если бы он того захотел (см. Еккл. 7:29).

В. 30. В чем состояло неизбежное следствие того, что образ Божий был начертан на сердцах наших прародителей?

О. Бессмертие всего человека и господство его над дру-

СОТВОРЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

гими творениями.

В. 31. Были бы наши прародители бессмертными, если бы не согрешили?

О. Да, были бы, ибо только в случае греха им угрожала смерть (см. Быт. 2:17).

В. 32. Как могли быть бессмертными их тела, если они были созданы из праха земного?

О. Совершенная чистота святости их душ сохранила бы их тела от болезни, смерти и разложения (см. Рим. 5:12 и 6:23).

В. 33. В чем заключалось господство человека над всеми творениями?

О. В его царственной власти над низшими творениями, посредством которой он мог бы управлять ими и использовать их, как ему угодно для Божьей славы и его собственного блага, без проявления какой-либо несправедливости (см. Быт. 1:28, и 2:19, 20).

В. 34. Куда поместил Бог человека, когда сотворил его по Своему собственному подобию?

О. Он поместил его в Эдемском саду, выдающемся месте для наслаждения, где ни в чем не было нужды, — ни в самом необходимом, ни в услаждении (см. Быт. 2:8, 9).

В. 35. Чему мы можем научиться из того факта, что человек был сотворен в святом и счастливом состоянии?

О. Мы можем увидеть невыразимую словами разницу между прошлым и настоящим состоянием человека: прежде, в состоянии невинности, человеческое разумение было источником света, его воля прямо совпадала с волей Бога, и его влечения и привязанности были чистыми и святыми, свободными от всякого душевного расстройства и болезней. Но теперь все обстоит совсем наоборот, так что мы можем сказать: «Как потускло золото, изменилось золото наилучшее!» (Пл. Иер. 4:1); «Упал венец с головы нашей; горе нам, что мы согрешили!» (Пл. Иер 5:16).

ВОПРОС 11. *Что собой представляют Божьи дела провидения?*

ОТВЕТ: *Божьи дела провидения – это наиболее святое, мудрое и могущественное сохранение всех Божьих созданий и всех их дел, а также управление всеми этими созданиями.*

В. 1. Откуда становится очевидным, что существует провидение?

О. Оно видно, исходя из Писания, а также на основании доводов нашего разума.

В. 2. Что Писание свидетельствует о том, что является Божьим провидением?

О. Оно говорит нам, что Господь хранит человек и скотов (см. Пс. 35:7), что Он дает «с неба дожди и времена плодоносные и исполняя пищу и веселием сердца наши» (Деян. 14:17) и что Он Сам дает «всему жизнь и дыхание и все» (Деян. 17:25).

В. 3. Как провидение может быть доказано доводами разума?

О. Разум может увидеть: (1) замечательные порядок и гармонию среди такого огромного разнообразия творений в мире и на фоне того, что все это продолжается на протяжении многих веков, несмотря на разные и противоположные сущности этих творений; (2) исполнение предсказанных в Писании событий, точно совпадающее с пророчествами о них, записанных задолго до их исполнения; (3) революции и государственные перевороты; (4) регулярное чередование времени посева и жатвы; (5) тот факт, что Бог хранит церковь на земле вопреки неистовству ада и нечестивых людей – все вышеизложенное ясно доказывает разумному миру, что существует Божье провидение.

В. 4. Можно ли отвергать провидение, но не отвергать существования Бога?

О. Нет, нельзя, ибо те же аргументы, которые доказывают одно, доказывают также и другое: отвергать то, что Бог

ПРОВИДЕНИЕ

управляет миром, все равно, что отвергать Его существование (см. Ис. 41:23).

В. 5. Что является объектом Божьего провидения, или на что оно распространяется?

О. Объектом Божьего провидения являются все Божьи творения и все дела этих творений.

В. 6. В чем состоит Божье провидение по отношению к ангелам?

О. Он позволил некоторым из них преднамеренно и безвозвратно упасть в грех и подпасть под Божье проклятие и осуждение (см. Иуды, ст. 6) и определил остальных в святости и счастья (см. 1 Тим. 5:21).

В. 7. Являются ли наименьшие и наименее значимые Божьи создания объектами Его провидения, так же как и самые большие и наиболее значительные творения?

О. Божье провидение не презирает наислабейшего червячка больше, чем могущественнейшего принца, и Он исчисляет волосы на нашей голове (см. Мтф. 10:30), также как и количество звезд (см. Пс.146:4).

В. 8. Не навлекает ли какого-либо беславия на провидение Бога то, что Бог заботится о презреннейших созданиях?

О. Не может навлечь никакого беславия на Божественное провидение желание Его сохранить то, что бесконечная Его мудрость сочла необходимым создать, будь это даже как бы что-то низкое с нашей точки зрения (см. Неем. 9:6).

В. 9. Распространяется ли Божье провидение на все дела творений, также как и на сами творения?

О. Да, распространяется, в противном случае творения были бы независимыми в своих действиях и Бог тогда не был бы первопричиной всего (см. Быт. 45:7).

В. 10. Являются ли случайные или непредвиденные действия творений зависящими от Божественного провидения?

О. То, что случайно для нас, предопределено Богом: ничто не может быть более случайным, чем бросание жре-

бия, однако, «все решение его – от Господа» (Прит. 16:33).

В. 11. Подчинены ли также Божественному провидению добровольные или произвольные действия субъекта творения?

О. Да, подчинены, ибо хотя «много замыслов в сердце человека, но состоится только определенное Господом» (Прит. 19:21).

В. 12. Каким образом провидение Божье определяет добрые дела субъекта творения?

О. Бог действует без принуждения, но нежно склоняет и определяет волю человека как к этому делу, так и к правильному способу исполнения этого дела. Апостол Павел пишет: «Бог производит в вас и хотение и действие по Своему благоволению» (Фил. 2:13).

В. 13. Каким образом провидение Божье определяет греховные действия человека?

О. Позволяя делать их (см. Деян. 14:16), в то же время ограничивая их и направляя человека к благим и святым целям, противоположным как природе греха, так и намерению самого грешника (см. 4 Цар. 19:28).

В. 14. Какой может быть показан из Писания пример, как Бог приводит греховные дела людей к достижению святых целей?

О. Наихудшее дело, которое когда-либо было совершено, а именно, распятие Господа славы, было определено и направлено Богом для осуществления величайшей милости – искупления погибшего мира (см. Деян. 2:23 и 4:28).

В. 15. Что собой представляют действия провидения по отношению к созданиям и их делам?

О. Их два: Бог оберегает (хранит) их и управляет ими.

В. 16. Что собой представляют оберегающие действия Божьего провидения?

О. Это Его поддержка существования и функционирования всех творений той же самой силой, посредством кото-

ПРОВИДЕНИЕ

рой Он вначале создал их: «Держа все словом силы Своей» (Евр. 1:3).

В. 17. Какими были бы последствия того, если бы Бог отнял от созданий Свое охраняющее провидение?

О. Они сейчас же погрузились бы в свое первоначальное состояние – небытие, как и написано: «Скроешь лице Твое – мягутся, отнимешь дух их – умирают и в персть свою возвращаются» (Пс. 103:29).

В. 18. Что собой представляют действия управления в Божьем провидении?

О. Это Божье руководство и водительство всеми Его творениями для достижения надлежащих целей, которые Он предписал и определил для них: «Сердце человека обдумывает свой путь, но Господь управляет шествием его» (Прит. 16:9).

В. 19. Как можно доказать, что Бог не только оберегает Свои создания, но также и управляет ими?

О. Это видно из того, что они зависимы от Него как в функционировании, так и в существовании, ибо они Им живут и движутся так же, как и существуют (см. Деян.17:28), и в Писании ясно сказано, что «могуществом Своим владычествует Он вечно» (Пс. 65:7).

В. 20. Включает ли в себя Его управляющее провидение также и Его непосредственное согласие с каждым поступком создания?

О. Да, включает, ибо Бог не только действенно содействует в совершении того или другого поступка, что касается его сущности; но, подобным образом, Он предопределяет творение к тому, а не другому действию (см. Ис. 10:6, 7), перекрывая все другие пути для него и оставляя открытым только тот путь, который Он предопределил, чтобы совершилось именно это действие (см. Иез. 21:21, 22).

В. 21. Как может Бог выражать Свое согласие с греховными поступками людей, но при этом быть свободным от греха, автором которого Он не может быть?

О. Хотя Бог не только оберегает и поддерживает те способности, через которые человек грешит, но Он также заранее, немедленно и эффективно соглашается с сущностью, содержанием или фактом поступка. Тем не менее, Он никоим образом не соглашается с греховностью и нечестием того или другого поступка (см. Ис. 10:6, 7).

В. 22. В чем, собственно, состоит греховность поступка?

О. Греховность поступка заключается не в его содержании, но в его характере, т.е., не в самом поступке, который понимается как действие, но в порочности действия, т.е. в его отклонении от правила закона, ибо «грех есть беззаконие» (1 Ин. 3:4).

В. 23. Как на Библейском примере может быть проиллюстрирована разница между содержанием и характером действия?

О. В побииении камнями Ахана и Навуфея содержанием действия было одно и то же самое явление, а именно, бросание камней, но характер действия, в смысле подчинения или неподчинения закону, был в огромной степени иной. Побииение камнями Ахана, которого осудил Бог и весь Израиль, было действием справедливого наказания, соответствующего закону. Но побииение камнями Навуфея, невинного человека, было действием несправедливого убийства, полностью противоречащим закону (см. Исх. 20:13).

В. 24. Откуда тогда происходит греховность или порочность поступков человека?

О. Хотя способность к действию должна исходит от Бога, все же порочность или пагубность поступка полностью исходят от унаследованной развращенности нашей природы (см. Иак. 1:13,14).

В. 25. Не являет ли Бог Собой тот объект, который является причиной греха?

О. Грех не проистекает от Бога, как от объекта, которого Бог в Своем провидении являет нам, но от нашей внутренней порочности, которая характеризуется, как «господ-

ПРОВИДЕНИЕ

ствующее в мире растление похотью» (2 Пет. 1:4). Бог послал Христа к евреям; Он представил Его им, но Он не вселил в них ту злобу, с которой они распяли Христа, и не возбудил ее. Причина заключалась полностью в них самих (см. Деян. 2:23).

В. 26. Какие свойства Божьего провидения?

О. Оно в высшей степени святое, мудрое и могущественное.

В. 27. Почему Божье провидение названо в высшей степени святым?

О. Потому что безграничная святость и чистота сияют во всех делах Его управления (см. Пс. 144:17).

В. 28. В чем проявляется святость Божьего провидения?

О. В том, что Божье провидение приносит славу Его милости по отношению к грешнику и Его суду над грехом.

В. 29. Как Он приносит славу Своей милости по отношению к грешнику?

О. Тем, что делает наихудшего из грешников избранным из святых, как было в случае с апостолом Павлом (см. 1 Тим. 1:12, 13 и др.).

В. 30. Как Он приносит славу Своему суду над грехом?

О. Через правосудие, которое Он совершает над грешниками даже в этой жизни (см. Пс. 9:17).

В. 31. Почему сказано, что Божье провидение является мудрым?

О. Потому, что оно все подчиняет той цели, которую Бог установил для Себя (см. Рим. 8:28).

В. 32. Как проявляется мудрость провидения?

О. Мудрость провидения проявляется в точной гармонии всех Божьих путей с Его словом (см. Ос. 14:10).

В. 33. Почему провидение Бога названо могущественным?

О. Потому что ему нельзя воспротивиться: «И все, живущие на земле, ничего не значат; по воле Своей Он действует как в небесном воинстве, так и у живущих на земле; и нет никого, кто мог бы противиться руке Его и сказать Ему:

«что Ты сделал?» (Дан. 4:32).

В. 34. Как могущество провидения открывает себя?

О. В осуществлении великих событий при помощи маленьких и явно презренных в глазах людей средств. Например, Он делает, образно говоря, червя Иакова способным молотить горы (см. Ис. 41:14-15), и юродством проповеди спасает верующих (см. 1 Кор. 1:21).

В. 35. Как обычно подразделяется Божье провидение?

О. На обычное и необычное, общее и специальное.

В. 36. Что собой представляет обычное провидение Бога?

О. Это соблюдение того порядка всех вещей и явлений, который Он определил от начала (см. Ос. 2:21, 22).

В. 37. Что такое необычное провидение Бога?

О. Оно находится вне естественного порядка вещей или ему противоположно. Такие события называются сверхъестественными.

В. 38. Что из себя представляет чудо?

О. Это такое удивительное и поразительное явление, противоречащее естественному порядку вещей, которое не может быть совершено посредством могущества всех сотворенных Богом существ и которое может быть произведено только Божественным всемогуществом. Чудо произошло, когда разделились воды Чермного моря и Иордана, когда остановилось солнце. Чудом является воскресение из мертвых, исцеление слепорожденного, исцеление всякого рода болезней посредством слова и т.п.

В. 39. Что представляет собой общее провидение?

О. Это то провидение, которое осуществляется по отношению ко всем созданиям в целом (см. Деян. 17:28) и называется Божьим естественным управлением.

В. 40. Что такое особое провидение?

О. Это то провидение, которое осуществляется, в частности, по отношению к разумным созданиям (см. Втор. 30:15-18) и называется Божьим нравственным управлением.

ПРОВИДЕНИЕ

В. 41. Что собой представляет особое провидение, которое Бог проявляет по отношению к Его Церкви и Его людям?

О. Его «очи обзирают всю землю, чтобы поддерживать тех, чье сердце вполне предано Ему» (2 Пар. 16:9), и Он делает так, что все содействует им ко благу (см. Рим. 8:28).

В. 42. Не должны ли мы тщательно наблюдать и отмечать все благоприятные и неблагоприятные для нас промыслы провидения?

О. Да, должны, ибо «кто мудр, тот заметит сие и уразумеет милость Господа» (Пс. 106:43).

В. 43. Как мы должны наблюдать и отмечать провидения Бога?

О. Со смирением и благоговением; с осознанием нашей неспособности, чтобы постичь их (см. Рим. 11:34); и с благодарностью, потому что всегда в этой жизни есть что-либо, что представляет сочетание друг с другом милости и суда (см. Пс. 100:1).

В. 44. Не является ли опасным не обращать внимания на действия божественного провидения?

О. Да, это является опасным, потому что сказано: «За то, что они невнимательны к действиям Господа и к делу рук Его, Он разрушит их и не созиждет их» (Пс. 27:5).

В. 45. Не являются ли некоторые промыслы Божественного провидения очень неясными и таинственными?

О. Да, очень часто Его пути в море, и стези в водах великих, и Его следы неведомы (см. Пс. 76:20).

В. 46. В чем проявляется тайна провидения?

О. Она проявляется в его таинственном развитии во времени и пространстве, а также в его таинственном внешнем проявлении.

В. 47. Каким образом Божье провидение является таинственным в своем развитии во времени?

О. В достижении надлежащей цели с помощью противоположных, на наш взгляд, средств. Например, заключение Иосифа в темницу послужило шагом к тому, что он

ПРОВИДЕНИЕ

стал вторым в Египетском царстве; а случай, когда Даниил был брошен в львиный ров, был тропинкой к его высокому возвеличению.

В. 48. В чем провидение является таинственным в своем внешнем проявлении?

О. В том, что «всему и всем – одно»: одна участь праведнику и нечестивому, доброму и злему, и что человек ни любви, ни ненависти не знает во всем том, что перед ним в этой жизни (см. Еккл. 9:1, 2).

В. 49. Как можно доказать, что человек не может знать ни любви, ни ненависти через внешние проявления Божьего провидения в этой жизни?

О. В притче о богаче и Лазаре богач во время своей жизни получил доброе, а Лазарь – злое, и все же после смерти Лазарь имеет утешение, а богач испытывает мучения (см. Лк. 16:19-28)

В. 50. Не вызывает ли сомнения мудрость и праведность Божьего провидения из-за такого, кажущегося на первый взгляд, несправедливого проявления его в этой земной жизни?

О. Нет, не вызывает, потому что хотя добрый человек может иногда останавливаться, удивленный видимым преуспеванием нечестивых и нуждами и бедственными обстоятельствами людей благочестивых, как, например, было такое с Иеремией: «Почему путь нечестивых благоуспешен, и все вероломные благоденствуют?» (Иер. 12:1), тем не менее, если наслаждения одних и бедствия других сопоставить и положить их на весы, то обнаружится, что «малое у праведника – лучше богатства многих нечестивых» (Пс. 36:16).

В. 51. В чем заключается наш долг, если Божье провидение, как нам кажется, развивается в противоположную сторону от исполнения Его обетования?

О. Наш долг – верить Божьему обетованию и верить тому, что Божье провидение развивается по прямой линии в направлении своего исполнения, хотя мы не можем видеть этого в данное время, как мог видеть Авраам: «Он, сверх на-

ЗАВЕТ ДЕЛ

дежды, поверил с надеждою, не поколебался в обетовании Божием неверием» (Рим. 4:18, 20).

В. 52. Не будет ли в какое-то одно или другое время неясное Божье провидение открыто Его святым?

О. Да, будет открыто, ибо Христос говорит: «Что Я делаю, теперь ты не знаешь, а уразумеешь после» (Ин. 13:7).

В. 53. Когда тайна провидения будет открыта святым?

О. Она будет полностью открыта в конце дней, когда тайна провидения полностью будет завершена, и все лабиринты, которыми шли святые, будут полностью распутаны (см. Откр. 10:6, 7).

В. 54. Что будут говорить святые, когда вся тайна провидения в отношении их будет полностью объяснена?

О. Они будут говорить: «[Он] все хорошо делает» (Мр. 7:37); «Не осталось тщетным ни одно слово из всех добрых слов, которые говорил о вас Господь Бог ваш; все сбылось для вас, ни одно слово не осталось неисполнившимся» (И. Нав. 23:14).

В. 55. Какой вывод следует нам сделать из рассмотренной нами доктрины о Божьем провидении?

О. Мы должны решиться предать Господу наш путь и уповать «на Него, и Он совершит» (Пс.36:5).

* *
*

ВОПРОС 12. *Какое особое дело провидения совершил Бог в отношении человека в том положении, в котором его создал?*

ОТВЕТ: *Когда Бог сотворил человека, Он заключил с ним завет жизни на условии его совершенного послушания, запретив ему есть от дерева познания добра и зла под страхом наказания смертью.*

В. 1. Было ли что-то особенное в Божьем управлении человеком, когда он был сотворен выше других творений?

ЗАВЕТ ДЕЛ

О. Да, было что-то особенное, ибо Бог дал человеку моральный или нравственный закон, которым не были одарены другие творения по той причине, что они были неспособны его принять. «Никто не говорит: где Бог, Творец мой, Который научает нас более, нежели скотов земных, и вразумляет нас более, нежели птиц небесных?» (Иов 35:10, 11).

В. 2. Что мы называем моральным (нравственным) законом?

О. Моральный закон означает закон правильных, здоровых нравов, то есть закон доброго и надлежащего поведения по отношению к Богу и человеку и приспособленный к разумной человеческой природе (см. Рим. 7:12).

В. 3. Как впервые был дан этот закон человеку?

О. Он был написан на скрижалях его сердца в тот момент, когда Бог сотворил его по образу Своему (см. Быт. 1:27).

В. 4. Как понять то, что Бог написал закон на скрижалях сердца человека?

О. Бог вложил принципы послушания в его сердце, которые располагают его повиноваться Богу из любви к Нему и из наивысшего уважения к Его власти (см. Еккл. 7:29).

В. 5. Что собой представляет та особенная благосклонность, которую Бог явил человеку в состоянии его невинности, помимо того, что Он написал закон на сердце его?

О. Бог сократил, образно говоря, этот закон до формы завета, посредством которого человек становится союзником с небесами.

В. 6. Что из себя представляет завет?

О. Это общие и свободные договор и соглашение между двумя сторонами, включающие в себя определенные условия.

В. 7. Сколько существует заветов, имеющих отношение к жизни и счастью человека?

О. Существует два завета: завет дел и завет благодати, как и написал апостол Павел: «Это два завета» (Гал. 4:24).

В. 8. Который из них являлся тем заветом, который Бог

ЗАВЕТ ДЕЛ

заклучил с человеком при его сотворении?

О. Завет дел или завет жизни.

В. 9. Почему он назван заветом дел?

О. Потому что он имел в качестве условия завета дела человека.

В. 10. Почему он назван заветом жизни?

О. Потому что содержал обетование жизни.

В. 11. Откуда видно то, что Бог заключил завет с человеком тогда, когда тот был в состоянии невинности?

О. Это видно из содержания условия и наказания, которые были в первом завете (см. Быт. 2:16, 17), а также из точного упоминания в Писании о том, что Адам нарушил этот завет: «Они же, подобно Адаму, нарушили завет» (Ос. 6:7).

В. 12. Откуда видно то, что Адам дал свое согласие на предложенные ему условия в обоюдном его завете с Богом?

О. Его безмолвное молчание подразумевало согласие с волей суверенного Творца мира, а согласие не могло быть не выполнено творением, созданным по образу Бога в знании, праведности и святости.

В. 13. Что именно было условием завета дел?

О. Совершенное послушание человека всему закону Бога в его сердце и в его жизни.

В. 14. В чем состоит сущность этого закона, исполнение которого было проявлением послушания человека завету дел?

О. Он состоит в том, что человек должен верить всему, что Бог ему откроет, и делать все, что Бог ему повелит (см. Рим. 10:5), и во свидетельство этого он не должен есть от дерева познания добра и зла (см. Быт. 2:17).

В. 15. Это запрещение, чтобы не есть от дерева познания добра и зла, было моральным долгом или ясно выраженной позитивной Божьей заповедью?

О. Оно было определенной Божьей заповедью, основанной на суверенной воле Бога.

В. 16. В таком случае, было ли столь важным само по се-

бе то, чтобы есть от этого дерева или не есть?

О. Не могло быть никакого нравственного зла в том, чтобы есть от этого дерева – более чем от какого-либо другого дерева в раю –прежде чем Бог ввел эту запрещающую заповедь; однако, после нее это уже не было чем-то малозначительным, но стало чрезвычайно греховным делать так.

В. 17. Почему Бог расширил правило и содержание завета послушания для человека, включив в него то, что само по себе было малозначительным?

О. Чтобы послушание человека могло зависеть от определенного точного момента воли Бога, что и является самым очевидным доказательством истинного послушания (см. Пс. 39:9).

В. 18. Зависели ли жизнь и смерть человека от соблюдения этой определенной заповеди о запретном плоде?

О. Да, зависели, но зависели не только от исполнения этой заповеди, но также и от исполнения всего закона, ибо «проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона» (Гал. 3:10).

В. 19. Разве была проявлена какая-то Божья милость или благосклонность к человеку в том, что ему было дано ограничение, чтобы он не ел от этого дерева?

О. Различными путями ему было проявлено много милостей, потому что это ограничение учило его, что хотя он был господином всех творений, но, несмотря на это, он должен быть в подчинении Богу. Ограничение было предостережением, т.е. как бы сигнальным огнем перед ним, чтобы он остерегался греха. Кроме того, оно обращало внимание человека от творений к Самому Богу для обретения истинного счастья.

В. 20. Каким было наказание в случае непослушания?

О. Это было наказание смертью: «В день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь» (Быт. 2:17).

В. 21. Какой вид смерти угрожал человеку через непослушание?

ЗАВЕТ ДЕЛ

О. Смерть временная, духовная и вечная.

В. 22. Умер ли Адам временной или естественной смертью в тот день, когда он согрешил?

О. Нет, не умер, но он стал мертвым человеком в соответствии с законом, и его тело сделалось уязвимым смертью, т.е. стало смертным (см. Рим. 5:12).

В. 23. Почему немедленное наказание человека естественной смертью было отложено?

О. Потому что потомство человека еще находилось в чреслах его и потому что другой завет был уже приготовлен (см. Иов. 33:24).

В. 24. Что из себя представляет духовная смерть, которая угрожала человеку?

О. Она означала потерю первоначальной праведности и благосклонности Бога (см. Быт. 3:8, 10, 24).

В. 25. Что подразумевается под вечной смертью?

О. Вечная смерть – это перенесение гнева Божьего душой и телом, в состоянии вечного разделения с Ним (см. Мтф. 25:46).

В. 26. Какое обещание было в этом завете дано человеку в случае его послушания?

О. Была обещана жизнь.

В. 27. Как можно обнаружить то, что человеку была обещана жизнь, если об этом не упоминалось определенно?

О. Угроза смерти автоматически содержала в себе и обетование жизни: «В день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь», а это обязательно подразумевает, что «если ты не будешь этого есть, то непременно будешь жить» (см. Гал. 3:12).

В. 28. Какой вид жизни был обещан человеку в завете дел?

О. Надлежащую продолжительность его естественной жизни, состоящей в единении его души и тела, также соответствующую продолжительность его духовной жизни, состоящей в благосклонности к нему Бога (см. Лев. 18:5), и его

вход в вечную жизнь на небесах после того, как он прошел через время испытания своего на земле (см. Рим. 7:10).

В. 29. Как можно доказать, что в обетование этого завета была включена и вечная жизнь на небесах?

О. Это доказательство следует из того, что вечная смерть в аду включалась в угрозу смерти, как естественная плата за грех; Христос Сам объясняет, что обетование вечной жизни следовало из завета дел. Когда некто спросил его: «Что сделать мне доброго, чтобы иметь жизнь вечную?» (см. Мтф. 19:16), Он отвечает: «Если же хочешь войти в жизнь вечную (т.е. войти в жизнь вечную через дела), соблюди заповеди» (Мтф. 19:17).

В. 30. Было ли какое-то соотношение между послушанием Адама, хотя и безгрешного, и той жизнью, которая была обещана?

О. Никакого не могло быть соотношения между послушанием ограниченного и конечного творения, насколько совершенным это послушание ни было бы, и радостью в бесконечном Боге: «Разве может человек доставлять пользу Богу? Что за удовольствие Вседержителю, что ты праведен? И будет ли Ему выгода от того, что ты содержишь пути твои в непорочности?» (Иов. 22:2, 3).

В. 31. Почему совершенное послушание Адама не могло быть достойным награды вечной жизни?

О. Потому что совершенное послушание Адама было не больше, чем то, к чему он был он обязан стремиться на основании его естественной зависимости от Бога, как разумного творения, созданного по Его образу.

В. 32. Мог ли человек претендовать на вознаграждение, как на нечто должное, в случае если бы он остался послушным Богу?

О. Он мог претендовать на него только, как на должное по договору или соглашению, заключенному с Богом на основании обещания завета, из-за которого Бог стал должником Своей собственной верности, но не на основании суще-

ЗАВЕТ ДЕЛ

ственной внутренне присущей ему заслуги за его послушание (см. Лк. 17:10).

В. 33. Что же, в таком случае, было Божьими благодатью и снисхождением, которые сияли в завете дел?

О. Благодатью и снисхождением Бога было то, что Он вступил в завет, в общем, со Своим собственным творением и пообещал ему вечную жизнь, как вознаграждение за его дела, хотя сам человек не имел ничего для того, чтобы делать эти дела, но имел лишь то, что получил от Бога (см. 1 Кор. 4:7).

В. 34. Обязывал ли человека завет дел искать жизнь за счет своего послушания?

О. Завет предоставлял человеку право ожидать жизнь благодаря его послушанию, но он не обязывал его искать ее таким образом; только на основании верности Бога Его обещанию человеческому безгрешному послушанию была милостиво приложена жизнь (см. Мтф. 19:16).

В. 35. Обязывал ли человека завет дел делать главной целью послушания свою собственную жизнь и счастье?

О. Ни в коем случае, ибо обещание жизни было для него лишь поощрением к послушанию, но слава Бога должна была быть главной целью его, любое проявление его собственного счастья должно было быть подчинено этой славе, иначе его послушание не было бы совершенным.

В. 36. Является ли завет дел законом, также как и заветом?

О. Да, он был и тем, и другим.

В. 37. В каком отношении он был законом?

О. Он не был соглашением, заключенным между равными сторонами его, но был предписан человеку суверенным Законодателем.

В. 38. В каком отношении он был заветом?

О. Он был заветом потому, что содержал обещание вознаграждения, милостиво приложенного к заповеди завета (см. Гал. 3:12).

ЗАВЕТ ДЕЛ

В. 39. Отменен ли этот закон или он все еще остается в силе?

О. Он никогда не был отменен, но все еще обязывает человека к соблюдению того, что содержится в нем (см. Мтф. 5:18, и 19:17).

В. 40. Не отменил ли человеческий грех этот завет?

О. Нет, не отменил, однако грех человека связал его проклятием (см. Гал. 3:10).

В. 41. Дело, совершенное Христом, и Его смерть не отменили ли этот завет?

О. Нет, не отменили, ибо Христос исполнил и заповедь завета и понес наказание завета (см. Рим. 10:4).

В. 42. Закон веры не отменяет ли закона дел?

О. Нет, не отменяет, ибо апостол Павел говорит: «Итак, мы уничтожаем закон верою? Никак; но закон утверждаем» (Рим. 3:31).

В. 43. Грешники, живущие в период действия евангельской проповеди, обязаны ли к послушанию этому закону, которое является условием их жизни, как был обязан это делать Адам?

О. Пока они остаются в неверии, отвергая Поручителя лучшего завета Иисуса Христа, они остаются обязанными исполнять весь закон, и, таким образом, находятся под проклятием закона (см. Гал. 5:3, 4).

В. 44. Чему мы можем научиться из познания этой доктрины о завете дел?

О. Она научает нас, что вечная смерть приходит через нарушение завета дел в первом Адаме, и вечная жизнь приходит только через исполнение этого же завета вторым Адамом (см. Рим. 5:19).

ВОПРОС 13. *Остались ли наши прародители после грехопадения в том же состоянии, в котором они были сотворены?*

ОТВЕТ: *Наши прародители, будучи предоставлены свободе своей собственной воли, из-за согрешения против Бога отпали от того состояния, в котором они были сотворены.*

В. 1. Что следует понимать под состоянием, в котором был сотворен человек?

О. Это состояние невинности человека, в котором он предстал перед Богом, как перед своим великим Господом и Творцом.

В. 2. Какое положение имел человек в состоянии невинности под властью Бога?

О. Под властью Бога в состоянии невинности человек был полностью подчинен Ему; имел с Ним близкую дружбу и общение; пользовался значительной властью над всем делом Божьих рук в этом низшем мире (власть человека не распространялась только на дерево познания добра и зла).

В. 3. На основании какого права человек обладал этим состоянием, полученным от его великого Творца?

О. На основании завета дел.

В. 4. Какие выдающиеся и замечательные обстоятельства относились к этому завету?

О. Дерево познания добра и зла и дерево жизни.

В. 5. Что означало дерево познания добра и зла?

О. Оно означало, что как Адам познал много благодати своего Творца благодаря тому, что Творец сделал для него, то таким же образом он должен был узнать силу Его недовольства и негодования в том случае, если бы попробовал плод этого дерева.

В. 6. Что означало для человека дерево жизни?

О. Оно означало, что через исполнение условия завета дел путем послушания он должен был жить вечно.

В. 7. Что следует понимать под путем послушания, по которому должен был пройти Адам для того, чтобы ему обрести право, обусловленное заветом на вечную жизнь?

О. Пребывание в совершенном послушании на протяжении того времени, которое Бог назначил для состояния его испытания.

В. 8. Когда состояние испытания было единственно подходящим для человека?

О. Оно было единственно подходящим для человека во время его невинности, до нарушения завета дел, но оно никоим образом не было применимым для него в любом другом его состоянии после грехопадения.

В. 9. Почему после грехопадения ни об одном человеке нельзя сказать, чтобы это было справедливо, что он находится в состоянии испытания в этом мире?

О. Потому что завет дел был нарушен и все сыны человеческие находятся либо в своем греховном естественном состоянии (т.е. в первом Адаме), либо в благодатном состоянии во втором Адаме. Следовательно, мы можем сказать, что они находятся под промыслом либо Божьего суда, либо Божьего милосердия.

В. 10. Не должны ли люди получать то или другое воздаяние в соответствии с их или добрыми или злыми делами, и, следовательно, если можно так сказать, пребывать в состоянии испытания, как и Адам пребывал?

О. Данное умозаключение не будет иметь силы, потому что такое воздаяние является воздаянием другого рода, чем то, которое могло бы иметь место в завете дел, если бы он был исполнен. Теперь оно является либо воздаянием беспристрастного правосудия за злые дела людей, а именно, возмездием за грех смертью; либо наградами свободной милости для делающих добрые дела и наградами, собственно говоря, не за сами их добрые дела, а соответственно их добрых дел (см. 2 Кор. 5:10).

В. 11. Что означает для Бога распределять награды сво-

бодной милости Его людям не за их добрые дела, но соответственно этим делам?

О. Это означает присуждать им эти награды не из-за их достоинств или заслуг, заключающихся в их добрых делах, если их рассматривать так, как они есть сами по себе, но из-за того, что они служат доказательствами их единения со Христом, в Котором их личности и поступки приняты Богом и через Кого им свободно дарованы награды благодати, ибо «дар Божий – жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем» (Рим. 6:23).

В. 12. Есть ли какая-либо опасность в отстаивании такого мнения, что люди сейчас не находятся в состоянии испытания, как находился некогда Адам?

О. Опасности в таком мнении нет, потому что хотя люди сейчас и не могут находиться в состоянии испытания, однако, Бог все еще имеет дело с ними, как с разумными творениями, находящимися под нравственной ответственностью и способными к получению надлежащего воздаяния, соответственно их состоянию и делам, а именно: осуждения или милости, взыскания долга или получения благодати. Следовательно, люди будут судимы в тот великий день суда соответственно их состоянию, как овцы или козлы, отделенные друг от друга, а затем будут судимы соответственно их делам (см. Мтф. 25:32-46).

В. 13. В чем же тогда состоит опасное последствие ошибочного утверждения, что падший человек в этой жизни все еще находится в состоянии испытания?

О. Опасным последствием этого утверждения было бы предположение, что человечество все еще находится под заветом дел, который может оправдать делающего, т.е. находится под законом, могущем дать жизнь, независимо от закона веры, о котором говорится в Рим. 3:27. А это неправильно, «ибо если бы дан был закон, могущий животворить, то подлинно праведность была бы от закона» (Гал. 3:21).

В. 14. Какие выводы нам надлежит сделать из этого уче-

ния относительно состояния испытания человека?

О. Мы должны неумолимо употреблять все предписанные Богом средства, пока не придем ко Христу, чтобы через веру и хождение в Нем мы могли разделить верную награду, обещанную нам по благодати: «Сеющему правду – награда верная» (Прит. 11:18).

В. 15. Как наши прародители отпали от того состояния, в котором они были сотворены?

О. Они отпали от этого состояния из-за согрешения против Бога (см. Быт. 3:6,7).

В. 16. Разве они недостаточно были обеспечены всем необходимым, чтобы согласиться на совершенное послушание воле Бога?

О. Да, они имели совершенное знание в своем разуме, полную свободу и склонность к доброму в их воле, а также безукоризненную святость в их сердцах и влечениях, как и написано: «Бог сотворил человека правым» (Еккл. 7:29).

В. 17. Каким же образом, в таком случае, произошли грех и отступничество человека?

О. Хотя человек и был совершенным, но все же он был только изменчивым творением, предоставленным свободе своей собственной воли, которая обладала возможностью изменяться.

В. 18. В чем заключалась свобода человеческой воли в состоянии невинности?

О. В совершенной свободе и в том, что человек «был способен желать и делать доброе и угодное Богу», однако оставался изменчивым и мог отпасть от этого первозданного состояния (см. Еккл. 7:29; Быт. 2:16, 17 и 3:6)*).

В. 19. Почему Бог не создал человека неизменяемым?

О. Потому что неизменность или постоянство естества является качеством, присущим лишь только одному Богу: «Я – Господь, Я не изменяюсь» (Мал. 3:6; см. также Иак. 1:17).

*) «Исповедание веры», гл. 9, § 2.

В. 20. Не созданы ли избранные ангелы и святые люди неизменно добрыми?

О. Избранные ангелы утверждены в состоянии неизменного счастья, а святые люди посредством их союза со Христом укреплены в неизменяемом состоянии благодати здесь, на земле, и состоянии славы в будущем. Но неизменное состояние как тех, так и других обуславливается не чем-то в их собственном естестве, но свободной любовью и благосклонностью к ним Бога (см. Еф. 1:10).

В. 21. Какую свободу воли по отношению к тому, что является духовным благом, имеет человек после грехопадения?

О. После грехопадения человек «полностью утратил способность желать духовного добра, сопутствующего спасению», так что он не может «собственными силами ни обратиться, ни даже приготовиться к обращению» (Ин. 6:44, 65)*).

В. 22. Какую свободу воли имеют те, кто возрожден?

О. Возрожденные люди наделены «способностью исключительно по Божьей благодати свободно желать духовного блага и делать доброе» (см. Рим. 6:18). Тем не менее, по причине остающейся в них испорченности, люди не могут делать добро совершенным образом и помимо желания добра у них сохраняется постоянно и желание зла (см. Рим. 7:15, 19, 21)

В. 23. Когда воля человека становится совершенно и неизменно свободной по отношению к тому, что является только добрым?

О. Только в состоянии славы (Еф. 4:13, 1 Ин. 3:2).

В. 24. Что значило для человека быть предоставленным свободе собственной воли?

О. Бог оставил человека со всем необходимым запасом благодати в его руке, без какого-либо обещания сверхъестественной поддержки или дальнейшей помощи для того, чтобы умножить запас уже полученной им благодати.

*) «Исповедание веры», гл. 9, § 3.

В. 25. Как же человек был оставлен, чтобы злоупотребить свободой своей воли?

О. Бог не располагал человека к злоупотреблению ею, но только воздержался от предоставления ему той дальнейшей благодати, которую Он никаким путем не был обязан давать, чтобы предохранить его волю от уступки искушению. Богу было угодно в соответствии с Его мудрым и святым намерением допустить это злоупотребление, имея намерение направить его для Своей собственной славы (см. Рим. 11:32).

В. 26. Кого мы должны обвинить в грехопадении?

О. Только самого человека, который с готовностью поддавался искушению дьявола (см. Иак. 1:14).

В. 27. Какое было участие дьявола в падении человека?

О. Он вошел в змея и затем, обольстив своими речами жену, соблазнил ее взять запретный плод и есть его. Жена дала также плод мужу своему, и он тоже ел (см. Быт. 3:5,6).

В. 28. Почему сатана использовал змея, как свое орудие, для того чтобы соблазнить женщину?

О. Потому что «змей был хитрее всех зверей полевых» (Быт. 3:1), и поэтому был наиболее подходящим орудием, чем какое-либо другое животное, для того чтобы послужить таким тонким и убийственным замыслам сатаны (см. Ин. 8:44).

В. 29. Почему Ева не побоялась вступить в разговор со змеем, даже если бы он и не был спровоцирован каким-либо злым духом?

О. Предполагается, что Адам и Ева ничего еще не знали о падении ангелов. Грех тогда еще не вошел в этот низший земной мир, и первые люди не боялись, что им может причинить вред какое-либо доброе творение Бога.

В. 30. Почему не было никакой предупреждающей статьи, приложенной к завету дел, чтобы обезопасить пребывание человека в том состоянии, в котором он был сотворен?

О. Потому что так было угодно Богу. И, однако, у бесконечной мудрости Бога, без сомнения, был готов сценарий

развития событий, который должен был открыться в случае грехопадения человека через нарушение им первого завета.

В. 31. В чем состоял этот сценарий?

О. Он состоял в действии искупительной любви и благодати, которые впоследствии будут поводом восклицаний «Аллилуйя!» и восхвалений Господу Богу и Агнцу во веки веков (см. Откр. 5:8).

В. 32. Был ли в таком случае завет дел только как бы строительными лесами, сооруженными для того, чтобы потом воздвигнуть более славное сооружение?

О. Да, был, потому что Бог сказал и от вечности постановил, что милость должна быть основана навек (см. Пс. 88:3).

В. 33. Какой урок должны мы извлечь из этой доктрины о падении Адама?

О. На основании этой доктрины мы должны убедиться в том, что даже лучшие из творений, если они предоставлены сами себе, не могут быть в безопасности ни минуты (см. Пс. 48:13). Мы должны понять также, что как человек не может быть своим хранителем, то, тем более, он не может быть и своим собственным спасителем (см. 2 Кор. 3:5); мы должны понять, насколько опасно вести переговоры с грехом и сатаной; мы должны увидеть, как много мы нуждаемся во втором Адаме, для того чтобы урон, который мы испытали от первого Адама, был возмещен с избытком, ибо Он отдал нам то, чего не отнимал у нас (см. Пс. 68:5).

* *
*

ВОПРОС 14. Что есть грех?

ОТВЕТ: Грех – это любой недостаток подчинения закону Божьему, или преступление против закона Божьего.

В. 1. В чем состояло отступничество человека от Бога?

О. В грехе против Него (см. Пл. Иер. 5:16).

В. 2. Как обнаруживается то, что в мире есть такое явление, как грех?

О. Бог истины провозглашает, что все согрешили (см. Рим. 3:23); нарушенный закон вопиет о мщении нарушителям, и посредством закона познается грех (см. Гал. 3:10, Рим. 3:20); совесть, Божий представитель в сердце каждого человека, говорит ему, что он виновен (см. Иер. 14:7); господство смерти и стенания твари вокруг нас (см. Рим. 8:22) – все свидетельствует о том, что в мире существует такое явление как грех.

В. 3. Может ли какой-либо грех быть там, где нет закона?

О. Нет, не может, ибо «где нет закона, нет и преступления» (Рим. 4:15).

В. 4. Преступлением против какого закона есть грех?

О. Против закона Божьего.

В. 5. Что может подразумеваться под законом Божьим?

О. Все установления или заповеди, которые Бог дал человеку в качестве правила для его послушания.

В. 6. Где должен находиться этот закон?

О. Ясная и чистая копия этого закона была записана на сердце человека в состоянии его невинности; но, поскольку в значительной мере она была утеряна в результате грехопадения, Бог опять написал нам великие истины этого закона в Своем Писании, как средоточии истины (см. Пс. 147:7-9).

В. 7. Все ли законы Бога, упомянутые в Писании, имеют в настоящее новозаветное время обязывающую силу?

О. Нет, не все, ибо обрядовый закон, который был тенью тех будущих благ, которые должны были придти, сейчас отменен со времени прихода Христа во плоти; и многие из судебных законов настолько, насколько они имели особое отношение к тогдашнему положению еврейского народа, приостановлены. Но нравственный закон Священного Писания постоянно имеет обязывающую силу для всего человечества во все века и во все периоды истории мира

(см. Пс. 118:160).

В. 8. Требуется ли Бог совершенного подчинения этому закону?

О. Да, требует, потому что в нем есть и проклятие, провозглашенное против каждого, «кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона» (Гал. 3:10).

В. 9. Почему о природе греха сказано, как о недостатке подчинения закону?

О. Чтобы мы знали, что после грехопадения наша природа – греховна (см. Ис. 1:5, 6), что теперь мы полностью лишены той первоначальной праведности и святости, которую мы имели при нашем сотворении (см. Быт. 6:5), и что каждое отклонение от святого закона, даже упущение по недосмотру в исполнении его повелений, является грехом так же, как и совершение того, что он запрещает (см. Ис. 43:22).

В. 10. Почему грех называется преступлением закона?

О. Потому что закон является ограничением всех наших действий, и всякий раз, когда мы грешим, мы нарушаем это ограничение и тот предел, которые Бог установил для нас, и таким образом подвергаемся проклятию закона (см. Еккл. 10:8, Гал. 3:10).

В. 11. Распространяется ли закон Божий на первые побуждения ко греху в сердце человека?

О. Да, распространяется, ибо апостол Павел говорит: «Ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: не пожелай» (Рим. 7:7).

В. 12. Сколько существует видов греха?

О. Два вида: первородный и действительный (фактический).

В. 13. Что следует понимать под первородным грехом?

О. Грех нашей природы назван первородным потому, что мы в беззаконии зачаты и во грехе рождены (см. Пс. 50:7). Кроме того, он был первым грехом человека и является началом и первоисточником всех действительных грехов (см. Мтф. 15:19).

В. 14. Что следует понимать под фактическим грехом?

О. Любой поступок, несовместимый с законом и противоречащий закону в мыслях, словах или действиях (см. 1 Ин. 3:4).

В. 15. Как подразделяются (классифицируются) фактические грехи?

О. На грехи пренебрежения законом и грехи прямого нарушения закона (произвольные грехи).

В. 16. Что собой представляет грех пренебрежения законом?

О. Это небрежность или забывчивость в том, чтобы делать то доброе, что повелевает нам делать закон (см. Иак. 4:17).

В. 17. Что собой представляет грех прямого нарушения закона?

О. Это совершение того, что прямо запрещает закон Божий (см. Пс. 50:6).

В. 18. Всякий ли грех является смертным или смертоносным?

О. Да, всякий, ибо по самой своей сущности «возмездие за грех – смерть» (Рим. 6:16, 21, 23, см. также 1 Кор. 15:56, Гал. 3:10).

В. 19. Все ли грехи прощаются посредством Божьей благодати?

О. Все грехи прощаются посредством крови Христа, кроме одного греха, а именно – греха против Святого Духа (см. Мтф. 12:31, 32; Мр. 3:28, 29).

В. 20. Что представляет собой грех против Святого Духа?

О. Это умышленное, злобное и открытое отвержение человеком Христа и спасения посредством Него, выразившееся в богохульном отступлении, совершенном этим человеком после открытого признания (исповедания) им истины евангельской вести и, в некотором роде, согласия его с нею через обычное влияние или воздействие Святого Духа (см. Евр. 6:4-6 и 10:26, 27, 1 Ин. 5:16, Мр. 3:29, 30).

В. 21. Почему этот грех назван хулой на Духа Святого (Мтф.12:31)?

О. Потому что это оскорбительное и недостойное высказывание о свидетельстве Святого Духа и против Него словами, затрагивающими Христа, с прямым намерением унижить Его славу и подвергнуть бесчестию Его истину и путь, почему и написано, что «они снова распинают в себе Сына Божия и ругаются Ему» (Евр. 6:6).

В. 22. Что является объектом этого греха, против которого он непосредственно направлен?

О. Это Христос и спасение через Него, которое изложено в евангельском откровении, потому что этот грех представляет собой попрание Сына Божия и не почитание за святыню Крови завета, которою освящен (см. Евр. 10:29).

В. 23. Какие действия этого ужасного греха?

О. Умышленное отвержение Христа и упорное сопротивление истине Евангелия, злобное глумление над христианством и над исповедующими его, соединенные иногда со злонамеренным преследованием их. И все это есть плоды и сопутствующие обстоятельства полного и окончательного отступничества от веры.

В. 24. Какие усугубляющие обстоятельства этого греха?

О. Усугубляющим обстоятельством данного греха является то, что он совершается человеком, вкусившим «благого глагола Божия и сил будущего века» (Евр. 6:5).

В. 25. Почему сказано, что «хула на Духа не простится человеку»? (Мтф. 12:31)

О. Не потому, что это выше силы и достоинства крови Иисуса Христа, так что этот грех не подлежит очищению, но потому что хула на Духа Святого презирает единственную жертву за грех и единственное средство для обретения прощения, «ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись», кроме имени Иисуса (Деян. 4:12), Который с презрением отвержен через хулу на Духа Святого (см. Евр. 2:2, 3).

В. 26. Как может человек быть уверен в том, что он не виновен в хуле на Духа Святого?

О. Он может очень быть уверен в том, что на нем нет вины данного греха, если он боится быть виновным в нем, или, по крайней мере, обеспокоен своим неверием, или имеет какое-то желание получить спасение через Христа и согласен быть должником богатства Его благодати.

В. 27. Какой урок можем мы, в общем, извлечь из того, что мы узнали о природе греха, как такового?

О. Мы можем уразуметь, что грех – крайне грешен и является наибольшим из всех зол (см. Рим. 7:13). И, следовательно, за него должно следовать наиболее суровое наказание в этом мире (см. Иез. 24:13) и наибольшая милость необходима, чтобы получить избавление от него (см. Мтф. 1:21).

* *
*

ВОПРОС 15. *Что собой представляет грех, из-за которого наши прародители лишились того состояния, в котором они были сотворены?*

ОТВЕТ: *Грехом, из-за которого наши прародители лишились того состояния, в котором были сотворены, было то, что они вкусили от запретного плода.*

В. 1. Почему этот плод назван запретным плодом?

О. Потому что под угрозой самого сурового наказания человеку было запрещено есть его: «А от дерева познания добра и зла не ешь от него, ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь» (Быт. 2:17).

В. 2. Почему Бог запретил есть этот плод?

О. Чтобы испытать послушание наших прародителей и явить над ними Свое владычество, как Господа всего.

В. 3. Не были ли наши прародители виновны во грехе еще до того, как ели запретный плод?

О. Да, они были виновны в том, что слушали дьявола и

ГРЕХ НАШИХ ПРАРОДИТЕЛЕЙ

поверили ему еще до того, как ели плод на самом деле.

В. 4. Почему же тогда их первым грехом называется то, что они ели запретный плод?

О. Потому что это был их первый законченный грех (см. Иак. 1:15) и конкретное нарушение определенной заповеди (см. Быт. 3:11).

В. 5. Где был совершен этот первый грех?

О. В раю, куда поместил Бог человека и где сотворил женщину (см. Быт. 2:8, 22 и 3:6).

В. 6. Было ли какое-то усугубление этого греха, возникшее из-за того места, где он был совершен?

О. Да, было, потому что в раю наши прародители имели изобилие других плодов и всего необходимого и прекрасного. Кроме того, это место, будучи прообразом неба, должно было даже защитить их от этого и от всех других грехов.

В. 7. Когда наши прародители вкусили запретного плода?

О. Из псалма достоверно то, что это было сделано вскоре после того, как они были сотворены: «Человек в чести не пребудет» (Пс. 48:12).

В. 8. Почему дьявол так поторопился искушить человека ко греху?

О. Потому, что он не знал, как скоро человек может быть утвержденным в святом и счастливом состоянии, и, в таком случае, станет стойким против всех его искушений.

В. 9. Как сатана предпринял попытку соблазнить наших прародителей, чтобы они съели запретный плод?

О. Сатана приступил к женщине во время отсутствия ее мужа. Он постарался сделать так, чтобы она усомнилась в истине Божьей угрозы. Сатана представил ей объект соблазна – плод, приятный для глаз, и притворился, что уделяет им больше внимания и заботы, чем Сам Бог. Он постарался убедить их в том, что по обширности их знаний они после того, как съедят запретный плод, будут подобны Богу (см. Быт. 3:1-6).

ГРЕХ НАШИХ ПРАРОДИТЕЛЕЙ

В. 10. Убедил ли враг женщину съесть запретный плод при помощи такой стратегии?

О. Да, убедил, ибо Писание говорит, что «жена взяла плодов его и ела; и дала также мужу своему, и он ел» (Быт. 3:6).

В. 11. Что было сущностью этого первого греха?

О. Несмотря на то, что плотскому глазу может показаться слишком малозначительным и мелким делом вкушать от этого небольшого плода, но, все-таки, если этот поступок человека взвесить на Божьих весах, то он окажется самым отвратительным грехом, включающим в себя много других грехов против закона Божьего как написано: «Они же, подобно Адаму, нарушили завет и там изменили Мне» (Ос. 6:7). (Как видим, в глазах Бога грех Адама – это крайний предел греха).

В. 12. Откуда это становится очевидным?

О. Это становится очевидным из того, что наши прародители были виновными в открытом неверии, в самой большой неблагодарности, в совершенно недопустимой гордости и честолюбии, в непостижимой небрежности, в самом неестественном бунте против Бога и самом жестоком убийстве – и все это из-за того, что вкусили запретного плода.

В. 13. Каким образом неверие включено в этот грех?

О. Тем, что люди больше поверили дьяволу относительно истинности Божьей угрозы, чем Самому Богу (см. Быт. 2:17; 3:4).

В. 14. Как они оказались виновными в неблагодарности?

О. Они оказались виновными в этом грехе в силу того, что вступили в противоречие с повелением их щедрого Господа и Творца, Который, к тому же, разрешил им употреблять плоды всех других деревьев в саду (см. Быт. 2:16).

В. 15. Каким образом гордость и честолюбие были проявлены в первом грехе?

О. В первом грехе человека проявилось его стремление к равенству с Богом в Его непревзойденных атрибутах, особенно в безграничном знании: «Вы будете, как боги, знаю-

ГРЕХ НАШИХ ПРАРОДИТЕЛЕЙ

щие добро и зло. И увидела жена, что дерево хорошо для пищи; и взяла плодов его и ела; и дала также мужу своему, и он ел» (Быт. 3:5, 6).

В. 16. В какой небрежности были виновны наши прародители, когда они вкусили запретного плода?

О. Их небрежность проявилась в том, что они вступили в общение с созданием иного рода, и, тем не менее, усиленно пытались скрыть свое нарушение ясного запрета их Творца.

В. 17. Каким образом они стали виновны в бунте, совершая этот грех?

О. Вступая в союз с сатаной против Бога и, таким образом, избирая его, фактически, своим богом и высшим повелителем вместо истинного Бога, Который создал их, а также все другие творения.

В. 18. В каком убийстве они были виновны, когда вкушали этот плод?

О. Они были виновны в своей собственной смерти и смерти всех своих потомков (см. Рим. 5:12).

В. 19. Каким образом этот грех употребления в пищу запретного плода был усугублен?

О. Этот грех был усугублен тем, что был совершен в тот момент, когда человек был полностью просвещен в своем разумении и имел, образно говоря, ясную копию закона в своем сердце; когда он не имел порочной склонности в своей воле, но наслаждался совершенной свободой; когда он обладал достаточным запасом благодати, чтобы противостоять искушающему врагу. И этот грех был совершен после того, как Бог заключил с человеком завет жизни и дал ему ясное предостережение относительно опасности употребления в пищу запретного плода.

В. 20. Чему мы можем научиться из того, что наши прародители были соблазнены сатаной и вкусили запретный плод?

О. Мы можем научиться тому, чтобы противостоять первым побуждениям в нашем сердце ко греху и искушениям

сатаны, чтобы сделать грех (см. Пс. 65:18, Иак. 4:7). Мы можем увидеть также, что с тех пор, как человек, пребывающий в состоянии невинности, впал в искушение, какой легкой добычей теперь он, уже павший, является, если он не храним силой Божьей, через веру, ко спасению (см. Пс. 38:6; 1 Пет. 1:5). И, следовательно, мы можем научиться быть сильными только «Господом и могуществом силы Его» (Ефес. 6:10).

* *
*

ВОПРОС 16. *Все ли человечество пало в первом преступлении Адама?*

ОТВЕТ: *Завет был заключен с Адамом не только для него самого, но и для его потомства. Все человечество, которое произошло от него через обычное рождение, согрешило в лице Адама и пало вместе с ним в его первом преступлении.*

В. 1. О скольких общепризнанных личностях, которые представляют человечество перед Богом, мы читаем в Писании?

О. О двух: о первом и о последнем Адаме (см. 1 Кор. 15:45).

В. 2. Главой какого завета был первый Адам?

О. Он был главой завета дел (см. Быт. 2:16, 17).

В. 3. Главой какого завета стал второй Адам?

О. Он стал главой завета благодати и обетования (см. Пс. 88:4, 24).

В. 4. Кого представлял первый Адам в завете дел?

О. Он представлял в своем лице все человечество, которое произошло от него через обычное рождение (см. Рим. 5:12, 14).

В. 5. Кого представлял последний Адам в завете благодати?

О. Он представляет в Своем лице все Его духовное семя, данное Ему Отцом (см. Ин. 17:6).

В. 6. Есть ли какое-то сходство между первым и последним Адамом?

О. Да, есть, ибо первый Адам был «образом будущего [Адама]» (Рим. 5:14).

В. 7. В чем заключался этот образ или это сходство?

О. Это сходство состоит, главным образом, в том, что каждый из них является главой, представляющей свое соответствующее семя (см. 1 Кор. 15:22).

В. 8. В чем заключается несходство (различие), или несоответствие, между этими двумя общественными личностями?

О. Оно беспредельно велико и выходит за рамки всякого понимания, ибо написано: «первый человек Адам стал душою живущею; а последний Адам есть дух животворящий. Первый человек – из земли, перстный; второй человек – Господь с неба» (1 Кор. 15:45, 47); «Эммануил, что значит: с нами Бог» (Мтф. 1:23). Первый Адам в своем лучшем состоянии был всего лишь изменчивым творением, второй же Адам является неизменным Богом (см. Евр. 13:8).

В. 9. Какое отношение первый Адам имеет ко всему человеческому роду?

О. Он имеет двоякое отношение, так как является и главой завета, и природным корнем всего человечества.

В. 10. Откуда становится очевидным то, что Адам был главой завета, т.е. что завет дел, который был заключен с ним, был заключен не только для него самого, но и для его потомства?

О. Из того, что первый грех Адама был вменен его потомству (см. Рим. 5:12), и на этом основании приговор смерти был вынесен всему человечеству (см. Рим. 5:17).

В. 11. Является ли обоснованным утверждение, что Адам должен был представлять свое потомство в завете дел?

О. Ничто не может быть более обоснованным, чем это утверждение, поскольку Адаму надлежало быть общим прародителем всего человеческого рода и он был сотворен совершенно святым, с полной способностью исполнить

условие завета дел, и, таким образом, принести счастье себе и своему потомству.

В. 12. Какое счастье обрел бы Адам для себя и своего потомства, если бы устоял в искушении?

О. Жизнь вечная по праву принадлежала бы ему и его потомству, как должное воздаяние по договору с Богом.

В. 13. В таком случае, не основывалось ли бы право каждого его потомка на жизнь на его собственном совершенном и личном послушании?

О. Нет, не основывалось бы, ибо право потомков на вечную жизнь было бы основано на совершенном послушании их главы завета, а их собственное личное послушание было бы только плодом обетования этого завета.

В. 14. Откуда это становится очевидным?

О. С тех пор, как Адамово непослушание было вменено его потомству для его осуждения (см. Рим. 5:18), то из этого обязательно следует, что его послушание также было бы вменено его потомкам для их оправдания и жизни.

В. 15. Почему первый Адам назван природным корнем своего потомства?

О. Потому что все люди из его потомства, которые произошли от него через обычное рождение, являются большим множеством ветвей, которое возникло из него, как из их корня и ствола.

В. 16. Все ли отпрыски из Адама, как природного корня, пали вместе с ним в его первом грехе?

О. Да, все, ибо «смерть перешла во всех человеков, потому что в нем все согрешили» (Рим. 5:12).

В. 17. Как могло потомство Адама, будучи еще не рожденным, пасть с ним в первом его грехе?

О. Потому что все они рассматривались Богом, как находящиеся в Нем, а в «Адаме все умирают» (1 Кор. 15:22).

В. 18. Как они были в Адаме, когда он впервые согрешил?

О. Они были в нем действительно, как в природном корне, и представительно, как во главе завета.

В. 19. Почему сказано, что все человечество, которое произошло от Адама через обычное рождение, согрешило в нем и пало вместе с ним в его первом преступлении против закона?

О. Это сказано для того, чтобы Христос, Который, если говорить о Его человеческом теле, происходил от Адама (но не через обычное рождение), мог быть исключением.

В. 20. Что же необычное было в рождении Христова тела?

О. Зачатие тела Христа произошло в лоне девы, силой Всевышнего, осинившего ее (см. Лк. 1:35), благодаря чему о ней сказано, что «она имела во чреве от Духа Святого» (см. Мтф. 1:18).

В. 21. Какова причина такого необычного рождения?

О. Человеческая природа Христа не должна была быть запятнанной или испорченной первородным грехом, переданным от Адама его потомству, путем обычного рождения. Поэтому рожденное от девы названо «рождаемое Святое» (см. Лк. 1:35).

В. 22. Была ли когда-нибудь человеческая природа Христа представлена в первом Адаме, как в общем главе сынов человеческих?

О. никоим образом, ибо человеческая природа Христа никогда не была в Адаме, как бы в нем представленной, но Он законно унаследовал ее после того, как Адам перестал быть общественной т.е. представляющей все человечество, личностью.

В. 23. Как Он унаследовал ее законно?

О. На основании своего бытия, потому что в соответствии с законом Он рассматривался как единое с Его духовным семенем, т.е. верующими в Него, которых Он представлял, как их Поручитель, соответственно Его обязательству от вечности (см. Прит. 8:23). И поэтому ему надлежало принять такую же самую, как и у них, природу (см. Евр. 2:11, 14).

В. 24. Был ли еще кто-то, кроме Христа, свободным от

первого греха Адама?

О. Нет, не был, потому что все остальные потомки Адама произошли от него через обычное рождение и были представлены им, как их главой завета. Поэтому они согрешили в нем и пали вместе с ним в его первом преступлении против Божьего закона (см. Рим. 5:12, 1 Кор. 15:22).

В. 25. Чему все это может научить нас?

О. Тому, что «как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие» (Рим. 5:19), и что «как мы носили образ перстного, будем носить и образ небесного» Адама, т.е. Христа (см. 1 Кор. 15:22).

* *
*

ВОПРОС 17. *К какому состоянию грехопадение Адама привело человечество?*

ОТВЕТ: *Грехопадение Адама привело человечество в состояние греха и страдания.*

В. 1. Почему отступничество человека названо грехопадением?

О. Потому что человек сейчас находится не там, куда Бог поместил его при сотворении, но он является падшим из-за своего беззакония (см. Ос. 14:1).

В. 2. Куда Бог поместил человека при его сотворении?

О. На высокую вершину святости и счастья (см. Екк. 7:89).

В. 3. Где человек находится сейчас?

О. Он упал в пучину греха и страдания, названную в Писании «страшным рвом» и «тинистым болотом» (см. Пс. 39:3), и «рвом, в котором нет воды» (см. Зах. 9:11).

В. 4. Почему же состояние человека из-за грехопадения названо состоянием греха?

О. Потому что сейчас он находится под виной греха (см. Рим. 3:19), которая довлеет над ним (см. Рим. 6:14).

СОСТОЯНИЕ ЧЕЛОВЕКА ПОСЛЕ ЕГО ГРЕХОПАДЕНИЯ

В. 5. Почему такое положение названо состоянием страдания?

О. Потому что, соответственно наказанию закона, смерть и проклятие вовлекают его во всякого рода страдания (см. Рим.5:12).

В. 6. Почему о состоянии греха говорится прежде, чем о состоянии страдания?

О. Потому что, если бы не было греха, не было бы и страдания. Грех – эта та причина, которая приносит все страдания (см. Рим. 6:23).

В. 7. Как человек вошел в это состояние греха и страдания?

О. Через злоупотребление своей свободной волей, поэтому грешники человеческого рода названы в Писании губящими самих себя: «Погубил ты себя, Израиль» (Ос. 13:9).

В. 8. Как Дух Божий в Писании выражает то состояние греха и страдания, в которое упал человек?

О. Он выражает это состояние, называя его состоянием духовной темноты (см. Еф. 5:8), состоянием отдаления от Бога (см. Еф. 2:13), состоянием Божьего осуждения и гнева (см. Ин. 3:18, 36), состоянием его духовного рабства или пленения (см. Ис. 49:24, 25) и состоянием смерти, как духовной, так и телесной (юридической) (см. Еф. 2:1).

В. 9. Способен ли человек помочь сам себе, чтобы выйти из этого греховного состояния и страдания?

О. Не более, чем может помочь себе выброшенный в открытое поле новорожденный младенец, который из всех творений является наиболее беспомощным (см. Иез. 16:4, 5).

В. 10. Имеет ли человек желание и волю получить необходимую помощь, чтобы выйти из состояния греха и страдания, если бы ему эта помощь была предложена?

О. Нет, не имеет, ибо его природа стала «враждой против Бога» и против пути спасения, который предлагается в Евангелии (см. Рим. 8:7, Пс. 80:12); и поэтому человек отвергает и ту единственную помощь, которую определил для

него Бог (см. Ин. 5:40).

В. 11. Чему мы можем научиться из этого факта, что грехопадение Адама привело все человечество в состояние греха и страдания?

О. Мы узнаем, что весь мир становится виновным пред Богом; что навеки заграждаются всякие уста человеков; что Бог оставил все человечество погибнуть навеки вместе с падшими ангелами, с которыми они находятся в преступном согласии (см. Рим. 3:19). И поэтому мы можем научиться восхищаться безмерной любовью Бога, Который послал Своего Единородного Сына спасти нас от греха, представив Его, как единственный путь, которым можно спастись от страданий (см. Евр. 2:14, 16).

* *
*

ВОПРОС 18. В чем заключается греховность того состояния, в которое упал человек?

ОТВЕТ: Греховность того состояния, в которое упал человек, заключается в его вине за первый грех Адама, в отсутствии у него первоначальной праведности, в испорченности всей его природы, что обычно называется первородным грехом, вместе со всеми действительными греховными проступками, которые из него происходят.

В. 1. Что следует подразумевать под первородным грехом?

О. Грех, который мы имеем от начального момента нашей жизни, т.е. от того момента, когда душа соединяется с телом или когда происходит завершение создания человеческого естества (см. Пс. 50:4).

В. 2. Как обычно подразделяется первородный грех?

О. Первородный грех обычно подразделяется на вменяемый первородный грех и унаследованный первородный грех.

В. 3. Что такое первородный грех вменяемый?

О. Это вина первого Адамового греха.

В. 4. Что такое первородный грех унаследованный?

О. Это отсутствие первоначальной праведности и испорченность всей природы человека.

В. 5. Что следует подразумевать под виной греха?

О. Обязательность возмездия за совершенный грех.

В. 6. Как все человечество стало виновным в первом грехе Адама?

О. Через вменение этого греха, ибо написано: «Непослушанием одного человека сделались многие грешными» (Рим. 5:19).

В. 7. На каком основании первый Адамов грех вменен его потомству?

О. На основании законного единства между Адамом и его потомством. Адам является законным главой и представителем своего потомства, и завет, заключенный им, предназначен не только для него самого, но также и для его потомства, как и написано: «В Адаме все умирают» (1 Кор. 15:22).

В. 8. Почему был вменен только первый Адамов грех, а не какой-то другой из его последующих грехов?

О. Был вменен только первый грех на основании того, что по причине этого первого греха был расторгнут завет человека с Богом и прекратилось общее главенство Адама по завету. Ввиду того, что после грехопадения в соответствии с законом он стал мертвым, а также стало мертвым в нем и с ним все его потомство, Адам стал уже в самом себе только единичной личностью, но больше он уже не фигурировал в качестве общепризнанного представителя своего потомства в завете жизни, который из-за этого первого греха привел его и его потомков под приговор смерти (см. Рим. 5:12-13).

В. 9. Прекратилось ли также само существование завета, вследствие его расторжения с Адамом, когда Адам перестал быть общим главой человечества по завету?

О. Нет, не прекратилось, ибо этот завет, хотя он и расторгнут, но он продолжает обязывать человека, так как обязательство платить долг послушания заповеди и нести наказание, возлагаемое этой заповедью, остаются на каждом из потомков Адама, находящемся в своем природном состоянии под законом, как под заветом дел (см. Гал. 3:10).

В. 10. Как из Писания можно увидеть, что первый грех Адама был вменен всему его потомству?

О. Это следует из слов Писания, указывающих на то, что «непослушанием одного человека сделались многие грешными» (Рим. 5:19) и что многие должны предстать пред судом, или понести наказание за одно преступление и быть осужденными (см. Рим. 5:16). И, несомненно, не мог праведный Судья признать подсудимого виновным в том случае, если бы не было преступления (см. Рим. 4:15).

В. 11. Но разве не сказано в Писании: «Сын не понесет вины отца» (Иез. 18:20)?

О. В данном месте Писания пророк говорит об определенных и конкретных личных родителях этих сыновей, а не об Адаме, как общем главе человечества согласно завета. Он говорит о взрослых детях, которые были сохранены от некоторых более грубых нарушений закона, совершенных их родителями, ибо они не подражали им. Таким образом, пророк Иезекииль говорит не о потомстве Адама в целом и не о том, что оно освобождено от первородного греха. А о виновности потомков Адама было процитировано место из Писания в ответе на предыдущий вопрос, ясно подтверждающее, что они действительно виновны.

В. 12. Что подразумевается в Писании под отсутствием первоначальной праведности?

О. Отсутствие той степени честности и чистоты природы, которые Адам имел при сотворении, заключающиеся в совершенном подчинении всех сил и способностей его души святой природе Бога и закону, написанному на его сердце (см. Еккл. 7:29).

ГРЕХОВНОСТЬ ПРИРОДНОГО СОСТОЯНИЯ ЧЕЛОВЕКА

В. 13. Откуда становится очевидным то, что все человечество лишено этой первоначальной праведности?

О. Из ясно выраженного свидетельства Бога, что среди всего Адамового рода нет праведного, нет ни одного, и что делами закона не оправдается перед Его взором никакая плоть (см. Рим. 3:10-12, 20).

В. 14. Что является следствием отсутствия у потомков Адама первоначальной праведности?

О. То, что все человечество обнажено перед Богом и что покров из фиговых листьев окажется бесполезным для людей перед Его всеведущим оком и не станет надлежащим ответом на требование Его святого закона (см. Откр. 3:17; Ис. 64:6).

В. 15. Требуется ли закон Божий первоначальной праведности от грешников человеческого рода, несмотря на то что она сейчас отсутствует у них?

О. Да, требует, ибо отсутствие первоначальной праведности у грешников никогда не может аннулировать права закона требовать ее, потому что Бог при сотворении наделил человека этой частью Своего образа, и отсутствие этой праведности у человека связано с его сознательным и добровольным отступничеством от Бога.

В. 16. Под страхом какого наказания требует закон этой первоначальной праведности у грешника?

О. Под страхом наказания смертью и проклятия (см. Рим. 6:23, Гал. 3:10).

В. 17. Разве никто не может помочь грешнику в этом плачевном состоянии?

О. Никто ни на небе, ни на земле, но только Христос – последний Адам, имя Которого – «Господь оправдание наше» (см. Иер. 23:6), на Которого мы можем полностью полагаться, ища Его помощи (см. Пс. 88:20).

В. 18. Заключается ли последствие первоначального греха всего лишь в простом лишении или отсутствии у человека праведности?

О. Нет, оно заключается также в испорченности всей

природы человека (см. Титу 1:15, Рим. 3:10-19).

В. 19. Что подразумевается под испорченностью всей природы человека?

О. Всеобщая развращенность как души, так и тела, во всех способностях первой и во всех членах второго (см. Ис. 1:5, 6).

В. 20. Как проявляется эта испорченность всей природы человека?

О. В совершенном бессилии человека и горькой вражде его к тому, что является духовным благом для человека (см. Рим. 8:7), и в сильнейшей склонности и устремленности человека к тому, что является злом, и только ко злу – во всякое время его жизни (см. Быт. 6:5).

В. 21. Откуда происходит наша уверенность в том, что вся наша природа в целом испорчена?

О. Из Божьего Слова, из опыта и наблюдения.

В. 22. Как Слово Божье убеждает нас во всеобщей испорченности нашей природы?

О. Оно говорит нам, что тот образ, по которому сначала был сотворен человек, прямо противоположен образу, который он получает при рождении теперь. Адам сначала был создан «по подобию Божию», но после падения он «родил сына по подобию своему, по образу своему» (см. Быт. 5:1,3). Писание уверяет нас, что ни один человек не «родится чистым от нечистого» (см. Иов 14:4), что мы рождены в беззаконии и что во грехе наши матери нас зачали (см. Пс. 50:7), что «рожденное от плоти есть плоть» (см. Ин. 3:6) и что мы являемся «по природе чадами гнева» (см. Еф. 2:3).

В. 23. Как мы можем знать об испорченности нашей природы через наши опыт и наблюдение того, что находится вне нас?

О. Поток страданий, который затопляет весь мир; разнообразные грубые вспышки проявлений греха в нем и настоятельная потребность в человеческих законах, которые могли бы защищать людей посредством наказаний, являются ясными внешними доказательствами испорченности на-

шей природы.

В. 24. С какими внутренними свидетельствами об испорченности нашей природы каждый из нас может сталкиваться в самом себе?

О. Каждый из нас может на собственном печальном опыте увидеть свою природную предрасположенность к тому, чтобы прислушиваться к внушениям, заставляющим нас совершать грех (см. Прит. 19:27). Каждый может увидеть в себе, что мы заботимся о своем теле больше, чем о душе (см. Мтф. 16:26); что мы испытываем неудовлетворенность тем или иным обстоятельством в нашей судьбе в этом мире (см. 4 Цар. 6:33); что мы не желаем быть должниками Божьей свободной благодати и склонны полагаться на что-либо из того, что есть в нас, как на основание нашей надежды (см. Рим. 10:3). Каждое из перечисленных явлений в нашей жизни может быть для нас доказательством того, что наша природа полностью испорчена.

В. 25. Каким образом испорченность природы человека распространилась после грехопадения?

О. Через естественное рождение, ибо написано: «Что такое человек, чтоб быть ему чистым, и чтобы рожденному женщиною быть праведным?» (Иов 15:14).

В. 26. Как эта испорченность может распространиться на душу человека, если она, душа, создается Богом непосредственно, а не рождается вместе с телом?

О. Поскольку создание тела и вселение души в тело происходит точно в одно и то же самое время, то и душа в тот же самый момент соединяется с телом, и мы становимся детьми падшего Адама, не только как нашего естественного прародителя, но как и общего главы по завету (см. Рим. 5:19).

В. 27. Что является следствием того, что мы становимся детьми падшего Адама, как нашего общего главы по завету дел?

О. Следствием нашего положения в качестве детей падшего Адама является то, что в тот момент, когда мы стано-

вимся детьми падшего Адама, его первый грех вменяется нам, и мы, таким образом, становимся как по закону, так и в духовном отношении, мертвыми и подпадаем под проклятие; таким образом, мы не только лишены первородной праведности, но наша природа делается полностью испорченной и развращенной, как и написано: «В Адаме все умирают» (1 Кор. 15:22).

В. 28. Поскольку, в таком случае, душа каждого человека является частью той личности, которая проклята в Адаме, то не значит ли это, что уже при сотворении Бог вселяет в нее грех или нечистоту?

О. Ни в коем случае, но только Бог, будучи праведным Судьей, при сотворении души не признает за душой человека права и отказывает ей в той первоначальной праведности, которую она имела однажды в Адаме, и делает Он это в качестве заслуженного наказания за первородный грех Адама.

В. 29. Что следует из того, что при сотворении души Бог не дает ей первородной праведности?

О. Поскольку душа соединяется с телом в момент его творения, то всеобщая испорченность всего человека естественно следует за этим актом соединения, точно так как темнота наступает после захода солнца.

В. 30. Может ли, в таком случае, из этого учения следовать, что Бог является творцом нашего греха?

О. Наоборот, из этой доктрины бесспорно следует, что наше состояние греха и страдания является горьким плодом нашего собственного добровольного отступничества в первом Адаме – нашем главе завета, в котором мы согрешили и с которым вместе упали в его первом преступлении.

В. 31. Святость родителей предотвращает ли распространение на их детей первородной испорченности?

О. Ни в коем случае, ибо святые люди являются святыми только частично, и, к тому же, по благодати, а не по собственной падшей природе. Например, посеяв самое чистое

зерно, мы затем пожинаем урожай злаков с мякиной. Приблизительно так самые святые родители рожают не святых детей, и их благодать не может передаваться их детям, как передается их природа (см. Быт. 5:3).

В. 32. Проникает ли этот яд испорченности через всего человека?

О. Да, проникает, ибо написано: «Вся голова в язвах, и все сердце исчахло. От подошвы ноги до темени головы нет у него здорового места» и т. д. (Ис. 1:5, 6).

В. 33. До какой степени испорчено наше понимание?

О. Наше понимание испорчено темнотою и слепотою, так что мы не можем знать и получать того, что исходит от Духа Божьего (см. 1 Кор. 2:14).

В. 34. Насколько испорчена воля человека?

О. Воля человека испорчена враждою и восстанием против Бога, противостоянием Его закону и Евангелию; отвращением от главного блага души и склонностью ко всякому злу (см. Рим. 8:7).

В. 35. Как испорчены влечения и привязанности человека?

О. Они, образно говоря, смещены от их правильного положения, не упорядочены и направлены на легкомысленную пустую суету и греховные удовольствия, а не на Бога, Который является наивысшим благом для души (Пс. 4:3, 7; Ис. 55:2).

В. 36. Насколько испорчена совесть человека?

О. Испорченность совести человека проявляется в том, что он не выполняет честно своих обязанностей в соответствии с законом и его мысли то обвиняют, то оправдывают одна другую. В то же время, он много раз называл «зло добром, и добро – злом» и т. д. (Ис. 5:20).

В. 37. Насколько испорчена память человека?

О. Она похожа на решето или сито, которое пропускает через себя чистое зерно и удерживает отбросы. Она сохраняет все то, что является пустым и непригодным, и забывает

о том, что является духовным и действительно полезным для него (см. Пс. 105:13, 21).

В. 38. Насколько испорчено тело человека?

О. Все члены тела человека стали орудиями или средствами неправды, преданными греху (см. Рим. 6:13).

В. 39. Является ли первородный грех по своей собственной природе таким страшным, что влечет за собой проклятие и осуждение?

О. Вне всякого сомнения, является, потому что мы рождены в состоянии греха и духовной нечистоты (см. Пс. 50:7). И «не войдет в него ничто нечистое и никто, преданный мерзости и лжи» (Отк. 21:27). Кровь Христа необходима, чтобы очистить человека от нечистоты первородного греха, а также от проявлений действительного греха, потому что Христос – это «Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира», – как первородный, так и фактически совершенный (Ин. 1:29).

В. 40. Как мы можем узнать, что первородный грех существует в нас еще до совершения нами какого-либо действительного греховного проступка, т.е. предшествует ему?

О. Это видно из того, что суровым бедам и страданиям подвергаются и младенцы; а также из того, что к младенцам смерть приходит еще до того, как они делаются способными грешить, подобно преступлению Адама, т.е., еще до совершения ими действительного греха (см. Рим. 5:14).

В. 41. Что следует подразумевать под действительным преступлением против закона или действительным грехом?

О. Действительным грехом является каждое отклонение от Божьего закона в наших действиях, будут ли это внутренние, или внешние греховные проступки.

В. 42. Как можно действительный грех отличить от первородного?

О. Они отличаются так, как действие отличается от привычки или ошибка человека отличается от присущего ему природного порока.

В. 43. Является ли упущение того, что требуется делать согласно закону, действительным грехом, так же как и фактическое совершение того, что запрещено?

О. Да, является, потому что все наши упущения либо обязательно сопровождаются каким-нибудь действием нашей воли, которое мы прямо или непрямо одобряем; либо проистекают из какого-то предшествующего действия нашей воли, которое является либо причиной и основанием этого упущения, либо помехой для выполнения упущенной нами обязанности, как, например, невоздержанность в еде и питье часто является причиной или поводом для пренебрежения нами публично совершенных или наших личных обязанностей, касающихся поклонения Богу.

В. 44. Откуда происходят все действительные греховные проступки?

О. Все они исходят от первородного греха, т.е. от испорченности нашей природы, как нечистые ручьи текут из испорченного источника (см. Еф. 2:3, Иак. 3:11).

В. 45. Какой урок мы можем извлечь из доктрины о первородном грехе?

О. Мы познаем, что нет ничего удивительного в том, что могила отверзает для нас свои ненасытные уста, как только мы приходим в мир, видя во всех нас в духовном смысле мертворожденных (см. Еф. 2:1); что подобно тому, как все действует в соответствии со своей собственной природой, так порочный человек действует безнравственно (см. Мтф. 7:17, 18); и, следовательно, мы можем познать необходимость духовного возрождения и нашего, образно говоря, привития ко второму Адаму, без чего нам невозможно войти в Царство Небесное (см. Ин. 3:3).

ВОПРОС 19. *Что это за состояние страданий, в которое упал человек?*

ОТВЕТ: *Все человечество из-за своего грехопадения потеряло общение с Богом и находится под Его гневом и проклятием, и стало подверженным всякого рода страданиям в этой жизни, смерти, и мучениям ада навеки.*

В. 1. О каких разновидностях человеческих страданий сказано в этом ответе, как последствиях грехопадения?

О. О трех разновидностях: человек потерял счастье; сейчас он находится во зле; он подвержен страданиям и будет подвержен наказанию в будущем.

В. 2. Велика ли и достойна ли сожаления та потеря, которую понес человек из-за своего грехопадения?

О. Да, она велика настолько, что у нас есть все основания рыдать вместе с Церковью: «Горе нам, что мы согрешили!» (Пл. Иер. 5:16); «Как потускло золото, изменилось золото наилучшее!» (Пл. Иер. 4:1).

В. 3. Какой является та великая потеря, которую из-за своего грехопадения понес человек?

О. Он потерял все то доброе, что было ему обещано в завете дел при условии его совершенного послушания.

В. 4. Что доброе было обещано ему?

О. Жизнь, в самой полной ее широте и степени, т.е. все то счастье, которым был одарен человек, как в этом мире, так и в грядущем.

В. 5. Что было главным выражением счастья человека в том состоянии, в котором он был сотворен?

О. Главное выражение его счастья заключалось в налаждении близкими отношениями и общением с Богом.

В. 6. В чем именно заключались эти близкие отношения и общение с Богом?

О. В самых приятных тесных и дружественных отношениях, которые имел человек с Богом, и в непрерывном нас-

СОСТОЯНИЕ СТРАДАНИЙ ПРИРОДНОГО ЧЕЛОВЕКА

лаждении Его благодатным присутствием.

В. 7. Как становится очевидным то, что человек потерял все это из-за своего грехопадения?

О. Это видно из того, что человек теперь является безбожником в мире (см. Еф. 2:12) и отчужден «от жизни Божией» (Еф. 4:18).

В. 8. Последовал ли разрыв дружественных отношений между Богом и человеком сразу же после совершения им первого греха?

О. Да, мы обнаруживаем, что наши прародители немедленно попытались скрыться от присутствия Божьего и спрятались между деревьями рая (см. Быт. 3:8).

В. 9. На каком основании человек имел дружественные отношения с Богом до своего грехопадения?

О. На законном основании, а именно, – продолжая оставаться в целостности и чистоте своего естества и принося плод совершенного послушания святому закону.

В. 10. Является ли эта дверь доступа к Богу и дружбе с Ним закрытой и затворенной пред всем человечеством после его грехопадения?

О. Да, является закрытой, потому что «все согрешили и лишены славы Божией» (Рим. 3:23); закон нарушен и его проклятие стоит непреодолимым препятствием на нашем пути к Богу и славе – на основании первого завета (см. Гал. 3:10).

В. 11. Какая вторая разновидность человеческих страданий?

О. Человек пребывает под гневом и проклятием Бога.

В. 12. Что значит пребывать под гневом Бога?

О. Это значит находиться под Его яростью, проявляющей себя в ее печальных и мрачных последствиях, выраженных либо более явно, либо более тайно (см. Пс. 10:6, 49:21).

В. 13. Что значит пребывать под Его проклятием?

О. Это значит находиться под приговором Его закона, осуждающим все злое в грешнике (см. Гал. 3:10).

СОСТОЯНИЕ СТРАДАНИЙ ПРИРОДНОГО ЧЕЛОВЕКА

В. 14. Как становится очевидным то, что сейчас человек пребывает под яростью и проклятием Бога?

О. Это видно из тех отрывков Писания, где говорится о том, что Бог «всякий день строго взыскивающий (с грешников)» (Пс. 7:12), что «открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человеков» (Рим. 1:18), что «неверующий уже осужден» и «гнев Божий пребывает на нем» (Ин. 3:18, 36).

В. 15. Может ли ограниченное творение выдержать гнев безграничного Бога?

О. О, нет! «Кто может жить при огне пожирающем? кто из нас может жить при вечном пламени? » (Ис. 33:14); «Кто знает силу гнева Твоего?» (Пс. 90:11). Его гнев побуждает стенать все творение (см. Рим. 8:22), и когда, за наши беззакония, этот гнев настиг Сына Божьего, то сокрушил Его человеческое тело к персти смертной, и душа Его, как воск, растаяла посреди внутренности Его (см. Пс. 21:15, 16).

В. 16. Может ли кто-нибудь скрыться от присутствия разгневанного Бога?

О. Нет, невозможно скрыться от присутствия Бога, Который пребывает повсюду (см. Пс. 138:7-13).

В. 17. Какая третья разновидность человеческих страданий вследствие грехопадения?

О. Он подвержен всякого рода страданиям в этой жизни, смерти и мучениям ада навеки.

В. 18. Что это за страдания, которым человек подвержен в этой жизни?

О. Эти страдания простираются на его душу и тело.

В. 19. Какие страдания души и болезни навлек на нас грех?

О. Драгоценная душа человека полностью обезображена, искажена и унижена, в отличие от ее первоначальной красоты и превосходства; она поражена помрачением в разуме (см. Еф. 4:18), упорством сердца (см. Рим. 2:5), превратным умом (см. Рим. 1:28), сильными действиями заблужде-

ния (см. 2 Фес. 2:11), ужасом сознания (см. Ис. 33:14), постыдными страстями (см. Рим. 1:26^{*)}), рабством и пленением по воле сатаны (см. Еф. 2:2).

В. 20. Разве нет лекарства от этих болезней души и ее страданий?

О. Да, есть бальзам в Галааде и есть там Врач (см. Иер. 8:22), Который «может всегда спасать проходящих к Нему» (Евр. 7:25), и Кто говорит; «Ко Мне обратитесь, и будете спасены, все концы земли» (Ис. 45:22).

В. 21. Каким внешним телесным страданиям мы подвержены в этой жизни?

О. Они носят либо общественный, публичный характер – такие как меч, голод, мор, опустошение огнем и водой, пленение, преследования и тому подобное (см. Иез. 5:17); либо же являются более личными, индивидуальными, – такими как разного рода болезни, осуждение и клевета, тяжелый труд и работа, нищета и всевозможные кресты (см. Втор. 28:16, 17 и дальше).

В. 22. Не приходят ли все эти внешние страдания к благочестивым и нечестивым людям в одинаковой мере?

О. Да, это так выглядит согласно внешнему проявлению провидения (см. Еккл. 9:2); но для благочестивых людей внешние страдания являются всего лишь отцовскими наказаниями или взысканиями и содействуют им ко благу (см. Рим. 8:28); тогда как к нечестивым людям страдания приходят вследствие мстящего Божьего гнева и являются началом их скорбей до тех пор, пока Божья благость не приведет их к покаянию (см. Рим. 2:5).

В. 23. Несет ли грех с собой какое-либо другое последствие, кроме того, что уже было упомянуто?

О. Да, подобно бледному коню (см. Откр. 6:8) он несет с собой смерть, а потом за ней следует ад.

В. 24. Что здесь означает смерть?

^{*)} «Большой Катехизис», В. 28.

СОСТОЯНИЕ СТРАДАНИЙ ПРИРОДНОГО ЧЕЛОВЕКА

О. Телесную или физическую смерть, при которой происходит разделение души и тела.

В. 25. Является ли грех причиной смерти?

О. Он является как причиной смерти (см. Рим. 5:12), так и ее жалом (см. 1 Кор. 15:55-56).

В. 26. Является ли неразрывной связь между грехом и смертью?

О. Да, они нераздельны по определению праведного Бога, Который сказал: «Душа согрешающая, та умрет» (Иез. 18:4), и «Человекам положено однажды умереть» (Евр. 9:27).

В. 27. Как же было выполнено это определение небес в случае с Енохом и Илией?

О. В акте перенесения их на небеса Енох и Илия подверглись тому, что было эквивалентным смерти; с ними произошло то, что станет со святыми, которые будут живы во время второго пришествия Христа, и относительно которых сказано: «Не все мы умрем, но все изменимся» (1 Кор. 15:51).

В. 28. Какая существует разница между смертью верующих и смертью нечестивых?

О. К нечестивым она приходит как установленная заветом дел, но к верующим – как установленная заветом благодати. Для одних она находится в руке Христа, Который говорит: «Смерть – ваша»; для других – она в руке сатаны, как Божьего палача, имеющего власть смерти. К одним она приходит безоружной, к другим – вооруженная страшным жалом. К одним она приходит, как вечная и безвозвратная утрата, к другим – как вечная и невыразимая словами прибыль; к одним она приходит как победитель, влекущий грешника в темницу ада, к другим – как побежденный враг, проложивший дорогу к небесам и славе.

В. 29. Какой язык будет у верующего, когда он увидит приближение смерти в таком свете?

О. Вера его воскликнет: «Смерть! где твое жало?» (1 Кор. 15:55).

В. 30. Что скажут нечестивые, когда увидят смерть, при-

СОСТОЯНИЕ СТРАДАНИЙ ПРИРОДНОГО ЧЕЛОВЕКА

ближающуюся к ним, как царь ужасов?

О. Они скажут подобно тому, как Ахав сказал Илие: «Нашел ты меня, враг мой!» (3 Цар. 21:20).

В. 31. Какому страданию грех подвергнет нас после смерти?

О. Мучениям ада навеки.

В. 32. Что вы подразумеваете под адом?

О. Состояние и место мучений, приготовленное для дьявола и его ангелов (Мт. 25:41).

В. 33. Если оно было приготовлено для дьявола и его ангелов, то каким образом оно касается кого-либо из рода человеческого?

О. Хотя оно и было приготовлено для дьявола и его ангелов, но, все таки, будут брошены в него также все нечестивые люди этого мира, и все народы, забывшие Бога (см. Пс. 9:18).

В. 34. Почему нечестивый и безбожный мир должен быть брошен в ад вместе с дьяволом и его ангелами?

О. Потому что они служили и повиновались дьяволу, как своему богу, и были в союзе с ним против живого и истинного Бога (см. Ис. 28:15, Еф. 2:2)

В. 35. Сколько существует видов наказания для осужденных в аду?

О. Их наказание двойное: наказание утраты и наказание в их ощущениях.

В. 36. В чем заключается утрата осужденных в аду?

О. Они потеряют главное из всех благ – Бога (см. Мтф. 25:41); они потеряют возможность видеть и получать блага от прославленного Эммануила (см. Мтф. 7:23); они потеряют свои собственные души (см. Мтф. 16:26) и все греховные удовольствия и ощущения, в которых они находили свое счастье в этом мире (см. Лк. 16:25).

В. 37. Каким будет наказание в их ощущениях, от которых нечестивые люди будут страдать в аду?

О. В Писании это изображено следующим образом: не-

честивые будут извержены во тьму внешнюю (см. Мтф. 8:12), в озеро огненное и серное (см. Откр. 20:10), где дым мучений их будет восходить во веки веков (см. Откр. 14:11), и которое названо «смерть вторая» (Откр. 21:8), где червь их не умирает и огонь не угасает (см. Мр. 9:44).

В. 38. Как вы докажете из Писания, что мучения ада будут вечными, т.е. никогда не прекращающимися?

О. В Писании сказано о том, что нечестивые будут «ввержены в огонь вечный» (Мтф. 18:8), что они «пойдут в муку вечную» (Мтф. 25:46), «подвергнутся наказанию, вечной гибели» (2 Фес. 2:17), что «им приготовлен мрак вечной тьмы» (2 Пет. 2:17), что они «будут мучиться день и ночь во веки веков» (Откр. 20:10). Есть и еще несколько других выражений подобного рода.

В. 39. Является ли вечность наказания неотъемлемой чертой грозящей или наказывающей человека санкции закона?

О. Нет, вечность наказания никогда не будет удовлетворяющей платой за грех.

В. 40. Откуда же возникает тогда вечность наказания?

О. Из-за природы творения, которое будучи ограниченным, никогда не сможет выдержать высшую степень бесконечного Божьего гнева: «Кто знает силу гнева Твоего?» (Пс. 89:11).

В. 41. Как может совмещаться со справедливостью Бога то, что Он наложил вечное наказание за временный грех?

О. Потому что грех, если его рассматривать объективно, является бесконечным злом, содеянным против безгранично святого Бога, и поэтому ничто не может искупить его, кроме удовлетворения безграничной ярости, которую простые творения никогда не смогут перенести (см. 1 Пет. 1:18, 19).

В. 42. Какой тип грешников подвергнется наиболее ужасной степени наказания в аду?

О. Те, кто презирает Христа и Евангелие, ибо отраднее будет Содому и Гоморре, Тиру и Сидону, которые никогда

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

не слышали о Христе, чем Хоразину, Вифсаиде, Капернауму и другим городам, народам и личностям, которым предлагался Христос и Его великое спасение, но Которого они, однако, отвергли по причине неверия (см. Мт. 11:21-25, Евр. 2:3).

В. 43. Чему все это должно научить нас?

О. Все это должно нас научить тому, что каким бы сладким ни был в устах грех, в желудке он будет горьким, и, в конечном счете, будет плач, стон и горе (см. Иез. 2:10). Это должно учить нас тому, чтобы убежать от грядущего гнева, образно говоря, к рогам новозаветного алтаря, к искуплению и заступничеству Христа; ибо нет другого имени, которым надлежало бы нам спастись от греха, кроме имени Иисуса Христа (см. Деян. 4:12).

* *
*

ВОПРОС 20. *Оставил ли Бог все человечество погибать в состоянии греха и страданий?*

ОТВЕТ: *Бог, исходя из простого благоволения воли Своей, от вечности избрал некоторых людей для вечной жизни, вступил с ними в завет благодати, чтобы избавить их от состояния греха и страданий и привести в состояние спасения посредством Избавителя.*

В. 1. Что случилось с падшими ангелами, которые согрешили против Бога?

О. Бог оставил их без исцеления, в состоянии греха и страданий, в которое они ввергли сами себя, и, «связав узам адского мрака, предал блюсти на суд для наказания» (2 Пет. 2:4).

В. 2. Когда человек вступил в союз с дьяволом, в заговор против Бога, то поступил ли Бог по отношению к нему точно так же?

О. Нет, у Него был замысел благодати и любви относительно некоторых представителей из рода Адама; и, поэто-

му, сразу после грехопадения Он провозглашает свое твердое намерение воспринять на Себя, в Лице Сына, человеческую природу, чтобы Он мог спасти погибшего человека и чтобы Он поразил в голову древнего змея, что и должно послужить причиной его гибели (см. Быт. 3:15).

В. 3. Когда началось исполнение Божьего замысла благодати и любви по отношению к некоторым представителям из семьи Адама?

О. Оно никогда не имело начала, потому что Он от вечности возлюбил их (см. Иер. 31:3, Еф. 1:4).

В. 4. Можно ли привести какой-либо довод в пользу того, почему Бог предпочел избрать падшего человека, а не падших ангелов, и почему одних из представителей Адамового рода Он избрал, а других не избрал?

О. Опасно пытаться проникнуть в причины святого и превознесенного Божьего суверенитета; нам следует согласиться с тем, что Бог сделал это по простому благоволению воли Своей (см. Еф. 1:5; Мтф. 11:26).

В. 5. Для какого счастья Бог predetermined Своих избранных из среды остальных людей?

О. Он определил их для вечной жизни, как и написано: «Уверовали все, которые были предуставлены к вечной жизни» (Деян. 13:48).

В. 6. Избрал ли Бог кого-нибудь из них для вечной жизни, потому что предвидел их веру и святость?

О. Нет, поскольку вера и святость являются плодами и последствиями избрания, то они никогда не смогут быть причиной избирающей любви (см. Еф. 1:4-6).

В. 7. Является ли Христос причиной избрания?

О. Нет, свободная и добровольная любовь Бога послала Христа искупить избранных, и поэтому Он не может быть причиной избирающей любви (см. Ин. 3:16).

В. 8. Разве Христос не приобрел любовь Бога для избранного мира?

О. Нет, Отец Сам возлюбил их (см. Ин. 16:27).

В. 9. Если Христос не является причиной избрания, то почему сказано, что избранные были избраны в Нем?

О. Потому что в одном и том же установлении об избрании Божья любовь нисходит как на Главу Тела, так и на членов Тела, как бы содержащихся в Нем (см. Еф. 1:4).

В. 10. Благодаря Кому Бог приводит к вечной жизни всякого человека из рода Адама?

О. Благодаря Избавителю (см. Рим. 11:26).

В. 11. Как грешники из человеческого рода рассматриваются по отношению к их Избавителю?

О. Как законно взятые в плен (см. Ис. 49:24).

В. 12. Что значит искупить взятых законно в плен?

О. Это значит заплатить достаточный выкуп оскорбленной справедливости за их освобождение и спасти их единственно силой и властью из рук сатаны (см. Ис. 49:25).

В. 13. Какой выкуп полагается заплатить оскорбленной справедливости за их освобождение?

О. Выкуп должен быть не меньший, чем «драгоценная Кровь Христа», т.е. Его послушание до смерти (см. 1 Пет. 1:19).

В. 14. Какое право и звание имеет Избавитель, чтобы силой вырвать пленных из рук сатаны?

О. Так как требования закона и справедливости были Им удовлетворены, у Него есть законное право посредством дара благодати и посредством искупления спасти пленников Своей Божественной властью из рук сатаны (см. Ин. 17:2).

В. 15. Почему Избавитель для достижения справедливости в том, что касается искупления грешников, установил его цену, а по отношению к сатане действовал при помощи силы?

О. Потому что Бог, будучи заимодавцем, имел право потребовать цену искупления; сатана же, будучи всего лишь тюремщиком, не имеет права держать узника под стражей после того, как заимодавец получил уплату его долга; но сатана, все-таки, отказывается отпустить своих плен-

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

ников, и поэтому Избавитель должен Сам освободить их Своею силой. (см. Лк. 11:22).

В. 16. Было ли заключено соглашение завета об освобождении пленников путем уплаты цены их искупления и с помощью Божьей силы?

О. Да, было заключено, как и Писание говорит: «Я поставил завет с избранным Моим» (Пс. 88:4).

В. 17. Как называется этот завет?

О. Заветом благодати.

В. 18. Почему он назван заветом благодати?

О. Потому что это завет вечной жизни и спасения грешников, который может быть предложен им путем свободной благодати и милости (см. Иер. 31:33, 34).

В. 19. Участвуют ли и заинтересованы ли в этом завете небеса и земля?

О. Да, участвуют, потому что это завет мира между ними (см. Ис. 54:9, 10).

В. 20. Кто является участником договора со стороны небес?

О. Сам Бог, Автор завета и оскорбленная сторона (см. Пс. 89:4).

В. 21. Является ли Бог по Своей Божественной сущности, т.е. в Лице Отца, участником договора со стороны небес?

О. Бог по Своей ипостаси, в лице Отца, является участником договора со стороны небес.

В. 22. Кто является участником договора со стороны человека?

О. Христос, избранный Божий, как Он назван в Писании (см. Лк. 23:35).

В. 23. В чем заключается этот завет?

О. Это обоюдное согласие между Богом и Его Избранным.

В. 24. Когда был составлен этот договор?

О. От вечности, т.е. прежде вековых времен (см. Титу 1:2).

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

В. 25. С кем был заключен завет благодати?

О. Со Христом, как вторым или последним Адамом, и в Нем со всеми избранными, как с Его семенем (см. Гал. 3:16)*).

В. 26. Почему Христос назван последним Адамом? (см. 1 Кор. 15:45)

О. Потому что первый Адам был общим главой всего своего природного потомства в завете дел; Христос же является последним Адамом, потому что Он является общим главой Своего духовного семени в завете благодати, т.е. в последнем, когда-либо учрежденном, завете для вечного счастья человека.

В. 27. Как был заключен завет благодати со Христом, как со вторым или последним Адамом?

О. Отец возжелал, чтобы остаток находящегося в грехах человечества стал членами тела Христова, и с этой целью Он отдал их Ему, и Христос, будучи вторым Адамом, принял этот дар (см. Ин. 17:6); и, кроме того, Отец предложил Ему, как последнему Адаму, завет благодати в его полном значении, условия и обетованиях, с которыми Он согласился, и таким образом завет преизобильной благодати был заключен между Ними, как написано: «Совет мира будет между тем и другим» (Зах. 6:13).

В. 28. Как мы должны принять завет благодати в том, что касается порядка его появления и его изначального существования?

О. Хотя завет благодати был вторым в порядке представления его миру, но он все-таки был первым в том, что касается его изначального существования, потому что фактически он заключен со Христом от вечности (см. Титу 1:2)

В. 29. Как вы докажете из Писания то, что такой завет был заключен со Христом?

О. Это видно из следующих мест Писания: «Поставлю

*) «Большой Катехизис», В. 31.

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

Тебя в завет для народа» (Ис. 42:6); Христос назван «Ходатаем завета, который утвержден на лучших обетованиях » (Евр. 8:6); и еще мы читаем о «крови завета вечного» (Евр. 13:20).

В. 30. Какой обычай был в древности при заключении заветов?

О. Нужно было рассечь тельца надвое и пройти между рассеченными частями его (см. Иер. 34:18).

В. 31. Что означает этот обычай, если применить его к тому, что Бог заключил завет со Своим избранным?

О. Он подразумевает, что это был завет, заключенный «при жертве» (Пс. 49:5).

В. 32. Кто был жертвой в этом завете?

О. Это был Сам Христос, участник договора со стороны людей (см. Евр. 9:26).

В. 33. Что было тем мечем, который разрубил эту Жертву на части?

О. Это была Божественная справедливость (см. Зах. 13:7).

В. 34. Как Христос, участник договора со стороны человека, должен рассматриваться в этом завете?

О. Он должен рассматриваться, как Глава и Представитель Своего духовного семени (см. Ис. 59:21).

В. 35. Как становится очевидным то, что Христос является Главой и Представителем Своего духовного семени в этом завете?

О. Это видно из того, что обетования даны первоначально для Него, а также из того, что Он является Поручителем завета.

В. 36. Когда были даны обетования для Него?

О. Прежде создания мира, что согласно стилю речи Писания, означает «от вечности», как и написано: «В надежде вечной жизни, которую обещал неизменный в слове Бог прежде вековых времен» (Титу 1:2). И никому лично, прежде вековых времен, не могла быть обещана вечная жизнь, но только Христу, как Главе и Представителю Своего семени.

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

В. 37. Как вы докажете из Писания, что Христос в этом завете был Поручителем Своего духовного семени?

О. Из следующего отрывка Священного Писания: «Лучшего завета поручителем соделался Иисус» (Евр. 7:22).

В. 38. В каком смысле Он был Поручителем для них?

О. Он был их Поручителем, потому что искупил весь их долг послушания и наказания, взявши его полностью на Себя, так как люди совершенно не в состоянии были сделать это.

В. 39. Откуда становится очевидным, что Христос, будучи Поручителем завета, заключил этот завет, как Представитель Своего семени?

О. Поскольку Христос, будучи их Поручителем, сделался в глазах закона одним из них, то, поэтому, о Нем сказано, что Он не только сделался для нас жертвою за грех, но что мы «в Нем сделались праведными пред Богом» (2 Кор. 5:21).

В. 40. Почему завет благодати был заключен со Христом, как Главой и Представителем Его духовного семени?

О. Потому что любовь Божья и завет благодати должны иметь один и тот же вечный срок; любовь Бога является вечной (см. Иер. 31:3), поэтому и завет благодати является вечным (см. Евр. 13:20).

В. 41. Кто является стороной, представленной и обусловленной договором в завете благодати?

О. Избранное человечество.

В. 42. Что вы подразумеваете под избранным человечеством?

О. Определенное количество людей, избранных от вечности из человеческого рода для вечной жизни.

В. 43. Как видно то, что избранные люди были стороной, представленной и обусловленной договором в этом завете?

О. Потому что сторона, с которой был заключен завет, называется Божьим избранным: «Я поставил завет с избранным Моим» (Пс. 88:4), то есть со Христом, как заключившим договор за всех избранных Божьих.

В. 44. Почему избранные названы Христовым семенем (см. Пс. 89:5)?

О. Потому что Он рождает их словом истины (см. Иак. 1:18), и они рождены свыше от Него через духовное возрождение (см. Ин. 3:3).

В. 45. Почему сказано, что Христос восприимлет семя Авраамово (см. Евр. 2:16), а не семя Адама?

О. Чтобы показать, что речь идет об избранных из семени Авраама, которых Он представляет, и настолько, насколько семя Авраама является частью семени Адама, которое включает в себя все человечество.

В. 46. Как избранные Божьи должны рассматриваться в этом завете и общем для всего человечества представительстве?

О. Они должны рассматриваться, как погибшие грешники и как совершенно неспособные помочь себе полностью или хотя бы частично (см. Ос. 13:9), и, в то же самое время, они отданы Христу Отцом, как объекты Его вечной, суверенной и добровольной любви (см. Ин. 17:6, 9).

В. 47. Как проявляется добровольность этой избирающей любви?

О. В том, что она в своем выборе остановилась на объектах совершенно непривлекательных (см. Иез. 16:6).

В. 48. Как проявляется ее суверенность?

О. В избрании одних непривлекательных объектов и в прохождении мимо других объектов, которые находятся в том же самом состоянии (см. Рим. 9:21).

В. 49. Было ли проявлением умаления и пренебрежения общечеловеческого представительства второго Адама то, что Он представлял только некоторых из человеческого рода, тогда как первый Адам представлял всех людей из своего рода?

О. Нет, не было, потому что для Христа было несравненно большим делом поручиться и заключить договор за одного грешника, чем для Адама заключить договор за весь праведный мир.

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

В. 50. Что означает тот завет, который некоторые святые называли заветом искупления – отдельно от завета благодати?

О. Хотя Христос Один от вечности обязался заплатить цену нашего искупления, благодаря которой Его завет является для нас проявлением полностью свободной Его благодати, однако в Писании нет никакого основания для того, чтобы рассматривать завет искупления отдельно от завета благодати.

В. 51. Сколько есть перечисленных в Писании заветов для жизни и счастья человека?

О. Их только два по их количеству. Один из них – это завет дел, а второй, следовательно, – это завет благодати.

В. 52. Как вы докажете из Писания, что есть только два завета и один из них – это завет дел?

О. В Писании говорится: «Это два завета: один от горы Синайской, рождающий в рабство» (Гал. 4:24).

В. 53. Как становится очевидным, что этот завет от горы Синайской, рождающий в рабство, является заветом дел?

О. Это видно из того, что дети, рожденные в рабстве, не могли стать наследниками (см. Гал. 4:30) – это и является основной чертой завета дел, что не может соответствовать завету благодати в любой его диспенсации.

В. 54. Был ли завет, заключенный на горе Синайской, заветом дел?

О. Завет дел был только повторен на горе Синайской вместе с заветом благодати, чтобы показать всему Израилю, что и очищение виновного, и исполнение наказания по завету дел возложены на Христа, как на условие завета благодати.

В. 55. Есть ли в Писании упоминание о крови более чем одного завета?

О. В Писании кровь Завета в единственном числе упоминается четыре раза (см. Исх. 24:8; Зах. 9:11; Евр. 10:29 и 13:20), но нигде не говорится о крови заветов в множественном числе.

В. 56. К какому естественному выводу мы можем придти

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

на основании того, что Писание упоминает о крови завета в единственном числе, а не о Крови заветов в множественном числе?

О. Вывод состоит в том, что завет, кровь которого упоминалась в Писании и от которого зависит наше спасение, является только одним заветом, а не двумя.

В. 57. Какова доктрина, принятая нами по нашим критериям в этой главе?

О. Наши критерии не делают различия между заветом искупления и заветом благодати.^{*)}

В. 58. Является ли завет благодати чем-то обусловленным или он полностью свободен?

О. Завет благодати был строго обусловлен для Поручителя (см. Ис. 49:3), но он является абсолютно свободным для грешника (см. Иер. 31:33, 34).

В. 59. Что является надлежащим условием завета благодати?

О. Это Христос, Который, будучи нашим Представителем и Поручителем, исполнил всякую правду, которую Его духовному семени надлежало исполнить пред Богом (см. Мтф. 3:15).

В. 60. В чем заключалась эта правда, которую Христу надлежало исполнить, как условие завета благодати?

О. Она заключалась в святости Его человеческой природы, совершенном подчинении закону в Его жизни и искуплении греха посредством Его смерти.

В. 61. Почему святость природы Христа была необходимой, как обусловливающая статья завета?

О. Потому что ничто не может быть настолько противоположным Богу, как не святая природа. Однако, у из-

^{*)} Для доказательства этого см. Большой Катехизис, Вопрос 31: «С кем был заключен завет благодати? Ответ. Завет благодати был заключен со Христом, как вторым Адамом и в Нем со всеми избранными, как Его семенем (Ис. 53:10, 11, Рим. 5:15-21, Гал. 3:16)».

бранных их природа была полностью испорчена, и поэтому было необходимо, чтобы Христос, как их Представитель, обладал совершенно чистой и святой человеческой природой, полностью отвечающей той святости и совершенству Его ипостаси, которые требуются согласно закону (см. Евр.7:26).

В. 62. Почему праведность жизни или совершенное подчинение закону были необходимы, как обуславливающий пункт завета?

О. Потому что Адам, как признанный глава человечества, потерпел неудачу и проявил непослушание, и поэтому ни он, ни кто-либо из его природного семени не смогли войти в жизнь без соблюдения заповедей закона их Поручителем: «Если же хочешь войти в жизнь вечную, соблюди заповеди» (см. Мтф. 19:17).

В. 63. Исполнил ли Христос эту часть условия?

О. Да, исполнил, потому что Он был «послушным даже до смерти» (Фил. 2:8).

В. 64. Было ли искушение грехов какой-то частью условия завета с Адамом?

О. Нет, святость природы и праведность жизни были единственными условиями этого завета.

В. 65. Как же тогда искушение греха стало обуславливающим пунктом в новом завете?

О. Потому что завет дел был нарушен и влек за собой наказание; святость, справедливость и правдивость Бога настаивали на том, что без пролития крови не бывает прощения (см. Евр. 9:22).

В. 66. Что было обуславливающим пунктом в завете относительно искушения греха?

О. То, что все грехи избранного мира в конечном счете являются многочисленными ветвями, исходящими из закона или завета дел, поэтому Христос, как лицо, олицетворяющее избранных людей, должен был все их грехи искупить открыто и совершенным образом (см. Ис. 53:5, 6).

В. 67. Как Он должен был совершить это искушение?

О. Через страдания: «Не так ли надлежало пострадать Христу?» (Лк. 24:26).

В. 68. Каким образом Он должен был пострадать?

О. Он должен был перенести то наказание, которому подвергся бы избранный мир за нарушение завета дел, т.е. смерть в самой полной ее силе и степени (см. Быт. 2:17; сравните со 2 Кор. 5:14).

В. 69. Что является этой смертью в самой полной ее силе и степени, которую должен был претерпеть Христос во искушение грехов?

О. Это были и проклятие, и приговор за нарушение закона, обрекшие Его, как нашего Поручителя, на то, чтобы Он претерпел обличающий Божий гнев, которого заслуживал грех; и, таким образом, произошло фактическое исполнение приговора над Ним, вплоть до крестной смерти, для полного удовлетворения Божьей справедливости (см. Гал. 3:10, Иез. 18:4).

В. 70. Выполнил ли Христос эту часть условия?

О. Да, выполнил, ибо Он, «сделавшись за нас клятвою» (Гал. 3:13), «предал Себя за нас в приношение и жертву Богу, в благоухание приятное» (Еф. 5:2).

В. 71. Как становится очевидным то, что праведность Христа является условием завета благодати?

О. Это видно из того, что Он исполнил всякую правду, и это является единственным основанием для того, чтобы грешник получил право и дерзновение на вечную жизнь (см. Рим. 5:21), а также единственным основанием для его оправдания пред Богом (см. Фил. 3:8-9).

В. 72. Почему наша вера или верование не может быть условием завета благодати?

О. Потому что вера обещана самим заветом (см. Зах. 12:10) и она поэтому не может быть его условием.

В. 73. Разве вера не может быть условием, если Писание говорит, что «поверил Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность» (Рим. 4:3)?

О. Объектом, на котором сосредотачивалась вера Авраама, был именно Христос и Его праведность, которые были вменены ему в праведность, а не сама вера или непосредственно акт уверования Авраама.

В. 74. Какое место тогда занимает в завете вера?

О. Она занимает место орудия и дара, и является необходимой, как то, что сохраняет нашу заинтересованность во Христе (см. Ин. 1:12)^{*)} и склоняет нас соглашаться с тем, чтобы Он исполнил условия завета для нас (см. Ис. 45:24).

В. 75. Чему мы можем научиться из обуславливающей части завета, исполненной Христом?

О. Мы познаем, что искупление души человека драгоценно, ибо оно требует выкупа ценою не меньшей, чем святое рождение, праведная жизнь и искупительная смерть Божьего Сына (см. 1 Пет. 1:19), и что закон не уничтожается верой, но ею он утверждается (см. Рим. 3:31).

В. 76. Ввиду того, что в каждом завете имеются обетования, какие обетования есть в завете благодати?

О. Эти обетования завета благодати являются такими обетованиями, которые имеют прямое и непосредственное влияние на Самого Иисуса Христа, как на Главу завета; а также такие обетования, которые имеют прямое и непосредственное влияние на избранных, включенных с Ним в завет.

В. 77. Что это за обетования, которые имеют прямое и непосредственное влияние на Самого Христа, как Главу завета?

^{*)} «Большой Катехизис», В. 32: «Как явлена во втором завете благодать Бога? Ответ. Божья благодать явлена во втором завете в том, что Он свободно предоставляет и предлагает грешникам Посредника, жизнь и спасение в Нем, необходимую веру, как условие их заинтересованности в Нем, обещает и дает Своего Святого Духа всем Своим избранным, чтобы Он действовал в них посредством их веры со всей спасающей благодатью и чтобы делал их способными ко всякому святому послушанию, которое является свидетельством истинности их веры и благодарности Богу, а также является путем, который Он определил для них во спасение».

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

О. Обетование Божьей помощи в Его труде (см. Пс. 88:22); обетование о принятии и одобрении Его жертвы (см. Ис. 42:21); обетование славной награды, дарованной Ему, как истинная заслуга за сделанный Им труд (см. Ис. 52:13).

В. 78. Что это за обетования, которые имеют прямое и непосредственное влияние на избранных?

О. Это обетования, которые имеют отношение к жизни и благочестию христианина; обетования благодати, славы и всевозможных благ; обетования, которые все могут заключаться в одном единственном, а именно – обетовании вечной жизни, упоминаемом в следующих местах Писания: «В надежде вечной жизни, которую обещал неизменный в слове Бог прежде вековых времен» (Титу 1:2); «Обетование же, которое Он обещал нам, есть жизнь вечная» (1 Ин. 2:25).

В. 79. Что подразумевается в обетовании вечной жизни?

О. Обетование подразумевает все истинное счастье, которое никогда не закончится.

В. 80. Насколько очевидно то, что все истинное и вечное счастье подразумевается в содержании обетования вечной жизни?

О. Как в завете дел смерть является угрозой, которая включает в себя все страдания и в этом мире, и в грядущем; так и жизнь, обещанная заветом благодати, должна охватывать собой все счастье во временной жизни и в вечности, со всеми средствами, которыми оно достигается (см. Рим. 6:23).

В. 81. Кому было дано это обетование вечной жизни?

О. Прежде всего Христу, а затем избранным в Нем и через Него (что очевидно из Тит. 1:2, сравните с 1 Ин. 2:25).

В. 82. Для кого утверждены или предназначены обетования завета?

О. Для всех, кто слышит Евангелие, и для их потомков: «Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим» (Деян. 2:39).

В. 83. Какое право на эти обетования имеют все слушающие Евангелие благодаря этому главному его подтвер-

ждению?

О. Право доступа к обетованиям и всему доброму в них, чтобы они не оказались, если не поверят им, без прощения (см. Ин. 3:18).

В. 84. Какое право согласно обетованиям дает вера или акт уверования?

О. Право владения всеми привилегиями в союзе со Христом, в Ком все обетования есть «да» и «аминь»: «Верующий в Сына имеет жизнь вечную» (Ин. 3:36).

В. 85. Чем мы можем научиться из той части завета, которая содержит в себе обетования?

О. Тому, что все привилегии обетований завета являются свободными и добровольными дарами благодати, текущими через канал послушания и смерти Христа, и что в Нем они абсолютно неизменны для избранного семени (см. Ис. 55:3).

В. 86. Было ли какое-либо наказание в завете благодати, как оно было в завете дел?

О. Хотя в завете дел было наказание, так как Адам, с кем был заключен этот завет, являлся творением, способным упасть; но в завете благодати не могло быть никакого наказания, потому что Христос, участник контракта со стороны людей, был совершенно безгрешным и не мог упасть (см. Ис. 42:4).

В. 87. Разве избранные, участвующие в этом завете, не способны упасть даже после того, как они стали верующими?

О. Конечно, верующие способны упасть в том, что касается их дел, пока они живут в этом мире (см. Еккл. 7:20), но не в том, что касается их положения перед Богом (см. Иов. 17:9); они могут отпасть от своего состояния благодати не более, чем могут отпасть от Бога святые на небесах (см. Ин. 13:1).

В. 88. Можно ли назвать отцовские взыскания наказанием завета благодати относительно верующих людей?

О. Нет, нельзя, потому что они не являются наказывающими, но исцеляющими, и, на самом деле, относятся к той части завета, которая содержит обетования (что очевид-

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

но из Пс. 88:31-36, Ис. 27:9, Евр. 12:6-7).

В. 89. Какую безопасность и защиту имеют верующие в этом завете от положенного для них наказания?

О. Они имеют защиту в том, что Христос исполнил условие завета для них, и это законным путем содействовало обретению ими Божьего благоволения (см. 2 Кор. 5:21).

В. 90. На Кого возложено исполнение завета благодати?

О. Только на одного Христа, второго Адама, в награду за совершенный Им труд (см. Ис. 49:8).

В. 91. Что вы подразумеваете под исполнением завета?

О. Полное управление заветом, благодаря которому он будет эффективно исполнен и достигнет той цели, для которой он был учрежден (см. Пс. 88:28).

В. 92. Кто является объектом этого исполнения?

О. Грешники человеческого рода в ничем неограниченном их количестве, т.е. всякий, без исключения, человек из семьи Адама (см. Ин. 3:14-15).

В. 93. В чем проявляется неограниченность завета, который Он исполняет для грешников из рода человеческого?

О. Во всеобщем предложении Евангелия, которое является Благой Вестью «всем людям» (Лк. 2:10) и в котором все люди, без исключения, провозглашены приглашенными (см. Прит. 8:4, Мр. 16:15).

В. 94. Что в евангельском предложении, обращенном к людям, является основанием для Христа, чтобы исполнить завет без какого-либо ограничения?

О. Исполнение завета не ограничивается избранием человека ко спасению, но существенной достаточностью Христового послушания и Христовой смерти для спасения всех людей (см. Ин. 1:29).

В. 95. Ради достижения какой цели Он исполняет завет в том, что касается грешников из человеческого рода?

О. Чтобы освободить их от состояния греха и страданий и привести к состоянию спасения (см. Гал. 3:21-22).

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

В. 96. Как Он приводит их к состоянию спасения?

О. Тем, что приводит их лично и спасительно «в узы завета» (Иез. 20:37), в день Своей силы, когда «один скажет: „Я Господень“, а иной напишет рукою своею: „Я Господень“» (Ис. 44:5).

В. 97. Как долго Он будет Исполнителем завета?

О. Он будет Исполнителем завета до тех пор, пока здесь, на земле, он не распределит всех благословений завета (см. Ин. 3:35), затем Он будет завершать счастье святых в другом мире посредством совершенного исполнения всех обетований для них (см. Еф. 5:27).

В. 98. Как становится очевидным то, что Он будет Исполнителем завета всю вечность?

О. Это видно из того, что должны оставаться вечными узы нашего единения с Богом (см. Евр. 7:25) и Посредник общения между Богом и святыми должен быть навеки (см. Откр. 7:17).

В. 99. Что является первым и основным действием Его исполнения?

О. Он, как назначенный Отцем опекун завета, передает бедным грешникам все, что находится в Его руке, посредством завещания: «Я завещаваю (т.е. передаю) вам, как завещал Мне Отец Мой, Царство» (Лк. 22:29).

В. 100. Какая разница между передачей чего-то по договору и передачей чего-то по завещанию?

О. Передача чего-то по договору осуществляется по веской причине или надлежащему условию, а передача по завещанию является актом передачи благодати и щедрого дара без всяких условий, в истинном значении этого слова.

В. 101. Как это относится к передаче Отцем всех привилегий завета Христу?

О. Передача Отцем всех привилегий завета Христу состоялась по договору между Ними при условии, что «душа Его принесет жертву умиловления» за грех (Ис. 53:10), но Христос передает эти привилегии по завещанию грешни-

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

кам, у которых ничего нет, т.е. передает «без серебра и без платы» (Ис. 55:1).

В. 102. Завещание Христа для грешников дано в одно и то же время, что и завет, заключенный с Ним Отцом?

О. Завет благодати заключен со Христом от вечности, но завещание, которое является актом исполнения завета, очевидно, не могло существовать, пока не был нарушен завет дел.

В. 103. Когда Он сделал Свое завещание?

О. В тот самый день, когда упал в грех Адам – в первом же обетовании, данном ему (см. Быт. 3:15).

В. 104. Как Его завещание могло быть действительным (согласно Евр. 9:17) задолго до Его фактической смерти?

О. Он умирал образно во всех жертвах Ветхого Завета, поэтому и назван Агнцем, «закланным от создания мира» (Откр. 13:8).

В. 105. Кто являются наследниками или участниками завета, для блага которых было сделано Христом завещание?

О. Поскольку Христос уполномочен Отцом исполнять завет для грешных людей без какого бы то ни было ограничения (см. Ин.6:37), то никто из них не может быть исключен из Его завещания и никто из них не находится вне исполнения Им завета (см. Откр. 22:17).

В. 106. Кто является исполнителем Его завещания?

О. Хотя у людей завещатель и исполнитель всегда являются разными людьми, так как завещатель умирает и не может воскреснуть, чтобы увидеть исполнение своей воли; однако, здесь завещатель, который был мертв, жив вовеки веков, как исполнитель Своего собственного завещания, Своим Духом (см. Откр. 1:18, Рим. 4:25).

В. 107. Какое наследство оставлено в Его завещании?

О. Это все привилегии завета, даже Он Сам, и всё что в Нем и с Ним (см. Рим. 8:32, Откр. 21:7).

В. 108. Посредством чего грешники стали владельцами этого богатого наследства?

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

О. Через веру, т.е. через акт уверования в Господа Иисуса Христа (см. Деян. 16:31).

В. 109. Почему вера в Бога определена для того, чтобы вводить грешников в завет и посредством этого обеспечивать им наследство?

О. Потому что благодать завета, таким образом, сохраняется полностью, «дабы обетование было непреложно для всех» (Рим. 4:16).

В. 110. Как люди могут знать, что они спасительно и лично находятся в завете благодати?

О. Они находятся в завете благодати, если для них оказалось невозможным продолжать жить в пределах завета дел, и они «прибегли» от этого завета, чтобы взяться «за предлежащую надежду» (Евр. 6:18).

В. 111. В каких аспектах отличаются друг от друга заветы дел и благодати?

О. Они отличаются своими сущностью, участвующими сторонами, свойствами, условиями, обетованиями, порядком повиновения, отличаются целью и замыслом, способом исполнения завета и своими последствиями.

В. 112. Как эти два завета дел и благодати отличаются по своей сущности?

О. Завет дел является заветом содружества и предполагает, что участвующие в нем стороны будут находиться в совершенном мире между собою; завет благодати является заветом примирения и предполагает, что человек, вступающий в него, находится в разногласиях и противоречии с Богом и во вражде против Него (см. 2 Кор. 5:19).

В. 113. Как они отличаются участвующими в них сторонами?

О. В завете дел участвующими сторонами были Бог и невинный Адам, представляющий все свое природное семя; но в завете благодати участвующими сторонами являются Бог и Христос, второй Адам, представляющий все свое духовное семя (см. Пс. 88:4, 5).

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

В. 114. Как эти два завета отличаются по своим свойствам?

О. Завет дел, заключенный с первым Адамом, просуществовал не долго, но завет благодати, заключенный со вторым Адамом, стоит твердо и является вечным заветом (см. Евр. 13:20); завет дел, кроме гнева и проклятия, ничего другого не принес преступившим закон, но завет благодати полон благословений для грешника во Христе (см. Еф. 1:3).

В. 115. Как эти два завета отличаются по своим условиям?

О. Условием завета дел было только совершенное послушание простого человека, не приносящее ему даже доли той жизни, которая была обещана; но условие завета благодати – это совершенная праведность Бога-Человека, которая и является обещанной наградой (см. Иер. 23:6).

В. 116. Как эти два завета отличаются по своим обетованиям?

О. Обетования завета дел были строго обусловленными, но обетования завета благодати, в том что касается нас, являются абсолютно свободными и получаемыми даром (см. Иер. 31:33-34).

В. 117. Как эти два завета отличаются порядком повиновения?

О. В завете дел обязанность или послушание были основанием для получения привилегии, т.е. сначала принимались дела, а потом – человек, если то, что он делал, было совершенно правильным; но в завете благодати этот порядок полностью изменен, потому что привилегия в нем является основанием обязанности, и сначала принимается человек, а потом уже его дела, проистекающие из принципа веры (см. Быт. 4:4, сравните с Евр. 11:4).

В. 118. Как эти два завета отличаются по цели и замыслу?

О. Целью завета дел было показать человеку то, что он должен сделать для Бога, но целью завета благодати есть то, чтобы показать человеку, что Бог делает для него и в нем (см. Ис. 26:12).

В. 119. Как эти два завета отличаются по способу их ис-

ЗАВЕТ БЛАГОДАТИ

полнения?

О. Завет дел был исполнен и полностью задуман Богом, но завет благодати был совершен Посредником, Который Сам является всем заветом (см. Ис. 42:6).

В. 120. Как эти два завета отличаются по своим последствиям?

О. Завет дел причиняет боль и вселяет ужас в сердце грешника в связи с чувством вины греха, но завет благодати исцеляет и утешает израненную душу (см. Ис. 42:3); завет дел заключает грешника в ад и предаёт его гневу Божью, но завет благодати широко растворяет пред ним дверь для избавления (см. Ин. 10:9 и 14:16).

В. 121. Чему мы можем научиться из этой доктрины о завете благодати?

О. Из доктрины о завете благодати следует, что наша обязанность – верить в то, что Иисус Христос, по определению Отца и по Его собственному решению, является Спасителем мира, и в частности, нашим Спасителем. По этому же определению и решению Его праведность, которая является условием завета, и обещанная заветом вечная жизнь являются нашими по праву, поэтому мы можем законно и беспрепятственно владеть и пользоваться ими, как своими собственными, для достижения всех замыслов и целей спасения, как написано: «Сами узнали, что Он истинно Спаситель мира, Христос» (Ин. 4:42); «возрадовался дух мой о Боге, Спасителе моем» (Лк. 1:47).

ВОПРОС 21. Кто является Искупителем Божьих избранных?

ОТВЕТ: Единственным Искупителем Божьих избранных является Господь Иисус Христос, Который, будучи вечным Сыном Бога, стал Человеком, Который был и остается Богом и Человеком в двух отдельных природах, но в одной личности навеки.

В. 1. Какое величайшее чудо когда-либо созерцал мир?

О. Воплощение Божьего Сына (см. Ин. 1:14, Иер. 31:22).

В. 2. Почему воплощение является величайшим чудом?

О. Потому что две бесконечно отдаленные природы соединились в одной Личности, и поэтому этот акт есть «великая благочестия тайна» (1 Тим. 1:16).

В. 3. Было ли это великое событие предсказано до того, как оно произошло?

О. Да; Бог возвестил об этом «устаами бывших от века святых пророков Своих» (Лк. 1:70).

В. 4. Какими именами они называли Его, говоря о Его пришествии?

О. Разнообразными именами, такими как: Примири-тель (см. Быт. 49:10); Мессия (см. Дан. 9:25); Эммануил (см. Ис. 7:14), Отрасль (см. Зах. 6:12), Ангел завета (см. Мал. 3:1) и некоторыми другими.

В. 5. Действительно ли Он теперь пришел в мир?

О. Да, Он пришел уже очень давно, ибо написано: «Верно и всякого принятия достойно слово, что Христос Иисус пришел в мир» (1 Тим. 1:15); и еще: «Не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был чрез Него» (Ин. 3:17).

В. 6. Как Вы докажете то, что наш Господь Иисус Христос является истинным обещанным Мессией?

О. Это доказывается следующим аргументом: все, написанное в законе Моисеевом и в пророках и псалмах относительно Мессии, буквально исполнилось в Иисусе из Назарета (см. Лк. 24:44).

ЕДИНСТВЕННЫЙ ИСКУПИТЕЛЬ

В. 7. Как это можно увидеть?

О. Сравнивая каждое пророчество и обетование относительно Мессии в Ветхом Завете с точным исполнением этого в Новом Завете (см. Деян. 3:18).

В. 8. Какие повергающие в молчание вопросы могут быть заданы евреям, которые утверждают, что Мессия еще не пришел во плоти?

О. Их можно спросить о том, где скипетр гражданского правительства, который не должен был отойти от Иуды, пока не придет Примириитель (согласно Быт. 49:10)? Где второй храм, в который должен был войти Мессия, чтобы сделать славу его большей, нежели славу прежнего храма посредством Его личного явления туда (согласно Агг. 2:9)? Где жертва и приношение, приносимые сейчас? Не прекратились ли они уже давно (согласно Дан. 9:27)? И где семья Давида, от которой должен был произойти Христос (согласно Ис. 11:1)? Есть ли продолжатели этого рода или он полностью вымер? Евреи совершенно неспособны ответить на какой-либо из этих вопросов.

В. 9. Что относительно получающих искупление предполагает звание Искупителя?

О. То, что все они находятся в рабстве и пленены грехом, сатаной, миром, смертью и адом из-за нарушения первого завета; поэтому они и названы взятыми в плен (см. Ис. 49:24).

В. 10. Все ли, избранные Богом люди, равно как и остальные, находятся от самого рождения в этом рабстве и пленении?

О. Да (как очевидно из Еф. 2:1-3).

В. 11. Почему Христос назван единственным Искупителем Божьих избранных?

О. Потому что кроме Него никто другой не был способен так много взять на Себя (см. Ис. 53:5).

В.12. Как Христос избавляет Своих избранных от их духовного рабства и пленения?

О. Уплатой великой цены и применением Божественной

ЕДИНСТВЕННЫЙ ИСКУПИТЕЛЬ

силы, т.е. через искупление (см. 1 Пет. 1:19) и победу над сатаной (см. Ис. 49:25).

В. 13. Какое искупление или цену Он предложил?

О. Свою собственную жизнь, ибо написано: «Сын Человеческий для того пришел, чтобы отдать душу Свою для искупления многих» (Мтф.20:28).

В. 14. Как Христос избавляет, употребляя Свою силу и совершая победу над сатаной?

О. Он совершает это тогда, когда Своим Словом и Духом разрушает узы плена и говорит «узникам: „выходите“, и тем, которые во тьме: „покажитесь“» (Ис. 49:9), и, таким образом, Он отнимает силы у начальств и властей (см. Кол. 2:15).

В. 15. Почему Искупитель назван Господом?

О. Потому что Он есть Бог, «Которого одного имя Господь, Всевышний над всею землею» (Пс. 82:19); и, как Посреднику, «дана Ему всякая власть на небе и на земле» (Мтф. 28:18).

В. 16. Почему Он назван Иисусом?

О. Потому что Он спасает людей Своих от грехов их (см. Мтф.1:21).

В. 17. Почему Он назван Христом?

О. «Христос» по-гречески и «Мессия» по-еврейски обозначают одно и то же (см. Ин. 1:41), а именно – помазанный (см. Деян.10:38); это имя подразумевает назначение Искупителя и то, что Он полностью пригоден для выполнения Своей посреднической функции.

В. 18. В чем заключается способность Христа для совершения Им великого дела нашего искупления?

О. В бесконечном достоинстве Его Личности, так как Он является Вечным Сыном Бога (см. 1 Ин. 5:20).

В. 19. Является ли Христос Сыном Бога по Своей природе или только по Своему служению, т.е. Своей функции?

О. Христос является вечным Сыном Божиим по Своей природе; Его сыновство в одинаковой степени естествен-

ЕДИНСТВЕННЫЙ ИСКУПИТЕЛЬ

но и необходимо, как и Отцовство Отца (см. Мтф. 28:19; 2 Ин. 16:3).

В. 20. Какая опасность была бы в утверждении о том, что Христос назван Сыном Божьим только в связи с Его посредническим служением?

О. Это сделало бы Его Личность зависимой от Божественной воли и Божьего благоволения, так как это несомненно сделала бы Его посредническая функция (см. Ин. 3:16); и поэтому Он не мог бы быть самодостаточным и самосуществующим Богом.

В. 21. Не могло ли сыновство Христа быть результатом Божественной воли, хотя его Личность и не являлось бы результатом Божественной воли?

О. Нет, потому что Сыновство Христа является Его природной личной особенностью и поэтому утверждать, что Его Сыновство является результатом Божественной воли, равноценно опровержению личных свойств Отца и Сына, и, следовательно, опровержению Их обоих (см. 1 Ин. 2:23).

В. 22. Как вы докажете из Писания то, что Сыновство Христа отличается от Его обязанности?

О. Это видно из того места Писания, где Христос говорит о Своем Отце: «Я знаю Его, потому что Я от Него, и Он послал Меня» (Ин. 7:29). Отсюда очевидно то, что Его положение быть от Отца в том, что касается Его предвечного рождения, отличается от Его положения быть посланным Им для совершения служения.

В. 23. Кем стала эта славная Личность, вечный Божий Сын, чтобы быть нашим Искупителем?

О. Он стал человеком (см. Ин. 1:14, Гал. 4:4.)

В. 24. Перестал ли Он быть Богом, когда стал человеком?

О. Нет, но Он стал Эммануилом, Бого-Человеком (см. Мтф. 1:23).

В. 25. Что значит имя Эммануил?

О. Оно означает то, что Бог есть в нашем естестве; и то,

что Бог в нашем естестве не против нас, но с нами, и за нас, чтобы спасти нас от руки всех врагов наших (см. Лк. 1:71).

В. 26. Что побудило Бога стать Человеком в Личности Сына?

О. Ничего иного, кроме несравненной и незаслуженной нами благодати и любви (см. 1 Ин. 4:10).

В. 27. Сколько различных природ имеет Христос?

О. Две, а именно: природу Бога и природу человека (см. 1 Тим. 3:16).

В. 28. Почему они называются двумя отдельными природами?

О. В противоположность заблуждению Евтихиан^{*)} в прежнее время, которые утверждали, что две природы Христа смешались вместе и образовалась только одна природа.

В. 29. Почему о Нем сказано, что Он имеет только одну Личность?

О. В противоположность заблуждению несториан^{**)}, которые утверждали, что каждое естество Христа было отдельной Личностью, т.е. что Он имел две Личности.

В. 30. Как проявляется то, что две природы – природа Бога и Человека, – были соединены в Личности Сына?

О. Мы видим это в следующем месте Писания: «Ибо младенец родился нам ... и нарекут имя Ему: Бог крепкий»

^{*)} Евтихиане – последователи Евтихия, монастырского деятеля из Константинополя. Другое название евтихианства – монофизитство, т.е. учение об одной природе Христа. Монофизиты признают только Божественную природу Христа и отрицают Его человеческую природу. Монофизитство осуждено, как ересь на Ефесском соборе в 431 г. и Халкидонском соборе в 451 г. (Прим. ред.)

^{**)} Несториане – еретическое учение, получившее свое название от Нестория, архиепископа Константинопольского в 428-431 гг. В основе этого учения лежала идея о двух отдельных личностях в воплощенном Христе – человеческой и Божественной. Учение Нестория было осуждено, как еретическое, на Ефесском соборе в 431 г. (Прим. ред.)

(Ис. 9:6). Невозможно и невероятно, чтобы Тот, Кто Родился как младенец, мог быть крепким Богом, если исключить союз Божественной и человеческой природы в одной Личности (см. Рим. 9:5, 1 Тим. 3:16).

В. 31. Будет ли когда-либо расторгнут союз между двумя природами в личности Христа?

О. никоим образом: Он есть и будет нашим кровным Родственником, Священником и Представителем навеки в обеих природах (см. Евр. 7:24-25).

В. 32. Сохраняет ли каждая природа свои собственные неотъемлемые свойства, несмотря на этот союз?

О. Да, Божественная природа Христа не стала ограниченной, подвластной страданиям или изменению; ни также Его человеческое естество не стало всеведущим, вездесущим и всемогущим, как утверждают, вопреки Писанию и здравому рассудку, лютеране.

В. 33. Разве действия и дела любой из двух природ Христа не должны приписываться Его Личности?

О. Да, потому что все, что Он сделал и претерпел, или продолжает делать, как Посредник, должно рассматриваться как Его личностные действия, и из этого проистекает их ценность и действенность (см. Деян. 20:28).

В. 34. Почему союз двух природ назван ипостасным или личностным союзом?

О. Потому что человеческая природа Христа существует в Личности Сына Божьего и объединена с Ней (см. Лк. 1:35).

В. 35. Какая существует разница между ипостасным союзом в личности Христа и тем союзом, который существует между Лицами превознесенной Троицы?

О. Союз, который существует между Лицами превознесенной Троицы – это союз трех Личностей в одной и той же нераздельной природе и сущности; но ипостасный союз – это союз двух природ в одной Личности.

В. 36. Какая разница между ипостасным союзом и союзом, какой имеет место между душой и телом?

О. Смерть расторгает союз между душой и телом; однако, хотя душа Христа, когда тело Его лежало в гробу, была от него отделена, но, все равно, даже тогда в Личности Христа душа Его и тело были также соединены вместе, как и всегда.

В. 37. Какая разница между ипостасным союзом и тем таинственным союзом, который существует между Христом и верующими?

О. Обе природы в ипостасном союзе все таки являются только одной личностью; в то же время, хотя о верующих и сказано, что они «во Христе» и «Христос в них», они все таки не являются со Христом одной личностью.

В. 38. Почему было необходимо, чтобы наш Искупитель был человеком?

О. Потому что при условии, что Он является нашим родственником и имеет кровную связь с нами, право искупления может перейти к Нему, чтобы Он мог явить послушание и пострадать в нашем естестве (см. Евр. 2:14).^{*)}

В. 39. Почему было необходимо, чтобы наш Посредник был Богом?

О. Чтобы Его послушание и страдания в нашем естестве и плоти были бесконечно ценными для нашего искупления (см. Деян. 20:28), и чтобы человеческая природа Христа могла выдержать безмерную тяжесть Божественного гнева, который Он должен был понести за наши грехи (см. Рим. 1:4).^{**)}

В. 40. «Почему было необходимо, чтобы Посредник был Богом и человеком в одной Личности?»

О. «Чтобы присущие каждой природе Христа дела были приняты Богом вместо нас, и чтобы мы могли быть уверены в том, что это дела единой Божественной Личности (см. Евр. 9:14, 1 Пет. 2:6)».^{***)}

В. 41. Чему мы можем научиться из этого учения о не-

^{*)} «Большой Катехизис», В. 40.

^{**)} Там же, В. 38.

^{***)} Там же, В. 40

расторжимом союзе двух природ в Личности Христа?

О. То, что этот союз будет вечным залогом, навсегда заключенным между Христом и верующими, так что ни с одной, ни с другой стороны он никогда не будет расторгнут, потому что Он сказал: «Я живу, и вы будете жить» (Ин. 14:19).

* *
*

ВОПРОС 22. *Как Христос, будучи Сыном Божьим, стал человеком?*

ОТВЕТ: *Христос, Сын Божий, стал человеком, воспринявши на Себя истинное человеческое тело и обладающую разумом душу, был зачат силой Святого Духа в лоне девы Марии, и был рожден ею, однако – без греха.*

В. 1. Воспринял ли Христос человеческую личность?

О. Нет, Он воспринял человеческую природу, а не человеческую личность (см. Евр. 2:16).

В. 2. Человеческая природа Христа имела ли когда-либо свою собственную отдельную личность?

О. Нет, отдельно она никогда не существовала, ни одного мгновения (см. Лк. 1:35).

В. 3. Какое есть доказательство того, что человеческая природа Христа отдельно никогда не существовала?

О. Потому что она была образована и была воспринята Сыном Божьим одновременно; в одно мгновение душа Его соединилась с телом; как душа Его, так и тело существовали в Личности Сына Божьего.

В. 4. Как человеческая природа начала существовать в Личности Сына?

О. Вся Троица приготовила и приспособила к Нему человеческую природу, а восприятие ее в личностном существовании с Ним Самим было исключительным действием Сына (см. Евр. 2:14, 16).

В. 5. Так как человеческая природа Христа не имеет сво-

ей собственной личности, то не является ли она более несовершенной, чем у других людей; ведь все остальные люди обладают человеческими личностями?

О. Человеческая природа Христа слишком далеко от несовершенства из-за того, что в нем отсутствует личность, и это состояние является необъяснимо более совершенным и превосходным, чем у всех остальных людей; так как существовать в Боге или в Божественной Личности несравненно благороднее и превосходнее, чем существовать отдельно самому по себе.

В. 6. В чем заключается несравненное и исключительное достоинство человеческой природы Христа?

О. В том, что оно существует во второй Личности Божества, посредством личного и неразрывного союза двух природ.

В. 7. Какая существует разница между человеческой природой и человеческой личностью?

О. Человеческая личность существует отдельно сама по себе, но человеческая природа существует в личности.

В. 8. Когда Христос стал человеком, сделался ли Он иной Личностью, чем та, которой Он был до тех пор?

О. Нет, в Его Личности не произошло никакого изменения, потому что Он воспринял нашу природу Своей прежней Личностью, которую Он имел от вечности.

В. 9. Какая причина того, что восприятие человеческой природы не принесло никаких изменений Божественной Личности Сына?

О. Потому что человеческая природа была воспринята Христом без человеческой личности.

В. 10. Как более правильно сказать: человеческая природа существует в Божественной природе Христа или в Его Божественной Личности?

О. Правильнее будет сказать, что она существует в Божественной Личности Христа, потому что две природы Христа различны, а Личность одна; она была Божественной природой только, как относящаяся ко второй Личности Божества,

ВОПЛОЩЕНИЕ ХРИСТА

которая восприняла человеческую природу в личностном союзе.

В. 11. Не можем ли мы сказать, что Иисус Христос поистине является Богом?

О. Несомненно, мы можем так сказать, потому что в этом случае мы говорим о Личности, которая включает в Себя человеческую природу.

В. 12. Но можем ли мы сказать, что, согласно истине, Иисус Христос как Человек, является Богом?

О. Нет; потому что в этом случае мы говорим только о человеческой природе Христа, которая не включает в себя Его Божественную Личность.

В. 13. Что собой представляет человеческая природа или в чем она заключается?

О. Оно заключается в истинном теле и душе, обладающей разумом, которыми обладал первый Адам и обладают все мужчины и женщины, происходящие от него.

В. 14. Всегда ли наш Искупитель имел истинное тело и обладающую разумом душу, существующие в Его Божественной Личности?

О. Нет, не всегда; пока для Него не пришла полнота времени, и тогда Он воспринял на Себя истинное тело и обладающую разумом душу.

В. 15. Как Вы докажете, что Он воспринял на Себя эту человеческую природу?

О. Это становится очевидным из следующего места Писания: «Не Ангелов восприимлет Он, но восприимлет семя Авраамово» (Евр. 2:14, 16).

В. 16. Почему о Христе сказано, что Он воспринял на Себя истинное тело?

О. Чтобы показать то, что Он имел действительную плоть и такие же кости, какие и мы имеем (см. Лук. 24:39); и, что это не было, как утверждали некоторые древние еретики, не более чем только образом и видимостью человеческого тела.

ВОПЛОЩЕНИЕ ХРИСТА

В. 17. Как становится очевидным то, что Он имел истинное и действительное тело, как и другие люди?

О. Он назван Человеком и Сыном Человеческим (см. Пс. 79:18); Он был зачат и рожден (см. Мтф. 1:20, 25); Он был подвержен чувству голода, жажды и усталости, подобно другим людям; Он был распят, умер, погребен, и ожил снова – ничего из этого невозможно было бы утверждать о Нем, если бы Он не имел подлинного тела.

В. 18. Имел ли Он обладающую разумом душу, также как и настоящее тело?

О. Да, имел; иными словами, Ему необходима была основная составная часть человеческого естества, и, соответственно, мы читаем о том, что Его душа «скорбит смертельно» (Мтф. 26:38).

В.19. Почему человеческое тело Христа не было сотворено непосредственно из ничего или из праха земного, как было сотворено тело Адама?

О. Потому что, в таком случае, даже если бы Он имел подлинное человеческое тело, то оно все-таки не было бы таким, как наше тело, кость от костей наших, и плоть от плоти нашей.

В. 20. Принес ли Христос Свою человеческую природу с небес?

О. Нет; потому что Он был «семенем жены» (см. Быт. 3:15).

В. 21. Как же тогда сказано: «Первый человек – из земли, перстный; второй человек – Господь с неба» (1 Кор. 15:47)?

О. Очевидное значение этого – то, что первый человек первоначально произошел из земли; но второй человек, согласно Его Божественному естеству, является вечным, независимым и суверенным Господом неба и земли, наравне с Отцом; а что касается Его человеческого естества, то при образовании его согласованность участия превознесенной Троицы была более славной, чем при создании первого Адама.

В. 22. Какое было особенное действие каждой Личности превознесенной Троицы в этой чудесной работе?

ВОПЛОЩЕНИЕ ХРИСТА

О. Отец приготовил тело или человеческую природу для Него (см. Евр. 10:5); Святой Дух образовал его Своей осеменяющей силой из внутренности девы (см. Лк. 1:35); а Сын в полной мере воспринял человеческую природу на Себя (Евр. 2:14, 16).

В. 23. Почему Христос был рожден от девы?

О. Чтобы человеческая природа могла быть снова обретенной в ее первозданной чистоте и представленной Богу такой же незапятнанной, какой она была при сотворении человека, т.е. свободной от растления первородного греха, который передается всем Адамовым потомкам путем естественного рождения.

В. 24. Было ли необходимо, чтобы Христос был зачат и рожден без греха?

О. Это было абсолютно необходимо, потому что человеческое естество Христа должно было пребывать в союзе с Личностью Сына Божьего; а также потому, что оно должно было стать жертвой за грех, и, следовательно, ему надлежало быть без какого-либо порока (см. Евр. 7:26)

В. 25. Какая польза или преимущество выпадает на нашу долю благодаря безупречной святости человеческого естества Христа?

О. Безупречная святость Его человеческого естества вменяется нам, как часть Его праведности (см. 1 Кор. 1:30); и, наконец, это является несомненным залогом нашего совершенного освящения (см. Кол. 2:9-10).

В. 26. Разве не была дева Мария, мать нашего Господа, такой же грешницей, как и другие?

О. Да; она произошла от Адама через естественное рождение; Христос однажды упрекал ее за то, что она вышла за пределы сферы своей ответственности (см. Ин. 2:4); и она нуждалась в Спасителе так же, как и другие; она верила в Него для спасения от греха (см. Лк. 1:47).

В. 27. Что непременно следует из союза двух природ в одной личности?

ВОПЛОЩЕНИЕ ХРИСТА

О. Свойства каждой природы переходят ко всей Личности.

В. 28. Как Писание говорит об этой передаче свойств Его Личности?

О. Приписывая эти свойства, которые должным образом принадлежат каждой из Его природ, Его божественной личности.

В. 29. Как это иллюстрируется в Писании?

О. Это иллюстрируется так: хотя на Голгофе пострадало только человеческое естество Христа, но о Боге все-таки сказано, что Он приобрел Свою церковь Кровию Своею (см. Деян. 20:28); и хотя только человеческое естество вознеслось на небо, но все же по причине личностного союза сказано, что Бог восшел при восклицаниях (см. Пс. 46:6).

В. 30. Может ли вымышленное представление о Христе, как о человеке, быть в чем-нибудь полезным для веры в то, что Он является Бого-Человеком?

О. Такое представление очень далеко от того, чтобы в чем-нибудь быть полезным; более того, оно вредно во всех отношениях; оно уводит разум от объекта веры к объекту разума, вследствие чего мы не можем верить какой бы то ни было истине – ни Божественной, ни человеческой, так как вся вера основывается исключительно и всецело на доказательстве разума.

В. 31. Как же тогда нужно представлять себе Личность Христа, Бого-Человека?

О. Ее можно представить себе не иначе, как через веру и духовное понимание, т.е. через «Духа премудрости и откровения к познанию Его» (Еф. 1:17).

В. 32. Какое мы должны сделать уточнение в учение о воплощении Христа?

О. Мы должны утверждать, что Он – наш собственный Мессия, в силу того что Он облечен в наше естество, говоря: «Ибо младенец родился нам – Сын дан нам» (Ис. 9:6); т.е., что является тем же самым, – мы должны последовать при-

меру Руфи, которая легла у ног благословенного Вооза и сказала: «прости крыло твое на меня», что значит: «возьми меня бедного, несостоятельного должника, грешника в брачный союз с тобой, ибо ты мой родственник» (Руфь 3:9).

* *
*

ВОПРОС 23. *Какие служения исполняет Христос, как наш Искупитель?*

ОТВЕТ: *Христос, как наш Искупитель, исполняет служение Пророка, Священника и Царя в двух Его состояниях: состояниях уничижения и возвышения.*

В. 1. Какое основное служение Христа, которое касается всех взятых Им на Себя обязательств и проходит через весь завет, заключенный с Ним?

О. То, что Он является единственным Посредником между Богом и человеком: «Ибо един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус» (1 Тим. 2:5).

В. 2. Что предполагает служение Посредника между Богом и людьми?

О. Она подразумевает то, что между ними есть разрыв, происшедший из-за греха со стороны человека (см. Ис. 59:2).

В. 3. Может ли простое устное посредничество преодолеть этот разрыв?

О. Ни в коем случае; этот разрыв не может преодолеть что-либо меньшее, чем полное возмещение всего того ущерба, которое принес грех славе Бога и Его закону (Ис. 53:10).

В. 4. Разве никто, кроме Христа, не подходил для того, чтобы стать Посредником между Богом и человеком?

О. Не подходил никто другой, потому что не было никого, кто был бы в такой, как Он, родственной связи с двумя семействами – небесным и земным, которые находились между собой в конфликте.

В. 5. Как Он породнился с этими двумя семействами?

СЛУЖЕНИЕ ХРИСТА В ОБЩЕМ

О. Через то, что от вечности, будучи Богом, равным Отцу, Он естественно и сущностно был породнен с небесами (см. Ин. 10:30); а согласившись стать человеком, Он добровольно и свободно породнился с землей (см. Фил. 2:6-7).

В. 6. Какие существуют ответвления посреднического служения Христа; т.е., какие особые служения заключаются в этом служении?

О. Существует три ответвления, а именно: Его служение Пророка (см. Втор.18:15); Священника (см. Пс. 109:4) и Царя (см. Пс. 2:6).

В. 7. Имеет ли каждое из этих служений одинаковое отношение к завету, Посредником которого Он был?

О. Его священническое служение в том, что касается принесенной Им жертвы согласно условию завета, относится к его учреждению; но Его пророческое служение и служение Его как Царя, а также заступническая часть священнического служения, согласно обетованиям завета, относятся к исполнению его.

В. 8. Какое отношение имеют эти служения к нашим страданиям по причине греха?

Пророческое служение касается нашего невежества; Священническое служение – нашей вины, а служение Его как Царя – нашего осквернения или растления.

В. 9. Какие Божественные свойства Христос проявляет по отношению к нам в силу этих служений, чтобы устранить наши страдания?

О. Как Пророк, Он сделался для нас премудростью от Бога; как Священник – праведностью, и как Царь – освящением; наделенный всеми этими служениями, Он сделался для нас от Бога совершенным искуплением (см. 1 Кор. 1:30).

В. 10. Был ли Он предопределен или предназначен к исполнению этих служений?

О. Да, Он был предопределен к этому от всей вечности, как и написано: «предназначенный еще прежде создания мира» (1 Пет. 1:20).

СЛУЖЕНИЕ ХРИСТА В ОБЩЕМ

В. 11. Какие неизбежные последствия этого вечного предназначения?

О. Его миссия и призвание.

В. 12. В чем заключалась Его миссия?

О. В том, что Он был обещан (см. Ис. 7:14) и был представлен прообразами в Ветхом Завете (см. Ин. 3:14); и в том, что Он был действительно послан, когда пришла полнота времени, чтобы воспринять нашу природу и завершить данную Ему работу (см. Гал. 4:4-5).

В. 13. Был ли Он призван официально к исполнению Его посреднической функции?

О. Да; Он сам собою не принял этой чести, но был призван Богом, как и Аарон (см. Евр. 5:4-5).

В. 14. Из каких частей состояло Его призвание?

О. Из помазания и торжественного посвящения Его.

В. 15. Что вы подразумеваете под помазанием Его?

О. Посвящение Его для всех Его посреднических служений (см. Ин. 10:36); получение Им Святого Духа со всеми Его дарами и милостями без меры, чтобы Он мог быть полностью оснащен для исполнения всех этих служений (см. Ин. 3:34).

В. 16. В каком естестве Христос был помазан Духом?

О. Личность Христа была помазана в человеческом естестве, которое было непосредственным вместилищем всех даров и милостей: «Ты принял дары для человеков» (см. Пс. 67:19). Заметим: личность Христа была помазана в человеке – что означает в человеческом естестве.

В. 17. Когда Он был торжественно посвящен в Свое посредническое служение?

О. Хотя в силу того, что Он воспринял на Себя человеческую природу, Он был рожден для исполнения этих служений, все же, до Своего крещения Он не был торжественно введен в открытое исполнение их.

В. 18. Какой в это время была торжественная церемония Его посвящения и вступления в Свое служение?

СЛУЖЕНИЕ ХРИСТА В ОБЩЕМ

О. «Отверзлись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божия, Который сходил, как голубь и ниспускался на Него, и се, глас с небес глаголющий: Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение» (Мтф. 3:16-17).

В. 19. Почему Христос был облечен в эти три служения?

О. Характер нашего спасения требовал того, чтобы оно было открыто Им, как Пророком; приобретено, как Священником и применено, как Царем.

В. 20. Были когда-либо все эти служения сосредоточены в каком-то одном человеке, кроме Христа?

О. Нет, не были, ибо для того, чтобы показать огромную значительность этих служений, соединенных вместе в Личности Христа, никто из тех, кто были Его прообразами в Ветхом Завете, не был облечен когда-либо во все эти три служения. Эта честь была предназначена для Него, как выражение принадлежащего исключительно Ему достоинства и прерогативы, ибо написано: «Я есмь путь, и истина, и жизнь» (Ин. 14:6), что значит: путь в Моей смерти, как Священника; истина в Моем слове, как Пророка; и жизнь в Моем Духе, как Царя.

В. 21. В каком состоянии Христос исполняет все эти три служения?

О. В состоянии уничижения на земле и в состоянии возвышения на небесах.

В. 22. Как вы понимаете исполнение Христом Его служений?

О. Совершение или осуществление Им возложенных на Него обязанностей (см. Мтф. 3:15).

В. 23. Являются ли служения Христа истинным источником, откуда вытекают Его обетования?

О. Нет, не являются. Истинным источником и родником, откуда истекают все божественные обетования, являются суверенная воля и благоволение Божье. Следовательно, суверенная воля Бога поставлена впереди всех обетований, ибо написано: «Вложу закон Мой во внутренность

СЛУЖЕНИЕ ХРИСТА В ОБЩЕМ

их и на сердцах их напишу его и буду им Богом. Я прошу беззакония их и грехов их уже не вспомяну более» (Иер. 31:33-34); «Возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное» (Иез. 36:26-27).

В. 24. Как же тогда взаимосвязаны между собой Божьи обетования и служения Христа?

О. Обетования открыты нам Христом, как Пророком (см. Евр. 1:2), подтверждены Его кровью, как Священником (см. Евр. 9:16) и эффективно применены Его силой, как Царем (см. Пс 109:3).

В. 25. Является ли последовательность, в какой служения Христа приведены здесь, тем же самым порядком, в каком эти служения были Им исполнены?

О. Да, являются, потому что такая последовательность приведена в Писании (см. 1 Кор. 1:30).

В. 26. Кем этот порядок был перевернут?

О. Арминианами^{*)} и другими законниками, которые утверждают, что первое служение Христа, исполненное Им в процессе совершения искупления, было Его служение, как Царя.

В. 27. Как они определяют, что служение Христа, как Царя, было первым служением, исполненным Им?

О. Утверждая, что Христос, как Царь, дал в Евангелии новый предписывающий закон веры и покаяния, послушанием которому мы достигаем права на Христа и на Его праведность.

В. 28. Какая существует опасность в таком изложении доктрины?

О. Опасность заключается в смешении закона и Еванге-

^{*)} Арминиане – последователи учения Якова Арминия (1560 – 1609), который, в противовес кальвинизму, выступил против учения о предопределении, считая, что оно противоречит понятию о Боге, Который представляется кальвинистами как бы виновником греха, отрицающим свободную волю человека. (Прим. ред.)

лия, вследствие чего дела становятся причиной и основанием для оправдания грешника перед Богом, а это противоречит следующим текстам Писания: Рим. 5:19 и Гал. 2:16.

В. 29. Когда вера сближает нас со Христом, то разве она не сближает нас и со всеми Его служениями?

О. Да, сближает, потому что Христос никогда не разделяется: у нас должен быть или весь Христос, или ничего (см. Ин. 8:24).

В. 30. Благодаря каким Его служениям вера действует для обретения оправдания?

О. Только благодаря Его священническому служению, потому что виновный грешник нуждается в великом – в праведности, чтобы соответствовать требованию закона; и просвещенный грешник осознает, что он имеет ее в священническом служении Христа, как и написано: «конец закона – Христос, к праведности всякого верующего в Него» (Рим. 10:4).

В. 31. Чему мы можем научиться для нашего ободрения из того, что Христос облечен в эти три вида служения?

О. Так как все эти служения Христа имеют отношение к нам, то мы можем законно обладать Им в каждом из этих Его служений. Подобным же образом, как Христос был предан Богом в жертву за нас, так и мы можем действительно обладать Им, как нашей «премудростью, праведностью, освящением и искуплением» (1 Кор. 1:30).

ВОПРОС 24. *Как Христос исполняет Свое служение Пророка?*

ОТВЕТ: *Христос исполняет служение Пророка, открывая нам Своим Словом и Духом Святым волю Бога, для нашего спасения.*

В. 1. Точно ли Христос в Писании назван Пророком?

О. Да, апостол Петр применяет к Нему слова Моисея: «Господь Бог ваш воздвигнет вам из братьев ваших Пророка, как меня» и т. д. (Деян. 3:22).

В. 2. Почему Он носит это имя?

О. Потому что Он дал полное откровение всех намерений Бога относительно спасения заблудших грешников из рода человеческого (см. Ин. 15:15).

В. 3. Какими другими именами называется Христос относительно этого служения?

О. Именами: Посланник (см. Евр. 3:1), Свидетель (см. Ис. 55:4) и Наставник (см. Иов 33:23).

В. 4. Почему Он назван Посланником?

О. Потому что Он является великим Послом неба, посланным, чтобы провозгласить волю Божью людям (см. Ин. 3:34), и поэтому Он назван «Ангелом завета» (см. Мал. 3:1).

В. 5. Почему Он назван Свидетелем?

О. Потому что, являясь сыном Адама (см. Лк. 3:38), Он был более всего подходящим для того, чтобы свидетельствовать волю Божью людям; в то же время, являясь вечным Сыном Божиим, Он не может, поэтому, ошибаться или заблуждаться в Своем свидетельстве. По этой причине Он назван «Аминь, свидетель верный и истинный» (Откр. 3:14).

В. 6. Почему Он назван Наставником?

О. Потому что тайна благочестия простирается настолько выше нашего обычного уровня понимания, что мы сами никогда в спасительной силе не сможем постичь ее, если только Сын Божий не даст нам «свет и разум, да познаем Бога истинного» (1 Ин. 5:20).

В. 7. Какая была необходимость того, чтобы на Него было возложено служение Пророка?

О. Потому что без откровения, данного людям, у них не может быть знания того, что от Духа Божьего (см. 1 Кор. 2:14); и не может быть откровения этого каким-то другим путем, но только через Христа (см. Ин. 1:18).

В. 8. Какими способами Христос открывает нам волю Божью?

О. Он открывает ее внешне – через Свое Слово, и внутренне – через Своего Духа (см. 1 Пет. 1:11-12).

В. 9. Кому Он открывает волю Божью внешне, через Свое Слово?

О. Своей Церкви, которая по этой причине названа «долиной видения» (Ис. 22:1).

В. 10. Открывал ли Он волю Божью своей Церкви в Ветхом Завете?

О. Да, потому что Дух Христов был в ветхозаветных пророках (см. 1 Пет. 1:11); о Нем сказано, что во дни Ноя Он проповедовал находящимся тогда в темнице духам (см. 1 Пет. 3:19) и говорил с Моисеем на горе Синай (см. Деян. 7:38).

В. 11. Продолжает ли Он все еще оставаться в Новом Завете Пророком и Учителем Церкви?

О. Да, продолжает, и потому сказано о Том, Кто говорит с небес в Своем Слове и установлениях: «Смотрите, не отворачивайтесь и вы от говорящего. Если те, не послушав глаголавшего на земле, не избегли наказания, то тем более не избежим мы, если отворачиваемся от Глаголющего с небес» (Евр. 12:25).

В. 12. Каким образом Он открывает волю Божью в обоих Заветах?

О. От ее открывает и непосредственно в Своей личности, и опосредовано, через участие других людей.

В. 13. Как Он открывал волю Божью непосредственно в Своей личности?

О. Через голоса, видения, сны и разными другими путя-

ХРИСТОС КАК ПРОРОК

ми в Ветхом Завете (см. Евр. 1:1), и в Новом Завете – через Его собственное служение в то время, когда Он был здесь на земле (см. Евр. 2:3).

В. 14. Как Он открывает волю Божью опосредовано, т.е. через участие других людей?

О. Вдохновляя пророков в Ветхом Завете и апостолов в Новом говорить и записывать, так как они были «движимы Духом Святым» (2 Пет. 1:21), и через поручение, данное обычным пасторам, учить всему, что Он повелел, и, делая это, Он обещает быть с ними «во все дни до скончания века» (Мтф. 28:20).

В. 15. В чем Христос превосходит всех других пророков и учителей, как обычных, так и необычных?

О. Все они были уполномочены Им, как истинным Пророком (см. Еф. 4:11), никто из них не имел бы никаких даров или духовного оснащения, если бы они не получили всего этого от Него (см. Ин. 20:22), и никто из них никогда не может учить с такими авторитетом, властью и действительностью, как учил Он (см. Ин. 7:46).

В. 16. Что будет с теми людьми, которые не слушают слов Этого Пророка?

О. Все они «истребятся из народа» (Деян. 3:23).

В. 17. Разве не могут люди наслаждаться истинным пастырским служением, когда Слово Божье проповедуется им чисто, но все-таки не извлекать из него пользу?

О. Несомненно, могут, как это было в случае со многими иудеями во времена пророка Исаии (см. Ис. 53:1), а также в случае с Хоразином и Вифсаидой во время служения Самого Христа на земле (см. Мтф. 11:21).

В. 18. Какая причина того, что чисто проповедуемое Слово не всегда приносит людям пользу?

О. Потому что оно не растворено «верою слышавших» (Евр.4:2).

В. 19. Что обычно следует после того, как люди не извлекают пользу из проповеданного им Слова?

О. Слово Господа поражает их (см. Ос. 6:5) и оказывается для них запахом смертоносным на смерть (см. 2 Кор. 2:16).

В. 20. Ввиду того, что внешнее распространение Слова имеет так мало влияния на большинство людей, что еще нужно для того, чтобы сделать это Слово действенным?

О. Внутреннее обучение, совершаемое Христом через Его Духа (см. Ин. 6:63, 14:26).

В. 21. Как этот великий Пророк внутренне обучает человека Своим Духом?

О. Он открывает понимание человека и просвещает его откровением Божьих слов (см. Пс. 118:130), чтобы душа его увидела Божественную красоту и славу евангельского пути спасения (см. 1 Кор. 2:10-12), и могущественно склоняет ее согласиться с этим путем (см. 1 Тим. 1:15).

В. 22. Приглашает ли Христос, будучи Пророком, всех людей, чтобы они могли придти и были научены Им?

О. Да, используя внешнее распространение Евангелия, Он открывает дверь каждому мужчине и женщине, говоря: «Придите ко Мне все, труждающиеся и обремененные, и научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем» (Мтф. 11:28-29).

В. 23. В каких школах Христос, как Пророк, обучает Своих учеников?

О. В школе закона, в школе Евангелия и в школе страданий.

В. 24. Чему Он их учит в школе закона?

О. О природе греха и возмездии за него; о том, что мы «без Христа – не имели надежды и были безбожники в мире» (Еф. 2:12).

В. 25. Чему Он учит их в школе Евангелия?

О. Тому, что Он Сам является великим Совершителем всего для них и в них (см. Мр. 10:51), и что их делом является то дело, о котором говорит Давид: «Чашу спасения прииму и имя Господне призову» (Пс. 115:4).

В. 26. Чему Он учит Своих учеников в школе страдания?

О. Он учит их оправдывать Бога во всем, что Он делает (см. Езд. 9:13), направлять их привязанности к тому, что находится на небесах (см. 2 Кор. 4:17-18), и молиться о том, чтобы их печали были прежде всего освящены, а не удалены без освящения (см. Ис. 27:9).

В. 27. Как люди могут знать, что они обрели пользу и благословение через этого великого Пророка и Учителя?

О. Те, кто воспользовались Им, будут стремиться познать Его больше и больше (см. Ос. 6:3); они будут находить удовольствие в общении с Ним (см. Пс. 26:4), будут печалиться в Его отсутствие (см. Иов 23:3) и будут сохранять Его Слово в своих сердцах (см. Пс. 118:11).

* *
*

ВОПРОС 25. Как Христос исполняет служение Священника?

ОТВЕТ: *Христос исполняет служение Священника, принеся Себя однажды в жертву, чтобы удовлетворить Божественное правосудие и примирить нас с Богом, и чтобы совершать постоянное ходатайство за нас.*

В. 1. Что вы подразумеваете под словом Священник?

О. Священник – это общественная личность, которая от имени виновных людей имеет дело с оскорбленным Богом ради их примирения, через жертву, которую он приносит Богу на жертвеннике, будучи призван к этому Богом и испытывая Его к себе благоволение (см. Евр. 5:1, 4)

В. 2. Прообразом чего и указанием на какое великое событие служит священство по закону, а особенно служение первосвященника?

О. Оно служит прообразом того, что Христос стал великим Первосвященником, чтобы предстать перед Богом от имени грешников, чтобы совершить искупление и примире-

ХРИСТОС КАК СВЯЩЕННИК

ние за них (см. Евр. 8:1-3).

В. 3. Чьим представителем был Первосвященник, когда носил имена детей Израиля на нарамниках своего ефода и на наперснике судном? (см. Исх. 28:12, 29)

О. Он был представителем всего Израиля, и также славным прообразом Христа, как Представителя всего избранного мира (см. Ис. 49:3).

В. 4. Разве обычные священники не были, также как и Первосвященник, прообразом Христа?

О. Да, были, потому что хотя Первосвященник был более выдающимся прообразом Христа, но апостол (см. Евр. 10:11-12) сравнивает каждого священника, приносящего жертву, со Христом, как его прообразом.

В. 5. В каком отношении Христос превосходил священников по чину Аарона?

О. Христос превосходил священников по чину Аарона в Своей Личности; в способе, каким Он был поставлен Священником; а также в эффективности и совершенстве Своей жертвы.

В. 6. Как Он превосходит их в Своей Личности?

О. Они были всего лишь простыми людьми, а Он – «истинный Бог и жизнь вечная» (1 Ин. 5:20); они были грешными людьми, а Он – «святой, непричастный злу, непорочный, отделенный от грешников» (Евр. 7:26).

В. 7. Как Он превосходил их в способе, каким Он был поставлен Священником?

О. «Те были священниками без клятвы, а Сей с клятвою, потому что о Нем сказано: клялся Господь, и не раскается: Ты священник вовек по чину Мелхиседека» (Евр. 7:21).

В. 8. Почему Христос стал Священником с употреблением торжественной клятвы?

О. Так как бремя спасения грешников было возложено на Него через призвание Его к этому служению, то Отец, посредством клятвы, торжественно поставил Его Священником, предоставив Ему возможность принести Себя в жер-

тву, сделав это таким образом, чтобы исполнить условие завета и этим приобрести для грешников жизнь вечную (см. Евр. 9:12).

В. 9. В каком отношении Христос превосходил священников из рода Аарона в эффективности и совершенстве Своей жертвы?

О. «Ибо невозможно, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи. Он же, принеся одну жертву за грехи, навсегда воссел одесную Бога» (см. Евр. 10:4, 12).

В. 10. По какому чину Христос был Священником?

О. По чину Мелхиседека (см. Пс. 109:4).

В. 11. В чем заключался чин Мелхиседека?

О. В том, что «уподобляясь Сыну Божию, пребывает священником навсегда» (Евр. 7:3)

В. 12. Как мог Мелхиседек пребывать священником навсегда, если он, несомненно, умер, как и другие люди?

О. Смысл в том, что он не получил свое служение, унаследовав его от кого-то, кто был до него, и никто не унаследовал это служение после его смерти.

В. 13. Почему же тогда Христос был потом призван священником по чину Мелхиседека?

О. Потому что Он не наследует и не имеет никаких наследников этого служения, но «как пребывающий вечно, имеет и священство непреходящее», сделавшись Священником «не по закону заповеди плотской, но по силе жизни непрестающей» (Евр. 7:16, 24).

В. 14. Из каких частей состоит священническое служение Христа?

О. Священническое служение Христа состоит из двух частей: искупление грехов на земле (см. Евр. 13:12) и ходатайственное служение на небесах (см. 1 Ин. 2:1).

В. 15. Почему Ему надлежало совершить искупление грехов на земле?

О. Потому что земля являлась театром восстания, где

ХРИСТОС КАК СВЯЩЕННИК

Божий закон был нарушен и Его власть попорана. Соответственно, удовлетворение за грехи должно было совершиться там, где совершилось преступление; поэтому Христос говорит: «Я прославил Тебя на земле» (Ин. 17:4).

В. 16. Как Христос совершил искупление грехов на земле?

О. Посредством жертвы: «Ибо Пасха наша, Христос, заклан за нас» (1 Кор. 5:7).

В. 17. Что было той жертвой, которую Он принес?

О. Этой жертвой был Он Сам: «Он явился для уничтожения греха жертвою Своею» (Евр. 9:26).

В. 18. Что было неотъемлемо необходимым для каждой жертвы?

О. Пролитие крови и смерть жертвы, ибо «без пролития крови не бывает прощения» (Евр. 9:22).

В. 19. Какая из двух Его природ была принесена Христом в жертву?

О. Была принесена Его человеческая природа, душа и тело (см. Ис. 53:10, Евр. 10:10), которые действительно были разделены смертью (см. Ин. 19:30).

В. 20. Что было необходимо для принятия каждой убитой жертвы?

О. Ее нужно было принести на таком жертвеннике, который должен был освятить дар для достижения надлежащей его ценности и предназначенного результата: «Что больше: дар, или жертвенник, освящающий дар?» (Мтф. 23:19)

В. 21. Что было тем жертвенником, на котором была принесена жертва человеческой природы Христа?

О. Это было Его Божественное естество.

В. 22. Как этот жертвенник освятил дар?

О. Он дал ему безграничную ценность и эффективность благодаря личностному единению жертвы и жертвенника (см. Евр. 9:14).

В. 23. Был ли Христос жертвой лишь во время распятия на кресте?

О. В первый момент Своего воплощения жертва была возложена на жертвенник (см. Евр.10:5), оставалась там в течение всей Его жизни (см. Ис. 53:3), и была принесена на кресте и в гробнице (см. Ин 19:30, Ис. 53:9).

В. 24. Необходимо ли было, чтобы священник приносил эту жертву?

О. Да, безусловно, потому что священник и жертва были нераздельны; без священника жертва не могла быть вовсе принята, и, следовательно, не могла устранить греха (см. Евр. 8:3).

В. 25. Кто был священником в той жертве, которую принес Христос?

О. Так как Христос Сам был и жертвой и жертвенником, то никто другой, кроме Него Самого, не мог быть и священником (см. Евр. 5:5).

В. 26. Принес ли Христос верно и истинно Себя в жертву не только для нашего блага, но и вместо нас?

О. Да, принес, как это становится очевидным из всего Писания, где о Христе говорится, что Он вознес наши грехи (см. 1 Пет. 2:24), умер за нас (см. Рим. 5:6), и Кровию Своею искупил нас (см. Откр. 5:9).

В. 27. Как часто Христос приносил Самого Себя в жертву?

О. Только однажды, ибо написано: «Христос, однажды принеши Себя в жертву, чтобы поднять грехи многих» (см. Евр. 9:28).

В. 28. Почему эта жертва не может быть многократной?

О. Потому что как одна смерть была наказанием по закону, так и одно страдание до смерти было полной уплатой по закону, учитывая безграничное достоинство Страдавшего (см. Евр. 9:27-28).

В. 29. Для какой цели Христос однажды принес Самого Себя в жертву?

О. Чтобы удовлетворить требования Божественной справедливости (см. 1 Пет. 3:18).

В. 30. Было ли удовлетворение Божественной справедли-

ности абсолютно необходимым?

О. Да, было, поскольку Бог добровольно вознамерился спасти некоторых из человеческого рода, то абсолютно необходимо было сделать это согласно с высокой репутацией Его правосудия (см. Исх. 34:7).

В. 31. Какого удовлетворения требовала высокая репутация Божественного правосудия?

О. Она требовала, чтобы проклятие нарушенного закона полностью исполнилось либо над самими грешниками (см. Иез. 18:4), либо над их надлежащим заместителем (см. Пс. 88:20).

В. 32. Каким было бы последствие исполнения проклятия над самими грешниками?

О. Огонь Божественного гнева сжигал бы их постоянно и, однако, при этом не было бы удовлетворения мстящему Божьему правосудию (см. Ис. 33:14).

В. 33. Почему мстящее Божье правосудие никогда не могло бы быть удовлетворено таким образом?

О. Потому что люди – это не только ограниченные творения, чьи самые изощренные страдания никогда не смогли бы стать достаточной компенсацией за оскорбленную честь безграничного Бога, но они – творения также грешные, которые по-прежнему оставались бы грешными, даже в своих вечных мучениях (см. Откр. 14:11).

В. 34. Каким образом удовлетворение за грехи людей могло быть потребовано от Христа, Который был совершенно святым и невиновным?

О. Он добровольно заменил Собой грешников (см. Пс. 39:8), их грехи были вменены Ему (см. Ис. 53:5-6), Он имел полную власть распоряжаться Своей собственной жизнью (см. Ин. 10:18), и, следовательно, наиболее справедливым было взыскать полную уплату за грехи людей с Него.

В. 35. Удовлетворил ли Христос полностью и совершенно требования Божественного правосудия?

О. Да, Его «приношение и жертва Богу» были «в благоухание приятное» (Еф. 5:2) или благоухание Божественного

ХРИСТОС КАК СВЯЩЕННИК

покоя, как сказано и о символической жертве Ноя (см. Быт. 8:21 – один из возможных переводов этого текста).

В. 36. Почему сказано о том, что Его жертва была благоуханием приятным или благоуханием Божественного покоя?

О. Потому что она полностью победила отвратительное зловоние греха и дала отмщенному правосудию и гневу Божьему самый тихий и глубокий покой.

В. 37. Как Вы докажете, что Христос полностью удовлетворил требование Божьего правосудия?

О. Он сказал: «Совершилось!» (см. Ин. 19:30), и доказал, что искупление, действительно, было совершено Его воскресением из мертвых (см. Рим. 1:4).

В. 38. Для кого Христос удовлетворил требование Божьего правосудия?

О. Только для избранных (см. Ин. 10:15), а не для всего человечества (см. Еф. 5:25).

В. 39. Как становится очевидным то, что Христос совершил искупление только для избранных, а не для всего человечества?

О. Из того, что искупление и ходатайственное служение Христа имеют одинаковые пределы своего действия, и что одно из них достигает не большего количества людей, чем другое; а Христос ясно подтверждает, что Он ходатайствует только за избранных, а не за весь человеческий род: «Не о всем мире молю, но о тех, которых Ты дал Мне» (Ин. 17:9).

В. 40. Какой благословенный результат и следствие Христового совершенного удовлетворения требований Божьего правосудия?

О. Примирение нас с Богом (см. Рим. 5:10).

В. 41. Как Христово искупление примиряет нас с Богом?

О. Оно открывает Божью любовь, которая проявляется в предоставлении нам такого искупления; и эта любовь, постигаемая через веру, уничтожает нашу природную вражду против Бога (см. 1 Ин. 4:10, 19).

В. 42. Когда избранные Богом люди действительно при-

мирились с Богом?

О. Они примирились с Богом в день их силы, когда они принимают решение прийти к «Ходатаю нового завета Иисусу, и к Крови кропления» (Евр. 12:24).

В. 43. Почему Кровь Христа называется Кровью кропления?

О. Чтобы различать пролитие и применение Его Крови (см. Исх. 24:8) и чтобы также показать необходимость как одного, так и другого для обретения примирения и прощения (см. Иез. 36:25).

В. 44. Как мы можем знать о том, что мы примирились с Богом?

О. Если мы мертвы для закона, как завета с Богом (см. Рим. 7:4), и соглашаемся с тем, что мы вечные должники богатой и самой высокой Божьей благодати (см. Пс. 113:9).

В. 45. Чему мы можем научиться из первой части священнического служения Христа – совершенного Им искупления Его наших грехов?

О. Мы узнаем, что грех крайне грешен (см. Рим. 7:13); мы узнаем также о безграничной любви Бога к нам (см. Ин. 3:16) и о необходимости для грешников быть заинтересованными в искуплении грехов (см. Евр. 10:29).

В. 46. Какая вторая часть священнического служения Христа?

О. Его постоянное ходатайственное служение за нас (см. Евр. 7:25).

В. 47. Ходатайство Христа имело ли какое-то место при учреждении нового завета?

О. Нет, ибо любовь и благодать Бога побудили Его добровольно учредить новый завет (см. Пс. 88:4, 21).

В. 48. Мог ли разрыв между Богом и грешниками быть восстановлен благодаря простому ходатайству?

О. Нет, не мог, ибо правосудие Божие не может быть удовлетворено ходатайством, а только ценой искупления (см. Евр. 9:22).

В. 49. К какой части завета, в таком случае, относится ходатайство Христа?

О. Как жертва Христа естественно заняла свое место в создании и исполнении условия завета, так Его ходатайственное служение относится к управлению заветом и исполнению его обетований (см. Рим. 8:34).

В. 50. По какой причине нужен был тогда Ходатай или Заступник перед Отцом, если Отец Сам любит нас? (см. Ин. 16:27).

О. Чтобы через Христово послушание до смерти, как через достойный источник, Его духовное семя могло иметь благословенные плоды и результаты вечной любви Отца, проистекающей в их души для всякой благовременной помощи (см. Евр. 4:14, 16).

В. 51. Какая природа Христоваго ходатайства?

О. Это Его желание, чтобы заслуга Его жертвы была применена ко всем тем, вместо которых Он умер, согласно порядку установленному в завете для их пользы; «Отче! которых Ты дал Мне, хочу, чтобы там, где Я, и они были со Мною» (см. Ин. 17:24).

В. 52. За кого тогда Он ходатайствует?

О. Только за тех, которых Он, как второй Адам, представлял в вечном решении Отца (см. Ин. 17:9).

В. 53. Всегда ли Его ходатайство удовлетворяется Отцом для пользы избранных?

О. Да, конечно, потому что Христос Сам свидетельствует, говоря Своему Отцу: «Я и знал, что Ты всегда услышишь Меня» (см. Ин. 11:42).

В. 54. Что является первым плодом Христоваго ходатайства относительно избранных?

О. Он эффективно обеспечивает им действительное введение их в состояние завета мира и благосклонности Божией в определенное им время (см. Ин. 17:20-21).

В. 55. Как это ходатайство Христа достигает мира между небесами и землей?

О. Потому что Он приобрел этот мир Кровью жертвы Своей (см. Кол. 1:20), и этот мир был обещан Ему на этом основании (см. Ис. 54:13).

В. 56. Что Он делает благодаря Своему ходатайству о тех, кого Он ввел в состояние завета?

О. Он предстает за них и от их имени вступает во владение небесами и всеми другими благословениями, на которые они имеют право на основании этого состояния завета (см. Еф. 2:6, Евр. 6:20).

В. 57. Введя избранных в состоянии мира, предоставляет ли Он им самим сохранять его?

О. Нет; но если бы это состояние мира быстро подошло бы к концу, то Он через Свое ходатайственное служение всегда предотвращает разрыв между ними и небом: «Я молился о тебе, чтобы не оскудела вера твоя» (Лк. 22:32).

В. 58. Как Он сохраняет мир между небом и ними?

О. На основании совершенного Им искупления их грехов Он отвечает на все обвинения против них и удаляет все возникающие разногласия между ними и их Богом, участвующим в завете с ними (см. 1 Ин. 2:1-2).

В. 59. Разве святые на земле, являясь грешниками, не являются неподходящими объектами, чтобы им войти в присутствие Царя?

О. Да, являются, но прославленный Заступник представляет и вводит их туда, обеспечивая им доступ благодаря Своему высокому положению при дворе, «потому что через Него и те и другие имеем доступ к Отцу, в одном Духе» (Еф. 2:18).

В. 60. Как их молитвы могут быть приняты Богом, если они сопровождаются таким большим количеством недостатков?

О. Молитвы святых, свершенные в вере, хотя и заражены остатками их природной испорченности, но они благоуханны вместе с фимиамом Его заслуг, принятых на небесах, и поэтому святые получают на них милостивые ответы (см. Откр. 8:3).

В. 61. Какой окончательный плод Христова ходатайства в интересах Его избранных, введенных Им в состояние благодати на этой земле?

О. Приобретение для них доступа в небеса в надлежащее время и сохранение их в состоянии совершенного счастья там во веки веков (см. Ин. 17:24).

В. 62. Разве Христос не является Священником навечно, согласно Писанию (см. Пс. 109:4)?

О. Он не является Священником, приносящим жертву вечно, так как «одним приношением навсегда сделал совершенными освящаемых» (Евр. 10:14), но Он есть и вечно будет ходатайствующим Священником, «будучи всегда жив, чтобы ходатайствовать за них» (Евр. 7:25).

В. 63. О чем Он будет ходатайствовать вечно, в интересах святых на небесах?

О. Об их вечном пребывании в состоянии счастья (см. Ин. 17:21-22).

В. 64. На каком основании у Него есть вечное желание, чтобы они во веки веков пребывали на небесах в своем состоянии счастья?

О. Он желает этого на основании вечного искупления, приобретенного для них Его жертвой на этой земле (см. Евр. 9:12).

В. 65. Какую тогда имеют вечную безопасность святые на небесах для непрерывного продолжения их счастья?

О. Сама безграничная заслуга Христовой жертвы будет вечно представлена перед Богом на небесах, где в их человеческой природе Он будет постоянно предстоять за них в присутствии Божьем (см. Евр. 9:24).

В. 66. Как Он будет передавать святым на небесах счастье, проистекающее из заслуги Христовой жертвы?

О. Он будет передавать им его, как их Пророк и Царь.

В. 67. Не будут ли эти служения Христа оставлены Им на небесах?

О. Нет, не будут; поскольку Он «Священник вовек» (см.

Пс. 109:4), то и «Царству Его не будет конца» (Лк. 1:33), и Агнец вечно будет светильником небесного города (см. Откр. 21:23).

В. 68. Как будет сохраняться общение святых с Богом веками?

О. Оно будет сохраняться все же через Посредника и в Нем, соответственно их состоянию совершенства: «Агнец, Который среди престола, будет пасти их и водить их на живые источники вод» (Откр. 7:17).

В. 69. Какая разница между ходатайством Христа и ходатайством Духа Святого, упомянутом в Писании? (Рим. 8:26).

О. Христос ходатайствует без нас, предъявляя Богу заслугу Своей жертвы за нас (см. Евр. 12:24); но Дух Святой ходатайствует внутри нас, напоминая нам обетование (см. Ин. 14:26), и побуждает нас настойчиво просить верного Бога, чтобы Он сделал то, о чем сказал, и не отпустить Его, пока Он не благословит нас (см. Быт. 32:26).

В. 70. Есть ли на небесах какие-либо другие ходатаи за нас, кроме Христа?

О. Нет ни одного; есть только «един посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус» (1 Тим. 2:5). Он единственный «Ходатай пред Отцем, Иисус Христос, праведник» (1 Ин. 2:1).

В. 71. Не можем ли мы обращаться к святым или ангелам, чтобы они ходатайствовали за нас, как это делают католики?

О. Ни в коем случае, ибо это было бы страшным идолопоклонством; кроме того, святые и ангелы не имеют своих заслуг, чтобы ходатайствовать за нас (см. Откр. 22:9), и они не знают наших обстоятельств и нужд (см. Ис. 63:16).

В. 72. Чему мы можем научиться из Христового ходатайства за нас?

О. Несмотря на то, что верующий ничего не должен платить Тому, Кто ведет его дело в суде на небесах, однако, невозможно, чтобы его дело потерпело неудачу, принимая

ХРИСТОС КАК ЦАРЬ

во внимание верность Заступника (см. Откр. 3:14) и то, что Он ходатайствует даром за то, что Он заслужил Своей Кровью (см. Ин. 17:4).

* *
*

ВОПРОС 26. *Как Христос исполняет служение Царя?*

ОТВЕТ: *Христос исполняет служение Царя в том, что Он подчиняет нас Себе, владычествует над нами и защищает нас, обуздывает и побеждает всех Своих и наших врагов.*

В. 1. Откуда видно то, что Христос является Царем?

О. Это видно из свидетельства Его Отца (см. Пс. 2:6) и Его собственного свидетельства (см. Ин. 18:36).

В. 2. Когда Он был предопределен или предназначен к Своему царствованию?

О. Он был от века помазан на это служение (см. Прит. 8:23).

В. 3. Когда Он был открыто провозглашен Царем?

О. При Его рождении (см. Мтф. 2:2) и при Его смерти (см. Ин. 19:19).

В. 4. Разве до этого времени Он, фактически, не проявлял Своей царской власти?

О. Да, Он начал проявлять Свою царскую власть с тех пор, как Богом было дано человеку первое обетование о том, что Он будет поражать змея в голову (см. Быт. 3:15).

В. 5. Когда официально и торжественно Он был введен в служение Царя?

О. Когда Он вознесся и «воссел одесную престола величия на высоте» (Евр. 1:3).

В. 6. Где находится престол этого великого Властелина?

О. Его престол славы находится на небесах (см. Откр. 7:17), Его престол благодати находится в Церкви (см. Евр. 4:16), и Его престол суда должен быть воздвигнут в Его вто-

рое пришествие в воздухе на небесах (см. 1 Фес. 4:17).

В. 7. Каким скипетром Он правит?

О. Он имеет двойной скипетр: одним Он собирает и управляет Своими подданными (см. Пс. 109:2), другим сокрушает Своих врагов на куски, как сосуд горшечника (см. Пс. 2:9).

В. 8. Что это за скипетр, посредством которого Он собирает и управляет Своими подданными?

О. Это Евангелие благодати Божьей, сопровождающееся силой Его Духа, и поэтому этот скипетр называется жезлом силы Его (см. Пс. 109:2)

В. 9. Что это за жезл железный; которым Он сокрушает Своих врагов на куски?

О. Это сила гнева Его, о которой ни одно ограниченное творение не может иметь полного представления (см. Пс 89:11).

В. 10. Какими воинствами владеет и руководит этот Царь?

О. Его имя – Господь воинств (Господь Саваоф), и все Его воинства находятся на небесах, святые или ангелы следуют за Ним на белых конях (см. Откр. 19:14).

В. 11. Какими другими воинствами Он владеет?

О. Бесы в аду приводят в исполнение Его гнев и ярость на нечестивых людей этого мира, которые не хотят иметь Его, чтобы Он управлял ими; более того, Он может собрать армию мошек, жаб, гусеницы, саранчу для Своего отмщения, как это было во время Египетских казней.

В. 12. Какую дань получает этот могущественный Царь?

О. Непрестанную дань хвалы, чести и славы, которую отдают Ему святые в Церкви воинствующей (см. Пс. 64:1), и святые с ангелами – в Церкви торжествующей (см. Откр. 5:9, 13).

В. 13. Взимает ли Он дань хвалы также со своих врагов?

О. Да, потому что гнев человеческий обратится Ему во славу здесь на земле (см. Пс. 75:11), и в будущем Он воздвигнет памятники хвалы Своему правосудию в их вечной поги-

ХРИСТОС КАК ЦАРЬ

бели (см. Рим. 9:22).

В. 14. Какие есть послы у этого Царя?

О. Иногда Он употреблял ангелов для некоторых особых миссий (см. Лк. 2:10); но так как они могут внушать ужас грешникам рода человеческого, то поэтому Он обычно употребляет людей, такого же вида и характера, как и они, равно, как и служителей Евангелия, которых Он уполномочивает и призывает к исполнению этой обязанности (см. 2 Кор. 5:18-19).

В. 15. Может ли какой-нибудь человек самостоятельно присвоить себе служение посланника Христа?

О. Ни один человек не может законно принять «этой чести, но призываемый Богом, как и Аарон» (Евр. 5:4).

В. 16. Что мы должны думать о тех, кто присваивает или присвоил себе служение без духовного к тому призвания?

О. Христос называет их ворами и разбойниками, или, в лучшем случае, наемниками (см. Ин. 10:8-12), и заявляет, что «они никакой пользы не приносят народу сему, потому что Он никогда не посылал их» (Иер. 23:32), и что эти вожди и те, кого они ведут – «оба упадут в яму» (Мтф. 15:14).

В. 17. Из скольких частей состоит царство Христа?

О. Из двух: Его полного (совершенного) и посреднического царства.

В. 18. Что является Его полным (совершенным) царством?

О. Это та абсолютная и высочайшая власть, которую Он неотъемлемо и закономерно имеет над всем творением на небе и на земле, как Бог, равный Отцу; «царство Его всем обладает» (Пс. 102:19).

В. 19. Что является Его посредническим царством?

О. Это те наивысшие могущество и власть в Церкви и над Церковью, которые даны Ему, как Посреднику (см. Еф. 1:22).

В. 20. Что является сущностью Его посреднического царства?

О. Оно полностью духовное и «не от мира сего» (Ин.

18:36).

В. 21. Признают ли государственные должностные лица, в таком случае, служение Христа, как Посредника?

О. Нет, они должны чтить Его как Бога Творца, иначе все государственные должностные лица, как язычники, так как и христиане, были бы церковными служителями, каким был Ераст.

В. 22. Какие действия проистекают из царской власти Христа?

О. Те действия, которые имеют отношение либо к Его избранным людям (см. Ин. 1:49), либо к Его и их врагам (см. Пс. 109:2).

В. 23. Что это за действия Его царственного правления, которые имеют отношение к Его избранным людям?

О. Эти действия следующие: Он подчиняет их Себе (см. Деян. 15:14), владычествует над ними (см. Ис. 33:22) и защищает их (см. Ис. 31:2).

В. 24. Как Христос подчиняет Себе Своих избранных людей?

О. Силой Духа Святого Он так руководит миром, что побеждает присущее людям нежелание и упрямство (см. Пс. 109:3) и пробуждает в них желание принять Спасителя и Заступника, свободно предлагаемого Им в Евангелии (см. Ис. 44:5).

В. 25. В каком состоянии Он находит Своих избранных, когда приходит, чтобы подчинить их Себе?

О. Он обнаруживает, что они являются узниками и законными пленниками греха (см. Ис. 61:1).

В. 26. Как Христос освобождает их от их оков?

О. Своим Духом, применяющим к ним полное Христово искупление грехов, которым совершенным образом удовлетворены все требования закона и Божьей справедливости (см. Ин. 16:8-12).

В. 27. Какое последствие того, что требования закона и

ХРИСТОС КАК ЦАРЬ

справедливости удовлетворены через применение Духом Христового искупления грехов?

О. Закон исполнен, сила греха разбита и, следовательно, жало смерти отнято (см. 1 Кор. 15:56-57).

В. 28. Что следует из того, что отнято жало смерти?

О. Сатана теряет свою власть над избранными Богом, и погибающий настоящий лукавый век, являющийся царством сатаны, не может больше владеть ими (см. Гал. 1:4).

В. 29. Что происходит с избранными Богом, когда они отделяются от мира, лежащего во зле?

О. В тот же самый момент они освобождаются от «власти тьмы» и переходят «в Царство возлюбленного Сына» Божьего (см. Кол. 1:13).

В. 30. Разве они не находятся в мире после этой счастливой перемены?

О. Хотя они и находятся в мире, однако, они не от мира, но являются истинными и живыми членами Христового невидимого царства, и поэтому мир их ненавидит (см. Ин. 15:19).

В. 31. После того как Христос, как Царь, подчинил Себе грешников, какую другую часть Своей царской функции Он исполняет по отношению к ним?

О. Он владычествует и управляет ими, поэтому Он назван «Владыкою в Израиле» (Мих. 5:2).

В. 32. Владычество и правление Христа аннулирует ли подчинение Его людей земным властям?

О. никоим образом, ибо Он Сам платил подати (см. Мтф. 17:27) и строго повелел: «Всякая душа да будет покорна высшим властям, ибо нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены» (Рим. 13:1).

В. 33. В чем подданные Христового царства должны повиноваться земным властям?

О. Во всем, что не запрещено Божьим законом; но если повеления людей противоречат заповедям Божьим, то, в та-

ком случае, всегда «должно повиноваться больше Богу, нежели человекам» (Деян. 5:29).

В. 34. Как этот прославленный Царь управляет Своими подданными?

О. Он дает им законы (см. Пс. 147:8) и применяет к ним наказания Своего царства (Евр. 12:6).

В. 35. Какие есть законы в царстве Христа?

О. Это ничто иное, как законы десяти заповедей, данные первоначально Адаму при Его сотворении, и впоследствии провозглашенные на горе Синай (см. Исх. 20:3-18).

В. 36. Как Христос делает приятным этот закон для Своих подданных?

О. Исполнивши этот закон, как завет, Он дает его, как правило жизни, Своим верным и преданным подданным, чтобы они повиновались ему в силе благодати, сохраняемой в обетовании (см. Иез. 36:27).

В. 37. Предлагает ли Он Своим верным подданным какую-либо награду за послушание?

О. Да, в соблюдении Его заповедей – «великая награда» (Пс. 18:12).

В. 38. Что это за награды?

О. Это Его особые утешения и проявления любви, которыми Он награждает, чтобы побуждать к святому и осторожному хождению, которое является плодом веры (см. Ин. 14:21).

В. 39. Почему эти утешения называются наградой?

О. Потому, что Они даются ревностным в труде святым, как дополнительная привилегия для исполнения ими своего долга (см. Откр. 3:10).

В. 40. Является ли, на самом деле, последовательностью Нового Завета то, что исполнение долга должно идти перед привилегией?

О. Нет, дело обстоит так: главная привилегия – это Дух животворящий, потом следует служение, а за служением,

ХРИСТОС КАК ЦАРЬ

исполненным в вере, следует дополнительная привилегия – это будет до тех пор, пока привилегия и служение вместе не придут к совершенству на небесах и не будут больше отличаться между собой (см. 1 Ин. 3:2).

В. 41. Какое наказание имеется в Христовом царстве?

О. Отцовское наказание, которое, будучи необходимым для благополучия Его истинных подданных, сохраняется для них в обетовании (см. Пс. 88:31-36).

В. 42. К какому обетованию завета принадлежит Отцовское наказание?

О. К обетованию освящения, будучи средством, предназначенным для возрастания в них святости (см. Евр. 12:10, Ис. 27:9).

В. 43. Какое другое действие царской власти Христос выполняет по отношению к Своим подданным, кроме покорения их Себе и владычества над ними?

О. Он также защищает их: «От Господа – щит наш» (Пс. 88:19).

В. 44. От кого Он защищает их?

О. От всех их врагов: греха, сатаны, мира и смерти (см. Лк. 1:71; 1 Ин. 4:4; Ос. 13:14).

В. 45. Что является их наихудшими врагами?

О. Остатки развращенности внутри у них, которые не удаляются в течение этой жизни, но остаются для их духовного упражнения и испытания (см. Гал. 5:17).

В. 46. Как Христос защищает их от этих внутренних противников?

О. Сохраняя в них живую искру святого огня посреди океана развращенности и заставляя ее противостоять и преодолевать этот океан, пока он полностью не иссякнет (см. Рим. 7:24-25).

В. 47. Какие действия Христос, как Царь, проявляет в Своем служении относительно врагов Своих людей?

О. Он укрощает и побеждает их, ибо «Ему надлежит

царствовать, доколе низложит всех врагов под ноги Свои» (1 Кор. 15:25).

В. 48. Почему этот прославленный Царь и Его подданные имеют одних и тех же врагов?

О. Он и они составляют одно тело, и Он является Главой, а они – членами (см. 1 Кор. 12:12), и, следовательно, их друзья и противники не могут не быть общими (см. Зах. 2:8).

В. 49. Что значит для Христа укрощать Своих врагов и врагов Своих людей?

О. Это значит властвовать над ними и разрушать их нечестивые намерения (см. Ис. 37:29), устанавливая пределы их гневу – и этим Он приносит умножение Своей славы (см. Пс. 75:11).

В. 50. Как Он укрощает их?

О. Он связывает их Своей властью, независимо от того или другого вида, степени и продолжительности всех их происков и нападков на Его людей (см. Иов 1:12, 2:6).

В. 51. Что значит для Христа побеждать всех Своих врагов и врагов Своих людей?

О. Это значит устранять их силу, чтобы они не могли повредить даже наименьшему из Его детей в том, что касается их духовного состояния (см. Лк 10:19, 11:22).

В. 52. Как Он побеждает их?

О. Он уже победил их в Своей собственной Личности, как Глава Нового Завета, той победой, которую Он одержал над ними в Своей смерти (см. Кол. 2:15), и Он побеждает их ежедневно в Своих членах, когда дает им способность по вере поставить свои ноги на выи их побежденных противников (см. Рим. 16:20).

В. 53. Чему мы можем научиться из факта выполнения Христом Его служения, как Царя?

О. Мы можем научиться тому, что хотя верующие находятся в этом мире среди своих врагов, как агнцы среди волков (см. Лк. 10:3), но благодаря этому могущественному Царю, который, как «Стенорушитель», идет перед ними

УНИЖЕНИЕ ХРИСТА

(см. Мих. 2:13), они будут все это преодолевать «силою Возлюбившего нас» (Рим. 8:37).

* *
*

ВОПРОС 27. В чем заключается унижение Христа?

ОТВЕТ: Унижение Христа заключается в том, что Он был рожден на земле в низком общественном положении, подчинился закону, был подвержен страданиям этой жизни, гневу Божьему и смерти проклятия на кресте; был погребен и некоторое время оставался во власти смерти.

В. 1. Что вы подразумеваете под унижением Христа в общем?

О. Его уничижение для того, чтобы иметь ту славу, которую Он имел у Отца «прежде бытия мира» (Ин. 17:5), скрытую временно из-за Его прихода в этот низший мир, чтобы стать «мужем скорбей и изведавшим болезни» (см. Ис. 53:3).

В. 2. Было ли унижение Христа полностью добровольным?

О. Оно было добровольным в высшей степени, потому что от вечности Он веселился, как образно написано, «на земном кругу Его, и радость Его была с сынами человеческими» (Пр. 8:31).

В. 3. Что было причиной и источником унижения Христа?

О. Ничто иное, как Его собственная и Его Отца незаслуженная людьми любовь к погибшему человечеству (см. Рим. 5:6, 1 Ин. 4:10).

В. 4. Какие несколько шагов Христового унижения упоминаются в ответе?

О. Те, которые имеют отношение к «Его зачатию и рождению, Его жизни, Его смерти» и, к тому, что произошло с

УНИЖЕНИЕ ХРИСТА

Ним «после Его смерти до Его воскресения».^{*)}

В. 5. Как Христос унижил Себя в Своем зачатии и рождении?

О. В том, что от вечности, будучи Сыном Божиим, сущим «в недре Отчем, Ему угодно было, когда пришла полнота времени, стать Сыном человеческим, рожденным женщиной; и родиться от нее» в очень низком общественном положении (см. Ин. 1:14, 18; Гал. 4:4).^{**)}

В. 6. В чем заключается это низкое положение в обществе, в котором Он родился?

О. Он был рожден бедной женщиной, хотя и царского происхождения, в Вифлееме, ничем не прославленном селении, и там был положен «в ясли, потому что не было им места в гостинице» (см. Лк. 2:4-5, 7).

В. 7. Почему родословие и происхождение Христа по плоти так детально описано евангелистами?

О. Чтобы засвидетельствовать верность Божью в Его обетовании Аврааму (см. Быт. 22:18) и Давиду (см. Пс. 131:11) о том, что Мессия произойдет от их семени.

В. 8. Почему Христос был рожден в таком низком положении в обществе?

О. Он сошел с небес так низко для того, чтобы поднять грешников рода человеческого из страшного рва и тинистого болота, в которое они были погружены (см. Пс. 39:3).

В. 9. К чему должен побуждать нас факт воплощения и рождения Христа в таких обстоятельствах, которые являются более чем обычным унижением?

О. Мы должны восхищаться благодатью «Господа нашего Иисуса Христа, что Он, будучи богат, обнищал ради нас, дабы мы обогатились Его нищетою» (2 Кор. 8:9), и по вере утверждать свое отношение к Нему, как к нашему родственнику по крови, говоря: «Младенец родился нам – Сын

^{*)} «Большой Катехизис», В. 46

^{**)} Там же, В. 47.

УНИЖЕНИЕ ХРИСТА

дан нам» (Ис. 9:6).

В. 10. Как Христос унижил Себя в Своей жизни?

О. Тем, что Он подчинился закону, был подвержен страданиям этой жизни и гневу Божьему.

В. 11. Какому закону подчинился Христос, как наш Поручитель?

О. Хотя Он был послушен всем Божественным установлениям, обрядовым и гражданским, но был и нравственный закон, которому, собственно говоря, Он подчинился, как наш Поручитель (см. Гал. 4:4-5).

В. 12. Как становится явным то, что существовал нравственный закон, которому Христос подчинился?

О. Потому что это был закон, данный Адаму при его сотворении, и, впоследствии, облаченный в форму завета дел, он был дан Адаму, когда тот был поселен в раю; из-за нарушения этого закона, как завета, все человечество попало под проклятие (см. Гал. 3:10).

В. 13. Подчинился ли Христос нравственному закону, как завету дел, или только, как правилу жизни?

О. Он подчинился ему, как завету дел, требующему совершенного повиновения, которое является условием жизни и полного удовлетворения из-за преступления, совершенного человечеством.

В. 14. Как вы докажете это?

О. Из следующего места Писания: «Бог послал Сына Своего, Который подчинился закону, чтобы искупить подзаконных» (Гал. 4:4-5), из которого становится очевидным то, что Христу следовало подчиниться закону в том самом смысле, как и Его духовному семени, которое Он пришел искупить, и которое было под законом; и поскольку они все были подчинены закону, как завету, то Ему надлежало также подчиниться этому закону, как завету, чтобы Он мог искупить их от проклятия (см. Гал. 3:13).

В. 15. Что было бы абсурдным в утверждении того, что Христос подчинился закону, как правилу жизни, а не как

завету?

О. Мнение апостола в вышеупомянутом отрывке сделалось бы абсурдным (см. Гал. 4:4-5), если бы он сказал, что Христос подчинился закону, как правилу жизни, чтобы искупить тех, которые также были под законом, как правилом жизни, со всяким подчинением и повиновением ему; такое утверждение является прямым проявлением антиномизма^{*)} и совершенно противоположно великой цели Христового прихода в мир, Который пришел не «нарушить закон, но исполнить» (Мтф. 5:17).

В. 16. Почему то, что Христос подчинился закону, упоминается, как часть Его унижения?

О. Потому что это было наиболее удивительным унижением великого Господа и Законодателя небес и земли, – подчиниться Своему собственному закону для той самой цели, чтобы исполнить этот закон вместо тех, кто его нарушил, и понести его наказание (см. Мтф. 3:15).

В. 17. Чему мы можем научиться из того, что Христос подчинился закону?

О. Мы постигаем истину о страданиях грешников, находящихся вне Христа, которые должны лично ответить перед Богом за свой долг в вопросе и послушания и наказания (см. Еф. 2:12); и о счастье верующих, которые освобождены от всякого долга благодаря тому, что Христос подчинился закону вместо них (см. Рим. 8:1).

В. 18. Какие страдания этой жизни претерпел Христос в Своем состоянии унижения?

О. Приняв нашу природу, Он воспринял на Себя ее не являющиеся греховными физические немощи, такие как голод, жажду, усталость, печаль и тому подобное (см. Рим.

^{*)} Антиномизм – слово, вошедшее в употребление во время спора Мартина Лютера с Иоанном Агриколой, который учил, что духовное возрождение не начинается сокрушением о грехах, как результатом бесплодных усилий человека исполнить закон, а им заканчивается. Учение Агриколы и есть антиномизм.

УНИЖЕНИЕ ХРИСТА

8:3); Он был подвержен бедности и нужде (см. Мтф. 8:20); Он также терпел нападки и искушения сатаны (см. Евр. 4:15), которые сопровождались противлением, осуждением и гонением нечестивого мира (см. Евр. 12:3).

В. 19. Почему Он подвергся всему этому?

О. Чтобы Он мог забрать жало из всех несчастий Его людей (см. Рим. 8:28), и сострадать им в их скорбях (см. Ис. 63:9).

В. 20. Было ли это наибольшими страданиями, которые Он пережил в этой жизни?

О. Нет, Он также подвергся гневу Божьему (см. Пс. 114:3).

В. 21. Что значило для Него подвергнуться гневу Божьему?

О. Это означало испытать предельно великое воздействие Божьего святого и праведного недовольства грехом (см. Пс. 89:11).

В. 22. Что сделало человеческое естество Христа способным выдержать предельно великое воздействие Божьего гнева?

О. Соединение Его человеческой природы с Божественной Личностью Христа, благодаря которому невозможно было, чтобы оно погибло под тяжестью Его гнева (см. Ис. 50:7).

В. 23. Как Христос мог подвергнуться гневу Божьему, если Он всегда делал то, что Ему угодно?

О. Он подвергся этому только как Поручитель за Свое избранное семя, вследствие того что их грехи были возложены на Него: «Господь возложил на Него грехи всех нас» (Ис. 53:6).

В. 24. Как становится очевидным то, что Он подвергся гневу Божьему?

О. Это, главным образом, видно во время Его борьбы в саду Гефсиманском, когда Он сказал: «Душа Моя скорбит смертельно» (Мтф. 26:38), и в это время «был пот Его, как капли крови, падающие на землю» (Лк. 22:44); и снова, на кресте, когда «возопил Иисус громким голосом: Боже Мой,

УНИЖЕНИЕ ХРИСТА

Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?» (Мтф. 27:46).

В. 25. Разве Он не был Тем, в Ком находил Свое удовлетворение и наслаждение Его Отец, даже если Он и подвергся Его гневу вследствие нашего греха?

О. Да, конечно, ибо хотя грех мира, который Он понес на Себе, был бесконечно ненавистен Богу, но прославленная Личность, которая понесла этот грех, была бесконечно возлюблена Богом: «Господу угодно было поразить Его» (Ис. 53:10).

В. 26. Чему мы можем научиться из того, что Христос подвергся страданиям в этой жизни и гневу Бога?

О. «Что многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие» (Деян. 14:22), и что Он простит нам все, что мы делали (см. Иез. 16:63).

В. 27. Как Христос унизил Себя в Своей смерти?

О. Он претерпел смерть проклятия на кресте (см. Фил. 2:8).

В. 28. Почему смерть на кресте названа смертью проклятия?

О. Потому что Бог, в доказательство Своего гнева за нарушение первого завета по причине того, что Адам и Ева ели плод от запретного дерева, сказал: «Проклят всяк, висящий на древе» (Гал. 3:13).

В. 29. Какие есть доказательства того, что Христос сделался за нас проклятием в Своей смерти?

О. В том, что у Его Отца не было ни жалости, ни пощады для Христа в Его смерти; Бог Сына Своего не пощадил (см. Рим. 8:32); нечестивые люди были спущены на Него, как скопище псов и тучных тельцов (см. Пс. 21:13, 17).

В. 30. Как Писание рассказывает об изошренных мучениях, которым был подвергнут Христос перед Его смертью?

О. Оно рассказывает нам, что распинавшие пронзили руки Его и ноги Его; что Он пролился, как вода; все кости Его рассыпались; сердце Его сделалось, как воск, растаяло посреди внутренности Его, язык Его прильнул к гортани

УНИЖЕНИЕ ХРИСТА

Его (см. Пс. 21:15-16).

В. 31. Какой был прообраз смерти Христовой в Ветхом Завете?

О. Медный змей, вознесенный в пустыне: «И как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесу быть Сыну Человеческому» (Ин. 3:14).

В. 32. Действительно ли душа Христа отделилась от Его тела во время смерти на кресте?

О. Да, потому что «Иисус, возгласив громким голосом, сказал: Отче! в руки Твои предаю дух Мой. И, сие сказав, испустил дух» (Лк. 23:46).

В. 33. Душа и тело Христа были также отделены от Его Божественной Личности?

О. Нет, ибо это невозможно; они не могли отделиться от Его Божественной личности, потому что союз между человеческой природой и Его Божественной личностью есть союз совершенно неразрывный, ибо Иисус «вчера и сегодня и во веки Тот же» (Евр. 13:8).

В. 34. Чему мы можем научиться из того, что Христос умер крестной смертью проклятия?

О. Что Он «искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою» (Гал. 3:13).

В. 35. Как Христос унизил Себя в том, что произошло с Ним после Его смерти?

О. Он был погребен и некоторое время оставался во власти смерти (см. 1 Кор. 15:4).

В. 36. Какие почести были оказаны мертвому телу Христа перед Его погребением?

О. Иосиф из Аримафеи купил плащаницу (см. Мк. 15:43, 46), а Никодим принес состав из смирны и алая, затем «они взяли тело Иисуса и обвили его пеленами с благоговениями, как обыкновенно погребают Иудеи» (Ин. 19:39-40).

В. 37. Где они похоронили его?

О. В новом гробе, «в котором еще никто не был положен» (Ин. 19:41).

УНИЖЕНИЕ ХРИСТА

В. 38. Почему Божественным провидением было предназначено, что Он должен быть положен в новом гробе?

О. Чтобы никто не мог сказать о том, что не Он, а кто-то другой воскрес из мертвых (см. Деян. 4:10).

В. 39. Что вы понимаете под этими словами в Символе Веры, что «Он сошел в ад»?

О. Ничего иного, кроме того, что Он сошел в могилу, был во власти смерти, как ее узник (см. Пс. 15:10).

В. 40. Что дало смерти силу и власть над Христом?

О. То, что Он сделался за нас жертвою за грех (см. 2 Кор. 5:21).

В. 41. Способны ли были смерть и могила сохранить свою власть над Ним?

О. Нет – благодаря полному удовлетворению Им всех требований, предъявленных Ему, как нашему Поручителю (см. Рим. 6:9).

В. 42. Сколько времени Он находился во власти смерти?

О. До тех пор, пока Он не воскрес на третий день (см. 1 Кор. 15:4).

В. 43. Почему Он столько времени находился во власти смерти?

О. Чтобы показать, что Он действительно умер на кресте – эта истина является необходимым проявлением веры (см. 1 Кор. 15:3).

В. 44. Что было символом или прообразом того, что Он столько времени будет находиться в могиле?

О. Прообраз пророка Ионы: «Как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи» (Мтф. 12:40).

В. 45. Подвергся ли Он во гробе разложению, как все другие люди?

О. Нет, Он был Святой Божьей Личностью, абсолютно свободной от греха, и Его тело не могло подвергнуться разложению (см. Пс. 15:10).

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

В. 46. Чему мы можем научиться из того, что Иисус был погребен и некоторое время находился во власти смерти?

О. Узнав, что могила была местом, «где лежал Господь» (Мтф. 28:6), для умирающего святого не может не быть приятным думать о том, что он тоже должен быть положен в такое же ложе, и также как «Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним» (1 Фес. 4:14).

* *
*

ВОПРОС 28. *В чем заключается возвышение Христа?*

ОТВЕТ: *Возвышение Христа заключается в том, что Он воскрес из мертвых на третий день, взошел на небеса, сидит одесную Бога Отца и придет судить мир в последний день.*

В. 1. Что вы подразумеваете под возвышением Христа?

О. Это – не дарование какой-то новой славы Его Божественной Личности, которая является абсолютно неизменной; но проявление в Его человеческом естестве (затмившем ее на некоторое время) той самой славы, которую Он имел от вечности, как Божий Сын: «И ныне прославь Меня Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира» (Ин. 17:5).

В. 2. Почему возвышение Христа немедленно последовало за Его унижением?

О. Потому что это надлежущая награда за Его унижение: Он «смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной. Посему и Бог превознес Его» (Фил. 2:8-9).

В. 3. Что является следствием возвышения Христа в том, что касается Его Самого?

О. Посрамление креста, таким образом, стерто с Него полностью (см. Евр. 12:2).

В. 4. Какая цель возвышения Христа в том, что касает-

ся нас?

О. Бог «воскресил Его из мертвых и дал Ему славу, чтобы мы имели веру и упование на Бога» (1 Пет. 1:21).

В. 5. Какие несколько шагов возвышения Христа упомянуты в ответе?

О. В ответе упомянуты следующие несколько шагов: Он воскрес из мертвых, вознесся на небеса, воссел одесную Бога и придет судить мир в последний день.

В. 6. Какой первый шаг возвышения Христа?

О. Он воскрес из мертвых на третий день (см. 1 Кор. 15:4).

В. 7. На какой день недели выпадал этот третий день?

О. На первый день недели, который с тех пор называется днем воскресным (см. Откр. 1:10); и будет соблюдаться до конца мира, как христианская суббота (см. Деян. 20:7).

В. 8. Как может день Христова воскресения называться третьим днем, когда Он до этого был в гробу два неполных дня?

О. Писание обычно определяет целый день, когда произошло какое-то выдающееся событие, если оно произошло хоть даже и час тому назад; таким образом, поскольку Христос был распят и погребен вечером перед еврейской субботой и воскрес рано утром после нее, то и сказано, что Он воскрес «в третий день, по Писанию» (1 Кор. 15:4).

В. 9. Как может быть доказана достоверность воскресения Христа?

О. Тем, что оно имело прообразы, было предсказано и было подтверждено несомненными свидетелями и верными доказательствами (см. Деян. 1:3).

В. 10. Какие прообразы имело воскресение Христа?

О. Когда Авраам принял Исаака живым после того, как тот должен был умереть, это было предзнаменованием или прообразом воскресения Христа (см. Евр.11:19).

В. 11. Было ли воскресение Христа предсказано в книгах Ветхого Завета?

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

О. Апостол Павел ясно подтверждает, что это так и было, в Деян. 13:32-35: «Обетование, – говорит он, – «данное отцам, Бог исполнил нам, детям их, воскресив Иисуса», как и во втором Псалме написано: «Ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя». А что воскресил Его из мертвых, так что Он уже не обратится в тление, о сем Исаия сказал так: «Я дам вам неизменные милости, обещанные Давиду» (Ис. 55:3). Посему Он говорит в другом псалме: «Ты не оставишь души моей в аде и не дашь святому Твоему увидеть тление» (Пс. 15:10).

В. 12. Разве Христос не предсказывал Своего собственного воскресения, перед тем как Он умер?

О. Да, предсказывал, потому что Он сказал: «Разрушьте храм сей, и Я в три дня воздвигну его, «- подразумевая храм тела Своего (см. Ин. 2:19, 21), и перед Своей смертью Он повелел Своим ученикам встречать Его в Галилее, после того как Он воскреснет: «По воскресении же Моем предварю вас в Галилее» (Мтф. 26:32).

В. 13. Кем было подтверждено воскресение Христа?

О. Ангелами, апостолами и многими другими, кто видел Его живым после того, как Он воскрес.

В. 14. Как ангелы засвидетельствовали о Его воскресении?

О. Они сказали женщинам, пришедшим к могиле: «Его нет здесь – Он воскрес, как сказал» (Мтф. 28:6).

В. 15. Как ученики подтвердили истинность Его воскресения?

О. Они единодушно провозгласили, что «Сего Бог воскресил в третий день, и дал Ему являться не всему народу, но свидетелям, предъизбранным от Бога, нам» – говорит Петр, – «которые с Ним ели и пили, по воскресении Его из мертвых» (Деян. 10:40-41).

В. 16. Подтвердил ли Христос достоверность Своего воскресения тем, что часто являлся в теле после этого?

О. Да, в тот самый день, когда Он воскрес, «Иисус явился сперва Марии Магдалине» (Мк. 16:9); затем Он явился ей и другой Марии (см. Мтф. 28:1, 9); затем Он явил Себя двум

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

ученикам, шедшим в Эммаус (см. Лк. 24:13, 15); потом явился только одному Симону Петру (см. Лк. 24:34); и «в тот же первый день недели вечером» Он явился всем апостолам, кроме Фомы (см. Ин. 20:19, 24); через восемь дней Он явился всем ученикам, когда Фома был с ними (см. Ин. 20: 26); «после того опять явился Иисус ученикам Своим при море Тивериадском» (Ин. 21:1); потом мы читаем что Он явился одиннадцати апостолам на горе в Галилее (см. Мтф. 28:16); в то время, возможно, Его видели пятьсот братьев сразу, как это упоминается в Писании (см. 1 Кор. 15:6); после этого явился Иакову (см. 1 Кор. 15:7); и, наконец, в день Своего вознесения, Он явился всем Своим ученикам на горе Елеон (см. Деян. 1:9, 12).

В. 17. Сколько времени Христос являлся живым Своим ученикам после Своего воскресения?

О. Сорок дней (см. Деян. 1:3)

В. 18. Почему Он столько времени оставался с ними?

О. Чтобы они могли полностью убедиться в достоверности Его воскресения благодаря частому Его появлению в их присутствии и близкому общению с ними (см. Деян. 10:40-41), и чтобы они могли быть научены познанию природы Его Царства и обладания этим Царством (см. Деян. 1:3).

В. 19. Как можем мы быть уверены, что можно полагаться на свидетельство учеников-свидетелей воскресения Христа, как на истинное и безошибочное его доказательство?

О. На их свидетельство можно полагаться, потому что они свидетельствовали о Его воскресении, как о том, о чем они имели непосредственное и личное знание, и они провозглашали об этом наиболее публично и открыто на том самом месте, где это выдающееся событие произошло (см. Деян. 3:15), и за это они подвергались внешним неблагоприятным для них последствиям: их заключали в темницы и они испытали побои (см. Деян. 5:18, 40), их преследовали даже до смерти за провозглашение и защиту этого учения (см. Деян. 12:2-3).

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

В. 20. Чьей силой воскрес Христос из мертвых?

О. Несмотря на то, что воскрешение Христа часто приписывается Отцу (см. Еф. 1:20), но, в противоположность социнианам и другим врагам Божественности Христа, нам следует придерживаться такого понимания, что Он воскрес также и благодаря Своей собственной Божественной силе, как это очевидно из Писания (см. Рим. 1:4).

В. 21. Как, кроме этого аргумента, является очевидным тот факт, что Он воскрес благодаря Своей собственной Божественной силе?

О. Он Сам ясно утверждает, что воздвигнет храм Своего тела в три дня (см. Ин. 2:19), и что Он имеет власть отдать Свою жизнь и опять принять ее (см. Ин. 10:18).

В. 22. В каком качестве Он воскрес из мертвых?

О. В качестве общественной Личности, представляющей все Свое духовное семя и имеющей их оправдание в Своей руке (см. Рим. 4:25).

В. 23. Какая была необходимость воскресения Христа?

О. Оно было необходимым и по отношению к Богу, и по отношению к Самому Христу, и по отношению к нам.

В. 24. Почему воскресение Христа было необходимым в том, что касается Бога?

О. Поскольку Он есть Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, то было необходимо, чтобы Он был Богом не мертвого, а живого Искупителя, так как Он «не есть Бог мертвых, но живых» (Мтф.22:32).

В. 25. Почему воскресение Христа было необходимым в том, что касается Его Самого?

О. Потому что долг, за который Он был заключен в узы, полностью был уплачен, и правосудие требовало, чтобы «от уз и суда Он был взят» (Ис. 53:8); и поскольку Он приобрел царство Своей смертью, Он должен был воскреснуть из мертвых, чтобы владеть им (см. Рим. 14:9).

В. 26. Почему воскресение Христа было необходимым в том, что касается нас?

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

О. Потому что, «если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших» (1 Кор. 15:17).

В. 27. Воскрес ли Христос в том самом теле, в котором пострадал?

О. Да, потому что Он сказал Фоме: «Поддай перст твой сюда и посмотри руки Мои; подай руку твою и вложи в ребра Мои; и не будь неверующим, но верующим» (Ин. 20:27).

В. 28. Какие выдающиеся обстоятельства сопровождали воскресение Христа?

О. Оно сопровождалось великим землетрясением, присутствием ангелов и, по этой причине, стражников объял такой ужас, что они «пришли в трепет и стали, как мертвые» (Мтф. 28:2, 4).

В. 29. Каким способом первосвященник и старейшины тщетно пытались скрыть истинность факта Его воскресения?

О. Они подкупили воинов, чтобы те говорили, «что ученики Его, пришедши ночью, украли Его, когда мы спали» (Мтф. 28:12-13).

В. 30. Как неправда этой плохо составленной истории становится очевидной с первого взгляда?

О. Она становится очевидной из того, что нельзя предполагать, что целый отряд солдат, охранявших гробницу, мог спать одновременно весь, особенно учитывая то, что камень был отвален вследствие великого землетрясения, а также то, что римское военное наказание было суровым (см. Деян. 12:18-19); и если они действительно спали, то как могли они узнать, что ученики пришли и украли Его?

В. 31. Чему нас учит доктрина о воскресении Христа?

О. Тому, что Бог непременно есть Бог мира, «воздвигший из мертвых Пастыря овец великого Кровию завета вечного, Господа нашего Иисуса (Христа)» (Евр. 13:20); что смерть и ад уже не имеют жала и побеждены (см. 1 Кор.15:55); и что Его воскресение является определенным залогом и задатком воскресения его членов в последний день, так что Он стал «первенцем из умерших» (см. 1 Кор.15:20).

В. 32. Какой второй шаг возвышения Христа?

О. Он взошел на небеса (см. Пс. 67:19).

В. 33. Не предполагает ли вознесение Его на небеса того, что Он однажды нисшел с них?

О. Да, предполагает, поэтому так утверждает апостол: «А «восшел» что означает, как не то, что Он и нисходил прежде в преисподние места земли?» (Еф. 4:9).

В. 34. Принес ли Христос с Собой человеческую природу с небес, если о Нем сказано, что Он нисшел с небес?

О. Ни в коем случае, потому что человеческая природа Христа была рождена посредством женщины на этой земле, благодаря осенившей ее силе Духа Святого (см. Лк. 1:35). Но то, что Он нисшел и воспринял нашу природу в личном союзе с Собой, является признаком Его удивительного нисшествия (см. Фил. 2:6-7).

В. 35. Как в Писании описывается восхождение Христа?

О. В Писании говорится: «Лучше для вас, чтобы Я пошел» (Ин. 16:7); и еще сказано, что Он «вознесся на небо» (Мр. 16:19); и что Он «однажды вошел во святилище» (Евр. 9:12).

В. 36. В каком из Своих двух естеств, собственно, говорится, что Он взошел?

О. Хотя Христос лично взошел на небеса, но восхождение Его, строго говоря, приписывается Его человеческой природе, поскольку Божественное естество присутствует везде повсюду (см. Ин. 3:13).

В. 37. Из какой части земли Христос вознесся на небеса?

О. Он вознесся с горы Елеон, находившейся рядом с Вифанией (ср. Лк. 24:50 с Деян. 1:12).

В. 38. Что достойно внимания в том обстоятельстве, что Он вознесся с горы Елеон?

О. Гора Елеон была местом, где душа Его скорбела смертельно, и где Он был в такой борьбе, что «был пот Его, как капли крови, падающие на землю» (см. Лк. 22:39, 44), и поэтому на том самом месте сердце Его наполнилось радо-

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

стью при торжественном восхождении в ту полноту радости и блаженства вовек, которые имеются в деснице Божьей (см. Пс. 15:11).

В. 39. Куда Христос взошел или в какое место вознесся?

О. Он взошел на небеса (см. Деян. 1:10-11)

В. 40. Когда Христос вознесся на небеса?

О. После того, как прошло сорок дней после Его воскресения (см. Деян. 1:3).

В. 41. Кто были свидетелями Его вознесения?

О. Одиннадцать учеников были очевидцами этого, потому что «Он поднялся в глазах их, и облако взяло Его из вида их» (Деян. 1:9).

В. 42. Что Он делал, когда отдалялся от них?

О. Он благословлял их: «И, когда благословлял их, стал отдаляться от них и возноситься на небо» (Лк. 24:51),

В. 43. Какое было Его прощальное слово?

О. «Се, Я с вами во все дни до скончания века» (Мтф. 28:20).

В. 44. В какой силе Своего служения Христос вознесся?

О. Христос вознесся, как открыто представляющий Собой все Свое мистическое тело; поэтому Он назван Предтечею, Который за нас «вошел во внутреннейшее за завесу» (см. Евр. 6:19-20).

В. 45. С какой торжественностью Он вознесся?

О. С торжественностью славного триумфа, так как Он победил грех, сатану, ад и смерть, восшел на высоту и пленил плен (см. Еф. 4:8).

В. 46. Кто шествовал в Его свите?

О. Тысячи ангелов, восхваляющие Его, как победоносного завоевателя (см. Пс. 67:18).

В. 47. Какое дал Он с небес доказательство того, что Он действительно вознесся?

О. Сверхъестественное излияние Святого Духа в день Пятидесятницы через несколько дней после Его вознесения (см. Деян. 2:1-4).

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

В. 48. Почему это выдающееся событие излияния Духа Святого было отложено до тех пор, пока не вознесся Христос?

О. Чтобы Он мог засвидетельствовать нам Свою щедрость и благоволение по водворении в царстве, дав «дары человекам» (см. Еф. 4:8).

В. 49. С какой целью Христос взошел на небеса?

О. Чтобы Он мог там вступить во владение многими обителями и приготовить их для Своих людей, внося туда заслугу Своей жертвы (см. Ин. 14:2-3), и также, чтобы Он мог постоянно ходатайствовать за них (см. Евр. 7:25).

В. 50. Чему научает нас восхищение Христа?

О. Оно учит нас тому, что Он принес людям вечную правду, потому что Он пошел к Своему Отцу (см. Ин. 16:10); а также учит нас верить, что Он придет опять, чтобы взять нас к Себе, чтобы и мы были, там где Он (см. Ин. 14:3).

В. 51. Какой третий шаг возвышения Христа?

О. Он сидит одесную Бога Отца (см. Еф. 1:20).

В. 52. Что в Писании означает «одесную»?

О. Место наибольшей чести и достоинства (см. 3 Цар. 2:19).

В. 53. Что означает сидит?

О. Это подразумевает отдых и покой: «Каждый будет сидеть под своею виноградною лозою и под своею смоковницею, и никто не будет устрашать их» (Мих. 4:4); а также – силу и власть: «Воссядет, и будет владычествовать на престоле Своем» (Зах. 6:13).

В. 54. Что, в таком случае, мы должны понимать в словах, что Христос сидит одесную Бога Отца?

О. Тихое и мирное владение этим несравненным достоинством и полнотой силы, которыми Он облачен, как прославленный Царь и Глава Своей Церкви (см. Еф. 1:19-22).

В. 55. С какой целью Он сидит одесную Отца?

О. Чтобы Он мог там представлять Своих людей и делать Своих врагов подножием ног Своих.

В. 56. Как делается очевидным то, что Он представляет своих людей одесную Бога?

О. Потому что о них сказано, что Бог их «посадил на небесах во Христе Иисусе», что может означать только одно – они сидят, представленные в Нем, как в своем славном Главе (Еф. 2:6).

В. 57. Как враги Христа будут сделаны подножием ног Его?

О. Благодаря триумфальной победе, достигнутой над ними (см. Пс. 71:8-9), и чрезвычайности позора, ужаса и смущения, которыми они будут охвачены (см. Пс. 131:18).

В. 58. Когда Его враги будут сделаны подножием Его ног?

О. Он уже победил их на кресте (см. Кол. 2:15), но свою окончательную победу над ними, в последний день, Он сделает видимой всему миру (см. Откр. 20:10-14).

В. 59. Сколько времени Христос будет сидеть одесную Бога Отца?

О. Вовеки веков, ибо написано: «Престол Твой, Боже, вовек» (Пс. 44:7).

В. 60. Будет ли посредническая сила и власть Христа, сидящего одесную Бога, такой же самой в церкви торжествующей на небесах, какой она была в церкви воинствующей на земле?

О. Она будет такой же самой по своей сущности, но другой по способу ее применения.

В. 61. В чем заключается сущность посреднической силы и власти Христа на небесах?

О. В том родстве, в котором Он состоит с членами Его тела: Он навеки останется Царем, Главой и Мужем церкви торжествующей, источником всех благословений и счастья для них, и залогом их бесконечной дружбы и общения с Богом (см. Пс. 47:15, Ос. 2:19, Откр. 7:17).

В. 62. Какая разница между способом употребления Его посреднической власти здесь и в будущем?

О. Управление Его царства на этой земле проявляется через служение слова, совершение священнодействий и осуществление церковного руководства и дисциплины, но на небесах это не будет нужным: «Храма же я не видел в нем, ибо Господь Бог Вседержитель – храм его, и Агнец» (Откр. 21:22).

В. 63. Что же означает тогда, что Христос «предаст Царство Богу и Отцу» (1 Кор. 15:24)?

О. Это означает, что Христос, совершив спасение Своей Церкви, представит всех и каждого в отдельности из членов церкви Своему Отцу «не имеющими пятна, или порока, или чего-либо подобного» (Еф. 5:27), говоря: «Вот Я и дети, которых дал Мне Бог» (Евр. 2:13).

В. 64. Что означают слова этого отрывка о том, что Христос упразднит всякое начальство и всякую власть, и силу (см. 1 Кор. 15:24)?

О. Они означают то, что у Него не будет повода проявлять Свою силу и власть таким образом, как раньше, поскольку там уже не будет ни избранных, которых нужно спасать, ни врагов, которых нужно побеждать (см. Откр. 19:8-20).

В. 65. В каком смысле написано в Писании, что «Сын покорится Покорившему все Ему» (см. 1 Кор. 15:28)?

О. Сын, как Посредник, являвшийся слугой Отца в великом деле искупления (см. Ис. 42:1), потом «покорится Покорившему все Ему» тогда, когда, закончив Свое посредническое служение, Он приведет всех избранных к славе и передаст Свои полномочия Отцу, Который их Ему вручил, и не будет уже больше исполнять их, как прежде, управляя Своей Церковью среди врагов; ибо Ему надлежит царствовать, доколе низложит всех врагов под ноги Свои (см. 1 Кор. 15:25, Евр. 10:13).

В. 66. В каком смысле сказано, что тогда Бог будет все во всем?

О. Слава Триединого Бога-Отца, Бога-Сына и Бога-Духа

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

Святого тогда будет наиболее ясно показана и не будет более видима «как бы сквозь тусклое стекло, гадательно», но «лицем к лицу» (1 Кор. 13:12), и мы увидим Его, как Он есть (см. 1 Ин. 3:2).

В. 67. Чему мы можем научиться из того, что Христос сидит одесную Бога?

О. Мы учимся тому, что мы должны искать горнего, «где Христос сидит одесную Бога», и о горнем помышлять, а не о земном (Кол. 3:1-2).

В. 68. Какой четвертый шаг возвышения Христа?

О. Он придет судить мир в последний день (см. Откр. 1:7, Ин 12:48).

В. 69. Как вы докажете то, что будет Великий суд?

О. Писание ясно утверждает об этом, а справедливость и благодать Божьи требуют этого непременно.

В. 70. Где это точно утверждается в Писании?

О. Во многих местах, особенно в следующем: «Он назначил день, в который будет праведно судить вселенную, посредством предопределенного Им Мужа и т. д.» (Деян. 17:31, см. также Иуды 1:6, Откр. 20:11-13).

В. 71. Почему справедливость и благодать Божьи требуют суда?

О. Потому что они непременно требуют, чтобы хорошее случилось с праведными и плохое с нечестивыми, чтобы каждый человек был вознагражден согласно его делам, и это происходит не в этой жизни – суд должен придти в грядущем: «Ибо праведно пред Богом – оскорбляющим вас воздать скорбью, а вам, оскорбляемым, отрадою вместе с нами, в явление Господа Иисуса с неба» (2 Фес. 1:6-7).

В. 72. Кто будет Судьей?

О. Сын Человеческий, Человек Иисус Христос (см. Мтф. 25:31, Рим. 14:10).

В. 73. Как Христос, Бого-Человек, будет Судьей, если сказано (см. Пс. 49:6), что Бог является Судьей?

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

О. Триединый Бог-Отец, Бог-Сын и Бог-Дух Святой является Судьей в отношении судебной власти, владычества и силы, но Христос, как Бого-Человек, Посредник, является Судьей в отношении осуществления и особого использования этой власти: «Отец весь суд отдал Сыну» (Ин. 5:22).

В. 74. Почему суд над миром поручен Христу, как Посреднику?

О. Потому что это является частью того возвышения, которое даровано Ему как результат Его добровольного унижения (см. Фил. 2:8-10).

В. 75. Когда Христос придет судить мир?

О. В последний день (см. Ин. 6:39-40).

В. 76. Почему этот день назван последним?

О. Потому что после него больше не будет времени, не будет больше последовательности дней и ночей, но будет один нескончаемый день света, утешения и радости для праведных (см. Откр. 21:23), и одна вечная ночь кромешной тьмы, страдания и горя для нечестивых (см. Мтф. 25:30).

В. 77. Каким образом Христос придет судить мир?

О. Наиболее превосходным и славным образом: «Грядущий на облаках небесных с силою и славою великою» (Мтф. 24:30); «Приидет в славе Отца Своего со святыми Ангелами» (Мр. 8:38).

В. 78. Будет ли мир ожидать Его, когда Он придет, чтобы совершить суд?

О. Нет, Его приход будет страшной неожиданностью для мира, потому что «придет же день Господень, как тать ночью» (2 Пет. 3:10, см. также Лк. 17:26-31).

В. 79. Какая разница между Его первым и вторым пришествием?

О. В Свое первое пришествие Он, не знавший греха, стал «для нас жертвою за грех» (2 Кор. 5:21), но Он «во второй раз явится не для очищения греха, а для ожидающих Его во спасение» (Евр. 9:28).

В. 80. Известно ли точное время Его второго прихода ангелам или людям?

О. Нет, это время установлено в планах Божьих, но не открыто нам (см. Мр. 13:32).

В. 81. Что будет предшествовать Его второму приходу?

О. Евангелие будет проповедовано всем народам (см. Мтф. 24:14); произойдет падение Антихриста (см. Откр. 18:21); обращение иудеев (см. Откр. 16:12); и, кроме того, после всего будет всеобщий упадок религии и великая защита, которую Бог подаст избранным Своим (см. Лк. 18:8).

В. 82. Какими качествами обладает Судья?

О. Он будет видимым Судьей: «И узрит Его всякое око» (Откр. 1:7). Это – Всезнающий Судья: «Все обнажено и открыто пред очами Его» (Евр. 4:13); Самый справедливый и праведный Судья (см. 2 Тим. 4:8); и Всемогущий Судья, Который может привести Свой приговор в исполнение (см. Откр. 6:17).

В. 83. Кому, каким людям Он явится?

О. Он явится всему человечеству, названному «все народы» (см. Мтф. 25:32), и также «ангелам, не сохранившим своего достоинства» (Иуды 1:6).

В. 84. Каким образом все они будут созваны?

О. «При гласе Архангела и трубе Божьей» (1 Фес. 4:16).

В. 85. Пренебрежет ли кто-нибудь этим призывом?

О. Ни в коем случае, ибо написано: «Все мы предстанем на суд Христов. Итак каждый из нас за себя даст отчет Богу» (Рим. 14: 10, 12).

В. 86. Где будет находиться престол суда?

О. На облаках или в воздухе на небесах, как мы читаем в Писании: «Восхищены будем на облаках в сретенье Господу на воздухе» (см. 1 Фес. 4:17).

В. 87. Кто соберет весь мир, малых и великих, к Судье на суд?

О. Ангелы соберут всех избранных (см. Мр. 13:27), а так-

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

же всех нечестивых людей (см. Мтф. 13:41).

В. 88. Будут ли избранные и нечестивые вместе находиться в одном собрании на суде?

О. Нет, Он «отделит одних от других, как пастырь отделяет овец от козлов» (Мтф. 25:32).

В. 89. Как они будут отобраны и отделены одни от других?

О. Избранные, названные овцами, «восхищены будут на облаках в сретение Господу на воздухе» (1 Фес. 4:17) и будут поставлены по правую сторону; а нечестивые, которые являются козлами, останутся на земле (см. Мтф. 24:40), то есть по левую сторону от Судьи (см. Мтф. 25:33).

В. 90. Какого рода будет это разделение?

О. Это будет абсолютное и окончательное разделение, и эти люди никогда больше не встретятся и не увидят один другого (см. Мтф. 25:46).

В. 91. Будет ли какой-либо человек не более, чем просто наблюдателем этих двух противоположных групп, не находясь сам ни в одной из них?

О. Конечно, нет; каждый мужчина и каждая женщина должны занять свое место в одной из этих двух групп, и они будут находиться в той или иной группе по одну из сторон (см. Мтф. 25:33).

В. 92. Что будет предметом судебного разбирательства?

О. Дела людей, «ибо всякое дело Бог приведет на суд» (Еккл. 12:14) и «за всякое праздное слово, какое скажут люди, дадут они ответ в день суда» (Мтф. 12:36); а также за их мысли, так как Он «обнаружит сердечные намерения» их (1 Кор. 4:5).

В. 93. Почему сказано, что будут раскрыты книги на этом торжественном судебном разбирательстве (см. Откр. 20:12)?

О. Не для того, чтобы избежать ошибок в каком-то вопросе закона или факте, потому что Судья имеет безоши-

бочное знание всего, но чтобы показать, что Его судебный процесс наиболее тщательный, справедливый и обоснованный в каждом его шаге (см. Быт. 18:25).

В. 94. Что это за книги, которые будут раскрыты, так что люди будут судимы «по написанному в этих книгах, соответственно с делами своими»?

О. Это памятная книга Бога (см. Мал. 3:16), книга совести (см. Рим. 2:15), книга закона (см. Гал. 3:10) и книга жизни (Откр. 20:12).

В. 95. Что такое памятная книга Бога?

О. Это то же, что и Его всеведение, благодаря которому Он знает точно состояние каждого человека, его мысли, слова и поступки, плохие они или хорошие (см. Ин. 21:17).

В. 96. Для чего будет служить эта книга?

О. Она будет служить как обвинительный акт против нечестивых людей, но в отношении святых она будет хроникой всего того доброго, что они когда-либо совершали (см. Мтф. 25:35-41).

В. 97. Что представляет собой книга совести?

О. Это точная копия памятной книги, так как она относится к личному состоянию и положению человека (см. Рим. 2:15).

В. 98. Что такое книга закона?

О. Это стандарт и правило относительно того, что является правильным и неправильным (см. Рим. 7:7), и также приговор, который будет вынесен над теми, кто под законом (см. Гал. 3:10).

В. 99. Почему будет раскрыта эта книга?

О. Чтобы все, кто по левую сторону, могли прочитать в ней свой приговор до того, как он будет объявлен (см. Иез. 18:4).

В. 100. Каким законом будут осуждены язычники?

О. Естественным законом или светом природы, который показывает, «что делающие такие дела (как они сами убедятся) достойны смерти» (Рим. 1:32).

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

В. 101. По какому закону будут судимы иудеи и христиане?

О. По [написанному] закону: «Те, которые под законом согрешили», – то есть под написанным законом, – «по [написанному] закону осудятся» (Рим. 2:12).

В. 102. Чьи дела будут наиболее непростительными – христиан или язычников?

О. Вне всякого сомнения, отраднее будет Тиру и Сидону и другим языческим народам в день суда, нежели тем, кто обладал светом Евангелия, но презрел его (см. Мтф. 11:22, 24).

В. 103. Будет ли книга закона раскрыта для приговора над святыми?

О. Нет, поскольку те, кто в этой жизни находились под Новым Заветом, они уже «не под законом, но под благодатью» (Рим. 6:14), и, следовательно, для их приговора должна быть раскрыта другая книга.

В. 104. Что это за другая книга, по которой будут судимы святые?

О. Это книга жизни (см. Откр. 20:12).

В. 105. Что отмечено в этой книге?

О. Имена всех избранных, ибо написано: «Ваши имена записаны на небесах» (Лк. 10:20); «Не изглажу имени его из книги жизни» (Откр. 3:5).

В. 106. Почему она называется книгой жизни?

О. Потому что она содержит милостивое и неизменное Божье намерение привести всех избранных ко спасению или к вечной жизни «через освящение Духа и веру истине» (2 Фес. 2:13).

В. 107. В чьих руках хранится эта книга?

О. В руках Посредника, Иисуса Христа: «Все святые Его в руке Твоей» (Втор. 33:3).

В. 108. Какое основание для оправдания святых согласно этой книге?

О. Раскрытая книга жизни будет известна всем, кто является избранным, и кто не избран; Христос прочитает имя каждого мужчины и каждой женщины, записанных в этой книге: «Исповедаю имя его пред Отцем Моим и пред Ангелами Его» (Откр. 3:5).

В. 109. Первым будет обсуждаться дело праведных или нечестивых?

О. Поскольку написано, что «мертвые во Христе воскреснут прежде» (1 Фес. 4:16), то из Писания (см. Мтф. 25:34, сравнить с 25:41) видно то, что суд над святыми по правую сторону будет иметь преимущество, т.е. будет произведен раньше.

В. 110. Какой благословенный приговор будет вынесен святым?

О. «Приидите, благословенные Отца Моего, наследуйте Царство, уготованное вам от создания мира» (Мтф. 25:34).

В. 111. По какой причине этот приговор будет вынесен первым?

О. Потому что святые будут восседать на суде, как Христовы эксперты против грешников и падших ангелов (см. 1 Кор. 6:3-4).

В. 112. На каком основании будет вынесен этот приговор?

О. Только на основании свободной Божьей благодати, воцарившейся через вмененную людям праведность Поручителя к вечной жизни (см. Рим. 5:21).

В. 113. Разве не сказано в Писании, что будет судим «каждый по делам своим» (см. Откр.20:13)?

О. Приговор будет вынесен святым согласно их делам, проистекающим из обновленного и освященного сердца, но не за их дела и не за их веру, иначе вечная жизнь каким-то образом была бы заслужена ими (см. Гал. 3:18); но сказано, что они, как дети, наследуют уготованное для них царство (см. Рим. 8:17), а не добывают его себе, как рабы свою плату (см. Кол. 4:1).

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

В. 114. Разве не добрые дела упоминаются, как основание приговора: «Ибо алкал Я, и вы дали Мне есть и т. д.» (Мтф. 25:35-36)?

О. Эти добрые дела упоминаются не как основание их приговора, но как доказательство их единства со Христом и их права на небеса в Нем (см. Ин. 15:5-8), равно, как апостол говорит в другом случае о неверующих иудеях: «Но не о многих из них благоволил Бог, ибо они поражены были в пустыне» (1 Кор. 10:5); их поражение в пустыне не было основанием Божьего недовольства, а его доказательством.

В. 115. Будет ли там какое-либо упоминание о грехах праведников?

О. Нет, не будет, ибо их не будет обнаружено: «В те дни и в то время, говорит Господь, будут искать неправды Израилевой, и не будет ее, и грехов Иуды, и не найдется их» (Иер. 50:20); «Кто будет обвинять избранных Божиих? Бог оправдывает их (Рим. 8:33-34).

В. 116. Что последует за тем, когда святые примут свой приговор оправдания?

О. Они «будут судить мир» (1 Кор. 6:2).

В. 117. Каким образом они будут судить мир?

О. Они будут, как эксперты, со Христом Судьей, соглашающимися с Его справедливым судом (см. Откр. 19:2) и говорящими «Аминь!» приговору, объявленному всем грешникам (см. Пс. 149:6-9).

В. 118. Какой приговор осуждения будет вынесен нечестивым?

О. «Идите от Меня, проклятые, в огонь вечный, уготованный диаволу и ангелам его» (Мтф. 25:41).

В. 119. Как усугубляется страдание нечестивых тем, что им вынесен такой приговор?

О. Они прокляты Тем, Кто пришел спасти грешников (см. Евр. 2:3); они должны подвергнуться гневу Агнца, которого они не смогут избежать (см. Откр. 6:16-17).

В. 120. Есть ли какая-то несправедливость или ошибка в

этом приговоре?

О. Ни в коем случае, так как Господь сказал: «Алкал Я, и вы не дали Мне есть и т. д.» (Мтф. 25:42-43).

В. 121. Разве эти грехи не являются не более чем доказательством их проклятого состояния?

О. Они являются не только доказательством их нечестивого состояния, но и истинной причиной и основанием их осуждения, потому что хотя добрые дела не заслуживают спасения, но, тем не менее, злые дела заслуживают проклятия, как и написано: «Возмездие за грех – смерть» (см. Рим.6:23).

В. 122. Почему только грехи упущения упоминаются в вышеприведенном в отрывке?

О. Чтобы показать, что если люди будут осуждены за грехи упущения, то тем более они будут осуждены за произвольные грехи, совершенные ими (см. Рим. 2:23-24).

В. 123. Что последует за приговором, осуждающим нечестивых?

О. Немедленное его исполнение, без наименьшего промедления или отсрочки (см. Мтф. 22:13).

В. 124. Будут ли бесы также осуждены?

О. Да, они соблюдаются под стражею «в вечных узах, под мраком, на суд великого дня» (Иуды 1:6).

В. 125. Как это следует понимать, что они соблюдаются на суд великого дня, если они уже осуждены?

О. Хотя с первого момента своего грехопадения они действительно подверглись Божьему гневу и с тех самых пор они находятся в аду, однако они соблюдаются там на день их последнего суда и вынесения им окончательного приговора (см. 2 Пет. 2:4).

В. 126. Что это за окончательный приговор или дальнейший суд, к которому они соблюдаются?

О. Это будет наиболее устрашающее дополнение и прибавление им новых страданий к их теперешним мучени-

ВОЗВЫШЕНИЕ ХРИСТА

ям не только через святую победу, которую над ними одержат святые, как над отвратительными, побежденными и презренными врагами, но также и через вечную меру пресечения, которая будет возложена на них, чтобы они больше уже не смогли причинять вред избранным; они будут находиться в строгом заключении в адской темнице в чрезвычайных муках и ужасе во веки веков (см. Откр. 20:10).

В. 127. Кто будет сражаться с Божьими противниками в тот день?

О. Христос и Его прославленная Церковь увидят спины всех своих врагов, потому что проклятые уйдут первыми, как это следует из порядка событий, указанного в этом тексте: «Пойдут сии в муку вечную, а праведники в жизнь вечную» (Мтф. 25:46).

В. 128. Какой вывод мы должны сделать из того, что Христос придет судить мир в последний день?

О. Мы должны постараться в тот день «явиться пред Ним неоскверненными и непорочными в мире» (2 Пет. 3:14), тщательно соблюдая то, что предлагает Евангелие: «Ожидающим и желающим пришествия дня Божия» (2 Пет. 3:12); «Да будут чресла ваши препоясаны и светильники горящи» (Лк. 12:35), чтобы, когда Он придет, либо при смерти, либо на суде, мы могли сказать с радостью: «Вот Он, Бог наш! На Него мы уповали» (Ис. 25:9).

ВОПРОС 29. *Как мы стали причастниками искупления, приобретенного Христом?*

ОТВЕТ: *Мы стали причастниками искупления, приобретенного Христом, через эффективное его к нам применение, совершаемое Святым Духом.*

В. 1. Как следует понимать слово «искупление» в этом вопросе?

О. Это – полнота спасения, которая явлена и представлена нам в Евангелии (см. Пс. 129:7,8).

В. 2. Почему об искуплении сказано, что оно было приобретено?

О. Потому что мы были в состоянии обремененности и порабощения (см. Гал. 4:24) и мы не могли быть искуплены ничем, кроме как только великой ценой (см. 1 Кор.6:20).

В. 3. Какова цена нашего искупления?

О. Мы искуплены драгоценной кровью Христа (см. 1 Пет. 1:19).

В. 4. Что значит быть причастниками этого искупления?

О. Это значит иметь в нем свою часть, т.е. вступить в начальное владение им (см.1 Кор.10:17).

В. 5. Можем ли мы сами себя сделать причастниками искупления?

О. Нет, не можем, ибо нас должны сделать причастниками его, как и написано: «Ибо мы сделались причастниками Христу» (Евр.3:14).

В. 6. Почему мы не можем сами сделать себя причастниками искупления?

О. Потому что мы для этого абсолютно бессильны (см. Рим.5:6) и, по своей природе, совсем не расположены ко всему, что является духовным благом (см. Ин.5:40).

В. 7. Как же тогда мы стали причастниками искупления?

О. Посредством применения его к нам.

В. 8. Что подразумевается под применением искупления к нам?

О. Дарование нам всех его преимуществ, которые стано-

ПРИМЕНЕНИЕ ИСКУПЛЕНИЯ

вятся нашей собственностью благодаря безвозмездному дару Христа, Который сказал: «И Я даю им жизнь вечную» (Ин.10:28).

В. 9. Каким прообразом выражено применение искупления в Ветхом Завете?

О. Окроплением людей кровью жертвы (см. Исх.24:8).

В. 10. Разве применение искупления не подразумевает его приобретения?

О. Да, означает, ибо если бы оно сначала не было бы приобретено, то оно никогда не могло бы быть и применено к нам (см. Иов 33:24).

В. 11. Но как же, в таком случае, оно было применяемо к святым людям Ветхого Завета, если тогда оно еще фактически не было приобретено Христом?

О. Оно было применяемо к святым людям Ветхого Завета на основании высокого доверия к тому обязательству, которое Поручитель искупления представил прежде вековых времен, совершая достойное высокой награды приобретение этого искупления, когда пришла полнота времени (см. Прит. 8:23,31).

В. 12. Может ли приобретение Христом искупления принести нам пользу, если оно не применено нами?

О. Оно принесет нам, в этом случае, пользы не больше, чем пища может насытить, одежда согреть, или лекарства исцелить, если ими не воспользоваться (см. Ин.1:12).

В. 13. Но когда можно говорить о применении к нам искупления, как об эффективном его применении?

О. Когда оно производит соответствующие проявления или действия спасения, для чего оно и предназначено.

В. 14. Каковы же эти действия?

О. Когда открываются глаза грешников, «чтобы они обратились от тьмы к свету, и от власти сатаны к Богу» (Деян.26:18).

В. 15. Если применение искупления эффективно, то за-

ПРИМЕНЕНИЕ ИСКУПЛЕНИЯ

чем нужно после этого прилагать какие-то усилия, чтобы возрасть в благодати и святости?

О. Дарование нам Богом всего того, что необходимо для этой жизни и благочестия, является величайшим духовным ободрением и источником воодушевления, которые прилагаются к нашей вере, благочестию и т.д. То есть, все это дано нам для того, чтобы мы могли употребить все соответствующие с нашей стороны усилия, силой благодати, для достижения нашего духовного роста (см. 2 Пет.1:3,5).

В. 16. Существует ли не эффективное применение искупления?

О. Да, существует, ибо возможно только внешнее применение его в крещении, которое само по себе не является эффективным, чему очевидным примером является Симон Волхв, который, хотя и был крещен, однако оставался исполненным «горькой желчи и в узах неправды» (Деян. 8:13,23).

В. 17. Кто осуществляет эффективное применение искупления, приобретенного Христом?

О. Применение искупления осуществляется Святым Духом (см. Титу 3:5,6).

В. 18. Почему применение искупления приписывается Духу Святому?

О. Чтобы показать, что каждая из трех личностей Божественной Троицы в равной мере проявляет искреннее и сердечное усердие в том, что касается работы искупления человека: Отец устанавливает, Сын приобретает, а Дух применяет (см. Ин. 6:57,63).

В. 19. Почему в этой работе Дух назван Святым Духом?

О. Потому что Он свят по Своей сущности (см. Пс. 51:11) и, следовательно, Он свят во всех своих делах и действиях (см. Рим. 15:16).

В. 20. Почему об искуплении сказано, что оно было применено к нам Духом Христа или Его Святым Духом?

О. Потому что Дух был послан для этой работы непосредственно

ПРИМЕНЕНИЕ ИСКУПЛЕНИЯ

редственно Христом и через Его посредничество (см. Ин. 14:16), как результат того, что Христос приобрел для нас искупление (см. Ин. 16:7).

В. 21. Какая существует разница между приобретением искупления и его применением?

О. Приобретение искупления – это труд, совершенный Христом без какого-либо нашего участия (см. Ис. 63:3), а применение его имеет место в нас (см. Рим. 8:16).

В. 22. В каких людях Духом Святым эффективно применяется искупление?

О. Оно эффективно применяется ко всем тем людям, для которых Христос приобрел его (см. Ин. 10:15,16^{*)}, и ни к кому больше.

В. 23. Могут ли те из людей, кто никогда не слышал Евангелия, и, следовательно, не познал Иисуса Христа и не уверовал в Него, быть спасенными, если они будут жить согласно имеющемуся в них природному свету?

О. Они не могут быть спасены (см. Ин. 8:28), даже если они будут прилежно строить свою жизнь согласно имеющегося у них природного света (см. 1 Кор. 1:20,21), или если они будут исполнять законы своей религии, которую они исповедуют, (см. Ин. 4:22); ибо не существует другого способа спасения, кроме как спасения во Христе (см. Деян. 4:12), Который, однако, является Спасителем только Своего тела – Церкви (см. Еф. 5:23^{**}).

В. 24. Какие методы использует Святой Дух в Своей работе по применению к нам искупления?

О. Дух Божий использует чтение Библии (см. 2 Тим. 3:15,16), но особенно он употребляет для этого проповедь слова Божьего (см. Рим. 10:17).

В. 25. Эффективны ли эти методы сами по себе?

О. Нет, они не эффективны сами по себе без силы и дей-

^{*)} «Большой Катехизис», В. 59.

^{**)} Там же, В. 60.

ственности Духа Святого, Который сопровождает их (см. 1 Фес. 1:5).

В. 26. Каковы наши обязанности, т.е. что нам нужно сделать, чтобы искупление, приобретенное Христом, было эффективно применено к нам?

О. Нам необходимо, прежде всего, искать познания Христа, как скрытого сокровища (см. Прит. 2:4), и молить Духа Святого, чтобы Он засвидетельствовал нам о Христе (см. Ин. 15:26) и дал веру в Его собственное обетование: «Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам» (Ин.16:14).

* *
*

ВОПРОС 30. Как Дух Святой применяет к нам искупление, приобретенное Христом?

ОТВЕТ: Дух Святой применяет к нам искупление, приобретенное Христом, работая в нас посредством веры, и, таким образом, соединяя нас со Христом в нашем действительном призвании.

В. 1. Какое особое дело Духа Святого содержится в применении к нам искупления?

О. Соединение нас с Христом (см. Рим. 8:9,11).

В. 2. Можем ли мы быть участниками искупления, приобретенного Христом, но не быть соединенными с Его личностью?

О. Нет, не можем, потому что все приобретенные нами благословения находятся в Его личности (см. Ин. 3:35) и сопровождают ее (см. 1 Ин. 5:12).

В. 3. Что означает быть соединенным с Его личностью?

О. Это означает присоединиться к Нему или стать единым с Ним (см. 1 Кор. 6:17).

В. 4. Означает ли это, что этот союз личностный?

О. Нет, не означает; это союз личностей, но не объеди-

нение личностей: верующий не становится одной личностью с Христом, но мистическим образом становится частью его тела, у которого Христос – глава (см. 1 Кор. 12:12,27).

В. 5. Как же мы можем быть соединены со Христом, если Он на Небесах, а мы на земле?

О. Хотя человеческая природа Христа на небесах, Его личность присутствует везде (см. Мтф. 28:20).

В. 6. Где же нам следует искать Его на земле, чтобы соединиться с Ним?

О. В слове Божьем, которое близко к нам, потому что в нем открывается Христос (см. Рим. 10:8,9).

В. 7. Каким же образом мы соединяемся со Христом, Который близок к нам в слове?

О. Через веру, или уверование, как и написано: «верою вселиться Христу в сердца ваши» (Еф. 3:17).

В. 8. Обязательно ли, что каждый, кто слышит слово Божье, должен принять Христа своей собственной верой?

О. Конечно же, ибо написано: «А заповедь Его та, чтобы мы веровали во имя Сына Его Иисуса Христа» (1 Ин. 3:23).

В. 9. Все ли, кто слышат слово Божие, способны уверовать сами по себе?

О. Нет, не все, ибо написано: «сие не от вас, Божий дар» (Еф. 2:8).

В. 10. Как же тогда мы можем придти ко Христу верой?

О. Через работу Духа Святого в нас, Который поэтому и называется Духом веры (см. 2 Кор. 4:13), что Он – главная и действенная ее причина.

В. 11. Почему именно Дух Святой, а не кто-то меньший, чем Он, производит в нас эту веру?

О. Потому что такая работа требует всемогущей силы, а именно, такой же силы, которая действовала во Христе при воскресении Его из мертвых (см. Еф. 1:19,20).

В. 12. В чем же состоит намерение или цель Духа, когда Он производит в нас веру?

СОЮЗ СО ХРИСТОМ

О. Соединение нас со Христом (см. Еф. 3:17).

В. 13. С кем были духовно соединены грешники прежде их соединения со Христом?

О. С первым Адамом (см. Рим. 5:12).

В. 14. Какой же связью они были соединены с первым Адамом?

О. Связью завета дел, посредством которого Адам, который являлся природным корнем своего потомства, стал также и их моральным корнем, вводя их, как их представитель, в тот же самый завет (см. Рим. 5:19).

В. 15. Как же может быть разорвана эта связь?

О. Через принадлежность «Другому, Воскресшему из мертвых» (Рим.7:4).

В. 16. Соединяется ли Христос с нами раньше, чем мы стали соединенными с Ним?

О. Этот союз взаимен, но начинается с Его стороны (см. 1 Ин.4:19).

В. 17. Как же этот союз начинается с Его стороны?

О. Через соединение, которое предшествует союзу.

В. 18. Что же вы понимаете под этим соединением?

О. Это единение Духа Святого с нами, согласно обетованию: «Вложу внутрь вас дух Мой», (Иез. 36:27).

В. 19. Каким образом Дух Христа сначала соединяется с нами?

О. Он входит в душу, в счастливый ее момент, предназначенный для духовного брака со Христом, и оживляет ее, так что она уже больше не мертва духовно, но жива, имея новые духовные силы, вложенные в нее: «И вас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом» (Еф. 2:5).

В. 20. Когда в душу человека впервые входит Дух Христа, то Он принимается человеком активно или пассивно?

О. Душа, духовно мертвая во грехе, не может быть больше, чем просто пассивный получатель, ибо написано: «И вложу в вас дух Мой, и оживете» (Иез. 37:14).

В. 21. Что же является непосредственным следствием оживотворения мертвой души человека Духом Христа, который был ею пассивно принят?

О. Непосредственное следствие этого акта – реальная вера человека: Христос вошел в душу человека Духом Своим, мертвая душа оживотворена, и непосредственное следствие этого – принятие Его верой, посредством которой происходит соединение Духа с душой человека (Ин. 5:25).

В. 22. Какова природа и свойства этого союза?

О. Это духовный, таинственный, действенный, глубокий и неразрывный союз.

В. 23. В каком отношении союз духа и души является духовным союзом?

О. Он является духовным союзом потому, что один Дух Божий пребывает в главе и в членах (см. Рим. 8:9).

В. 24. Почему этот союз назван мистическим или таинственным?

О. Потому что он полон духовных тайн; Христос находится в верующем (см. Ин. 17:23); Он живет в нем (см. Гал. 2:20); ходит в нем (см. 2 Кор. 6:16); верующий же «пребывает в Боге» (1 Ин. 4:16); все верующие «во Христа облеклись» (Гал. 3:27); и еще: «ядущий плоть Мою и пьющий кровь Мою пребывает во Мне и Я в нем» (Ин. 6:56).

В. 25. Почему этот союз назван настоящим или действенным?

О. Потому что верующие так же соединены со Христом, как и члены природного тела соединены со своим главой, ибо написано: «Потому что мы члены тела Его, от плоти Его и от костей Его» (Еф. 5:30).

В. 26. Насколько глубоким является этот союз?

О. Он настолько глубок, что о верующих сказано, что они есть одно с Отцом и Сыном, как Отец во Христе и Христос в Отце. Христос сказал: «Да будут все едино; как Ты Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино» (Ин. 17:21).

В. 27. Может ли этот союз когда-либо быть расторгнутым?

О. Он не может быть расторгнутым никак, как и написано: «Ни смерть, ни жизнь не может отлучить нас от любви Божией во Христе Иисусе, Господе нашем» (Рим. 8:38,39).

В. 28. Соответствует ли союз между Христом и верующими закону?

О. Хотя этот союз непосредственно не установлен законом, однако он является союзом, соответствующим закону – в той мере, в какой тот факт, что Христос делал и страдал за людей рассматривается в законе, как будто они сами делали и страдали за соделанное ими. Поэтому о них сказано, что они «распяты с Христом» (Гал. 2:20); «погребены с Ним» (Кол. 2:12); и «воскресли с Ним» (Еф. 2:6).

В. 29. Какие связи обеспечивают этот союз?

О. Дух – со стороны Христа (см. 1 Ин. 3:24), и вера – с нашей стороны (см. Еф. 3:17).

В. 30. Которая из этих связей соединяет грешника со Христом: Дух Христа или наша вера?

О. Обе эти связи содействуют друг другу – каждая в своем порядке: сначала Христос достигает грешника Своим Духом (см. 1 Кор. 12:13), а затем достигнутый, таким образом, грешник принимает Христа верой (см. Фил. 3:12).

В. 31. Как могут люди узнать, что они достигли Христа?

О. Если они поглощены своей любовью и уважением ко Христу и если в них исчезло расположение к другим вещам, которое соперничает с отношением к Нему, то это означает, что они достигли Христа (см. 1 Пет. 2:7).

В. 32. Неразрушимы ли связи этого союза?

О. Да, неразрушимы, ибо Христос говорит: «Я даю им жизнь вечную, и не погибнут вовек, и никто не похитит их из руки Моей» (Ин. 10:28).

В. 33. Что делает Духа неразрушимой связью этого союза?

О. Тот факт, что Он никогда не покидает душу, в которую вошел, а пребывает в ней вечно (см. Ин. 14:16).

В. 34. Как вера может быть неразрушимой связью этого

СОЮЗ СО ХРИСТОМ

союза, если в ней человек может преткнуться?

О. Иногда мы терпим крушение в совершении дел веры, однако ни привычка, ни упражнения в вере не помогут нам в нужное время; победа совершается только благодаря заступничеству Христа. Христос говорит: «Но Я молился о тебе, чтобы не оскудела вера твоя» (Лк. 22:32).

В. 35. Соединены ли тела верующих со Христом так же, как и их души?

О. Да, соединены, ибо Писание говорит: «Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы? Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа» (1 Кор. 6:15,19).

В. 36. Люди, которые соединены со Христом, являются грешниками или же святыми?

О. В момент соединения со Христом грешники становятся святыми (см. 1 Кор. 6:11).

В. 37. С чем сравнивается этот союз в Писании?

О. С союзом между мужем и женой (см. Рим. 7:4); с единством главы и членов тела (см. Кол. 1:18); со связью между лозой и ветвями (см. Ин. 15:5); с основанием (фундаментом) и зданием (см. 1 Пет. 2:5,6).

В. 38. Какого звания удостоились верующие, находящиеся в союзе со Христом?

О. Он назвал их Своими и даровал им все приобретенные Им благословения (см. 1 Кор. 3:22,23).

В. 39. Когда Дух производит в нас веру и, таким образом, соединяет нас с Христом?

О. Он производит все это при нашем действенном призвании (см. 1 Кор. 1:9).^{*)}

В. 40. Как должны усовершенствоваться святые и грешники, чтобы соответствовать доктрине союза верующих со Христом?

О. Святым следует убедиться, что Христос пребывает в них, и, со своей стороны, прилагать усилия, чтобы Его образ

^{*)} «Большой Катехизис», В. 66

ДЕЙСТВЕННОЕ ПРИЗВАНИЕ

сиял в их хождении, чтобы учиться поступать «достойно Бога, во всем угождая Ему» (Кол. 1:10); а грешники должны искать благословенных отношений со Христом, пока Он еще стоит у их двери и стучит (см. Откр. 3:20); и пока врата города убежища еще не закрыты (см. Зах. 9:12).

* *
*

ВОПРОС 31. *Что собой представляет действительное призвание?*

ОТВЕТ: *Действительное призвание является работой Духа Божьего, убеждающего нас в наших грехах и нашем бедственном положении, просвещающего наш разум познанием Христа, обновляющего волю, убеждающего и позволяющего нам принять Иисуса Христа, свободно предлагаемого нам через проповедь Евангелия.*

В. 1. Почему действительное призвание названо термином «работа»?

О. Потому что оно является результатом различных действий и процессов, совершаемых Святым Духом в душе, поэтому и сказано в Писании: «от семи духов, находящихся пред престолом Его» (Откр.1:4).

В. 2. Почему этот процесс назван работой Духа Божьего?

О. Потому что он относится к применению искупления, которое является особенной работой Духа Божьего «Он» – сказал Иисус о Духе, – «от Моего возьмет и возвестит вам» (Ин. 16:14).

В. 3. Насколько многообразно божественное призвание?

О. Оно состоит из двух частей: внешней, посредством Слова; и внутренней, посредством Духа Святого.

В. 4. Что собой представляет внешнее призвание посредством Слова?

О. Это свободное и ничем неограниченное приглашение, данное в диспенсации Евангелия, всем его слушателям,

ДЕЙСТВЕННОЕ ПРИЗВАНИЕ

чтобы они приняли Христа, а с Ним и спасение (см. Ис. 55:1; Откр.22:17).

В. 5. Что собой представляет внутреннее призвание посредством Духа Святого?

О. Это сопровождение внешнего призвания Духом Святым, действующим в душе человека со всякой властью и эффективностью (см. Ин. 6:45).

В. 6. Которое из этих призваний является действенным в приведении грешника ко Христу?

О. Действенным является внутреннее призвание посредством Духа, как и написано: «Дух животворит» (Ин. 6:63). Внешнее же призвание посредством Слова само по себе не является действенным, ибо сказано: «Много званых, но мало избранных» (Мтф. 22:14).

В. 7. Что имеется в виду, когда говорится, что мало избранных?

О. Под избранными подразумеваются те люди, для кого призвание было действенным. По этой причине они названы малым стадом (см. Лк. 12:32).

В. 8. Что является основной или ведущей работой Духа Святого в действенном призвании?

О. Это то, чем Он убеждает нас и позволяет нам принять Иисуса Христа, свободно предлагаемого нам через проповедь Евангелия (см. Фил. 2:13).

В. 9. Что значит принять Христа?

О. Это значит сделать, как Симеон, т.е. обнять Его руками веры, с чувством глубокого удовольствия и восхищения (см. Лк. 2:28).

В. 10. Где же происходит это принятие Христа верой?

О. В обетованиях Евангелия (см. Евр. 11:13).

В. 11. Что собой представляет Евангелие?

О. Это благая весть или радостные потоки жизни и спасения для погибших грешников человеческого рода, через Спасителя, «Который есть Христос Господь» (Лк. 2:10,11).

ДЕЙСТВЕННОЕ ПРИЗВАНИЕ

В. 12. Какое основание имеет вера, чтобы принимать Христа по обетованию Евангелия?

О. Основанием такой веры есть дар Его Отца (см. Ин. 3:16) и Его собственное предложение Самого Себя для человека в этом даре (см. Ис. 45:22).

В. 13. Может ли быть принятие или получение чего-либо без предшествующего даяния?

О. Писание говорит: «Не может человек ничего принимать на себя, если не будет дано ему с неба» (Ин. 3:27).

В. 14. Что собою представляет вера в то, что предложено человеку в Евангелии?

О. Это значит верить, что Сам Иисус Христос, вместе со Своею праведностью и со всем тем, что относится к Его спасению, предложил Самого Себя для грешников и каждому из них в отдельности (см. Прит. 8:14; Ин. 7:37).

В. 15. Когда слово Евангельской проповеди спасительно предлагается для уверовавших?

О. Когда это слово применено в душе в силе Духа Святого, в частности, как слово и голос Самого Христа, а не человека (см. 1 Фес. 1:5, и 2:13).

В. 16. Как мы можем верить в то, что этот голос, предлагающий нам спасение через проповедь Евангелия, является голосом Самого Христа, если Христос сейчас находится на небесах, а отсюда мы не слышали никакого голоса?

О. Голос Христа, записанный в Слове, более достоверен, чем сам по себе голос с небес (см. 2 Пет. 1:18,19), и это есть тот голос, на котором основывается наша вера (см. Рим. 1:16,17).

В. 17. Как предложен нам Христос в Евангелии?

О. Он предложен нам свободно, а также во всей Своей полноте (см. Откр. 22:17).

В. 18. Кому Он предложен?

О. Он предложен грешникам из человеческого рода (см. Прит. 8:4).

В. 19. Есть ли у нас какая-нибудь природная склонность

ДЕЙСТВЕННОЕ ПРИЗВАНИЕ

к тому, чтобы самому принять Евангелие?

О. Такой склонности у нас нет; только Дух Святой убеждает нас сделать это (см. 2 Кор. 5:11).

В. 20. Могут ли увещевания или доводы, взятые из обещаний и предупреждений Слова Божия, убедить кого-либо принять Христа?

О. Нет, не могут. Привлекательные слова человеческой мудрости также не могут убедить грешника; ничто меньшее, чем проявление Святого Духа, не является достаточным для того, чтобы наша вера «основывалась не на убедительных словах человеческой мудрости, но в явлении духа и силы» (1 Кор. 2:4,5).

В. 21. Есть ли у нас в нашей человеческой природе какая-либо способность к вере или к принятию Христа?

О. Такой способности у нас нет, только Дух веры делает нас способными к этому (см. 2 Кор. 4:13).

В. 22. Какие средства использует Дух Святой, чтобы убедить нас и сделать нас способными к принятию Христа?

О. Он убеждает нас в нашем грехе и духовной нищете, просветляет наш разум познанием Христа и обновляет нашу волю.

В. 23. Что является целью убеждающей работы Духа Святого или в чем Он нас обличает?

О. В нашем грехе и духовной нищете (см. Деян. 2:37).

В. 24. В каком грехе обличает нас Дух Святой?

О. И в первородном, и в лично соделанном нами (см. Мр. 7:21), особенно в грехе неверия (см. Ин. 16:9).

В. 25. В какой нищете Он нас убеждает?

О. В том, что мы потеряли общение с Богом (см. 2 Кор. 6:14,15) и пребываем под Его гневом и проклятием, как в настоящее время, так и в вечности (см. Ис. 33:14).

В. 26. Как же Дух Святой обличает нас в нашем грехе и духовной нищете?

О. Он обличает нас посредством закона, «ибо законом

ДЕЙСТВЕННОЕ ПРИЗВАНИЕ

познается грех» (Рим.3:20).

В. 27. Какое же сознание греха мы имеем посредством закона?

О. Благодаря повелениям закона мы познаем злую природу греха (см. Рим. 7:7) и благодаря предостережениям и угрозам закона мы познаем нашу вину и наказание, которое мы заслужили (Гал. 3:10).

В. 28. Каким образом Дух Святой убеждает нас в грехе с помощью закона?

О. Посредством духа рабства, который производит страх (см. Рим. 8:15).

В. 29. Все ли из тех, кто принял Христа, имеют одинаковую степень сознания своей греховности?

О. Нет, не все, ибо некоторые имеют большую, а некоторые – меньшую степень: например, сравните Павла и Лидию, в Деян. 9:6,9, и 16:14.

В. 30. Какая степень убеждения законом нужна для людей, достигших полной возрастной зрелости?

О. Такая степень, которая позволит им увидеть, что они – грешники по природе, как в сердце, так и в жизни; что они – погибшие и потерянные люди, которые находятся под проклятием закона и под гневом Божиим; и что они совершенно не в силах сами восстановить себя, поскольку они мертвы духовно и по закону (см. Рим. 7:9).

В. 31. Почему такая степень убеждения посредством закона требуется для взрослых людей?

О. Потому что иначе они бы никогда не увидели своей нужды во Христе, как в Спасителе, Который спасает от греха и от гнева Божия (см. Мтф. 9:12,13).

В. 32. Эта степень убеждения нужна, как условие нашего принятия Христом, или как ограничение, позволяющее нам верить в Него?

О. Ни то, ни другое; просто это повод, чтобы побудить нас воспользоваться привилегией свободного доступа к Нему, как и Писание говорит: «Обратись, Израиль, к Господу

ДЕЙСТВЕННОЕ ПРИЗВАНИЕ

Богу твоему; ибо ты упал от нечестия твоего» (Ос. 14:2).

В. 33. Разве некоторые люди не были глубоко убеждены в своей греховности в соответствии с законом, но никогда не испытали действительного призвания?

О. Да, были. Так, например, апостол Иуда попал в ад под тяжестью именно такого сознания (см. Мтф. 27:3-5).

В. 34. Разве просвещение нашего разума познанием Христа не является средством убеждения и возможностью принять Его?

О. Да, является, ибо «как веровать в Того, о Ком не слышали?» (Рим. 10:14).

В. 35. Что является субъектом просвещения Духа?

О. Наш разум или наше понимание, которое является глазами души, как и написано: «И просветил очи сердца вашего, дабы вы познали и. т. д.» (Еф. 1:18).

В. 36. Что же является объектом этого просвещения, или в чем Он нас просвещает?

О. Он нас просвещает в познании Христа (см. Фил. 3:8).

В. 37. Кто является автором спасающего просвещения в познании Христа?

О. Дух Святой, поэтому Он и назван «Духом премудрости и откровения к познанию Его» (Еф. 1:17).

В. 38. В каком состоянии находится наш разум прежде просвещения его Духом?

О. В великой тьме и неведении о том, «что от Духа Божия» (1 Кор. 2:14; Еф. 5:8).

В. 39. Что же есть во Христе, в чем Дух Святой просвещает наш разум для Его познания?

О. В познании Его личности, праведности, служений, полноты, и т. д. Христос говорит о Духе Святом: «Он будет свидетельствовать о Мне» (Ин.15:26).

В. 40. Какие существуют различные качества спасающего просвещения?

О. Это смирение (см. Иов. 42:5,6), освящение (см. Ин.

17:17), преображение (см. 2 Кор. 3:18) и стремление к духовному росту (см. Ос. 6:3).

В. 41. Существует ли необходимость в этом просвещении для того, чтобы принять Христа?

О. Конечно, существует, потому что без этого просвещения невозможно распознание Его несравнимого совершенства, неисчерпаемой достаточности и универсального соответствия, спасительное познание которых необходимо для надлежащего Его принятия. Писание говорит: «И будут уповать на Тебя знающие имя Твое» (Пс.9:11).

В. 42. С помощью чего Святой Дух просвещает разум познанием Христа?

О. С помощью проповеди Евангелия (см. Рим. 10:17).

В. 43. Разве обновление нашей воли не сопровождается просвещением разума?

О. Да, сопровождает, ибо когда «жезл силы Его пошлет Господь с Сиона», будет «в день силы Твоей народ Твой готов в благолепии святости» (Пс. 109:2,3).

В. 44. В чем заключается обновление воли?

О. Обновление воли проявляется в том, что в ней появляются новые склонности или желания добра и твердое отращение ко всякого рода злу (см. Иез. 36:26).

В. 45. Использует ли Святой Дух какое-либо насилие или принуждение в обновлении воли?

О. Нет, не использует, ибо Он производит желание в нас в день Его силы (см. Пс. 109:3).

В. 46. Каково природное расположение воли, прежде ее обновления?

О. Она испорчена, мятежна и упорна, исполнена вражды против Христа и пути спасения через Него (см. Ин. 5:40).

В. 47. Может ли кто-либо из людей своими силами изменить или обновить свою волю?

О. Он это может не больше, чем «Эфиоплянин переменить кожу свою и барс – пятна свои» (см. Иер. 13:23).

ДЕЙСТВЕННОЕ ПРИЗВАНИЕ

В. 48. Почему человеку необходимо обновлять свою волю, чтобы принять Христа?

О. Потому что пока это не будет сделано, воля грешника по своей природе враждебна Христу и противится Ему и не может поддерживать Его во всех Его служениях.

В. 49. В чем проявляется испорченная воля, с которой грешники приходят ко Христу, как к Пророку?

О. В самонадеянности, проистекающей из их собственной мудрости (см. Прит. 1:22), и пренебрежении наставлением (см. Прит. 26:12).

В. 50. В чем проявляется их отвержение Христа, как Священника?

О. «Ибо, не разумея праведности Божией и усиливаясь поставить собственную праведность, они не покорились праведности Божьей» (Рим. 10:3).

В. 51. Как проявляется их оппозиция Христу, как Царю?

О. В их ненависти к святости, в любви ко греху, и в том, что они говорят по отношению ко Христу: «Не хотим, чтобы Он царствовал над нами» (Лк. 19:14).

В. 52. Кто же те люди, которые действительно призваны?

О. Это все те, и только те, кто избран Богом, ибо написано: «И уверовали все, которые были предуставлены к вечной жизни» (Деян. 13:48).*)

В. 53. Чему мы можем научиться из доктрины о действительном призвании?

О. Мы можем научиться тому, что «дары и призвание Божьи непреложны» (Рим. 11:29); что «любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу» (Рим. 8:28); и что наша обязанность «поступать достойно Бога, призвавшего нас в Свое Царство и славу» (1 Фес. 2:12).

*) «Большой Катехизис», В. 68.

ВОПРОС 32. *Причастниками каких преимуществ и благословений в этой земной жизни стали те, кто действительно призван?*

ОТВЕТ: *Те, кто действительно призваны, стали в настоящей жизни причастниками оправдания, усыновления, освящения и различных других привилегий, которые сопровождают их в этой жизни или изливаются на них.*

В. 1. Какими особенными благами наслаждаются члены невидимой Церкви (или же те, кто действительно призван) посредством Христа?

О. Они наслаждаются единением и общением с Ним, в благодати и славе (см. Еф. 2:5,6).*)

В. 2. Что собой представляет общение в благодати, которое имеют со Христом члены невидимой Церкви?

О. Это их причастие к достоинству их Посредника Иисуса Христа в их оправдании, усыновлении, освящении и в чем бы то ни было еще в настоящей их жизни, что служит доказательством их единения со Христом (см. 1 Кор. 1:30).**)

В. 3. Как эти благословения связаны с действительным призванием?

О. Они связаны между собою связью, установленной вечным замыслом и советом Бога, в котором все эти благословения или привилегии соединены воедино, как и написано: «А кого Он predetermined, тех и призвал; а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил» (Рим. 8:30)

В. 4. Какая существует связь между действительным призванием и оправданием?

О. В действительном призвании грешники, будучи соединенными со Христом верой, имеют посредством этого общность с Ним в Его праведности, чтобы обрести оправдание

*) «Большой Катехизис», В. 65.

***) Там же, В. 69

(см. Фил. 3:9).

В. 5. Как усыновление связано с действенным призванием?

О. Благодаря союзу со Христом, который имеет место при действенном призвании, верующие становятся причастниками Христу, имея новое отношение к Богу, как Его Отцу; а, следовательно, во Христе и к их Отцу согласно слов Христа: «Восхожу к Отцу Моему и Отцу вашему» (Ин. 20:17) и слов апостола Павла: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа» (Еф. 1:3).

В. 6. Какое благословенное последствие такого нового отношения, которое имеет Христос, как глава тела Церкви, по отношению к Отцу?

О. Это то, что Духом усыновления мы можем называть Бога своим Отцом, по праву Иисуса Христа, нашего старшего брата, как и написано: «Потому что вы приняли Духа усыновления, Которым взываем: Авва, Отче!» (Рим. 8:15).

В. 7. Как связано действенное призвание с освящением?

О. Благодаря союзу со Христом, который имеет место в действенном призвании, верующий относится ко Христу, как Господу своей силы, своего духовного оживотворения, как своей авторитетной Главе, «Который сделался для нас ... освящением» (1 Кор. 1:30).

В. 8. Какая существует связь между действенным призванием и блаженной смертью?

О. При действенном призвании верующие соединяются со Христом таким союзом, который не может быть разрушен смертью (см. Рим. 8:38,39).

В. 9. Какая имеется связь между действенным призванием и счастливым воскресением?

О. При действенном призвании грешники соединяются со Христом, как с живой и превознесенной Главой, и поэтому их счастливое воскресение находится в полной безопасности во Христе, потому что Он «воскрес из мертвых, первенец из умерших» (1 Кор. 15:20).

ОПРАВДАНИЕ

В. 10. Как нам следует духовно возрастая, имея приятное сочетание всех этих благословений, которых через действительное призвание мы стали причастниками?

О. Нам, посредством Божьей благодати, следует использовать все средства и установления Божьего изволения, чтобы приложить все старание к тому, чтобы сделать наше призвание и избрание твердыми; имея знание о нашем оправдании и усыновлении, через освящение, мы можем иметь полную утешения перспективу блаженной смерти и славного воскресения (см. 2 Пет. 1:10,11).

* *
*

ВОПРОС 33. Что такое оправдание?

ОТВЕТ: *Оправдание – это акт дарованной нам Божьей благодати, благодаря которому Он прощает нам все наши грехи и принимает нас, сделав нас праведными в Своих глазах – и все это только благодаря праведности Христа, вмененной к нам и принятой нами исключительно одной только верой.*

В. 1. Откуда взято слово оправдание?

О. Это юридический термин, и это слово взято из лексикона человеческого правосудия, когда обвиняемый провозглашается невиновным и суд открыто освобождает его из-под стражи.

В. 2. Как же так получается, что оправдание определяется действием юрисдикции, а не внутренним изменением души?

О. Это связано с тем, что оно противоположно осуждению, которое заключается не в привнесении испорченности в человека, а в вынесении ему приговора, согласно тяжести его преступления (см. Пс. 108:7).

В. 3. Что же тогда означает оправдать человека?

О. Это не значит сделать его праведным, а провозгласить его таковым, на законном основании и согласно реше-

ОПРАВДАНИЕ

нию судьи (см. Ис. 43:9,26).

В. 4. Кто является автором или действенной причиной нашего оправдания?

О. Это Сам Бог, потому что это тот Бог, Который оправдывает (см. Рим. 8:33).

В. 5. Говоря, что Бог оправдывает человека, мы должны рассматривать участие в этом акте всей Божественной сущности или только отдельной личности Божества?

О. Бог участвует в этом акте всей Своей сущностью, а именно: в личности Отца, как Того, Кто оправдывает, в том что касается судебной власти и полномочий (см. Рим. 3:26); и в лице нашего Господа Иисуса Христа, в том, что касается осуществления или исполнения этой власти (см. Деян. 5:31).

В. 6. В каком отношении к оправданию находится Дух Святой, когда говорится, что Он оправдывает? (см. 1 Кор. 6:11).

О. Он есть Тот, Кто применяет кровь или праведность Иисуса Христа, которыми мы оправдываемся (см. Титу 3:5).

В. 7. В каком состоянии находится грешник до обретения им оправдания?

О. В состоянии греха и вины (см. Рим. 3:9), а, следовательно, под Божьим гневом и осуждением (см. Гал. 3:10).

В. 8. Как же Бог может оправдывать нечестивого безбожника?

О. Каждый избранный Богом грешник, хотя он и нечестивый безбожник сам по себе, но через единение со Христом имеет причастие к Нему в Его праведности, и на основании этого он становится оправданным, как об этом говорит Писание: «Господом будет оправдано и прославлено все племя Израилево» (Ис. 45:25).

В. 9. Почему избранные Богом грешники имеют причастие ко Христу в Его праведности на основании их единения с Ним?

О. По причине того, что их грехи были возложены на Него от вечности, Он на законном основании стал одним целым с ними, перенеся их вину на Себя и согласившись

ОПРАВДАНИЕ

заплатить за них их долг (см. Ис. 53:6), и, таким образом, через единение с Ним по вере Его совершенная жертва была вменена им, как если бы они сами это совершили (см. 2 Кор. 5:21).

В. 10. Почему оправдание названо актом?

О. Потому что подобно приговору судьи оно совершено один только раз и более не продолжается и не завершается во времени, как любой продолжительный труд (см. Втор. 25:1).

В. 11. Что является движущей причиной оправдания или что собой представляет этот акт?

О. Это акт свободной Божьей благодати, как и написано: «Получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе» (Рим. 3:24)

В. 12. Как дарованная нам Божья благодать может быть движущей причиной нашего оправдания, если оно достигается «искуплением во Христе Иисусе» (Рим. 3:24)?

О. Потому что искупление, которое сокрыто во Христе, является каналом, по которому к нам свободно изливается оправдывающая благодать.

В. 13. Что является составными частями оправдания?

О. Есть две части оправдания. С одной стороны, это та его часть, в которой Он прощает все наши грехи (см. Рим. 6:7). С другой стороны, это та часть, в которой Он принимает нас, как праведных в Его глазах (см. Еф. 1:6).

В. 14. Что такое прощение греха?

О. Это Божье освобождение грешника от осуждения закона на основании совершенного Христом удовлетворения за грех (см. Рим. 8:1).

В. 15. Почему в вышеприведенном ответе (см. ответ к вопросу 33) прощение греха стоит прежде акта принятия нас Богом праведными людьми?

О. Потому что до того, как приговор за нарушенный закон будет аннулирован прощением, невозможно, чтобы наши личности были приняты Богом или чтобы нам могло быть даровано любое благословение завета (см. Евр. 8:10-13). В этом отрывке Писания после перечисления многих дру-

ОПРАВДАНИЕ

гих великих обетований, добавлено: «Потому что Я буду милостив к неправдам их» (ст. 12), этим самым показывая нам, что прощение греха ведет к другим благословениям завета.

В. 16. Что устраняет в грехе прощение?

О. Прощение греха устраняет его вину, которая является фактической причиной или основанием того, что люди по природе своей являются чадами гнева (см. Еф. 2:3).

В. 17. Может ли вина греха когда-нибудь снова быть вмененной прощеному человеку?

О. Нет, не может, так как будучи однажды устраненной, неизбежность наказания никогда не может снова возвратиться к человеку, потому что «нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе» (Рим. 8:1).

В. 18. Могут ли будущие грехи аннулировать прежнее прощение?

О. Нет, не могут, ибо будущие грехи могут заставить Господа забрать у человека чувство прежнего прощения, но никогда не заберут самого прощения, потому что «дары и призвание Божьи непреложны» (Рим. 11:29).

В. 19. Какие грехи прощаются людям при их оправдании?

О. Прощаются все наши грехи, какими бы они не были, ибо написано: «Он прощает все беззакония твои» (Пс. 102:3).

В. 20. Как же были прощены нам прошлые и настоящие грехи?

О. Их надлежало совершенным отпущением, как написано: «И Ты снял с меня вину греха моего» (Пс. 31:5).

В. 21. А как прощены нам еще не совершенные нами грехи?

О. Мы защищены не вменением их нам в вину, как вину вечного гнева, ибо написано: «Блажен человек, которому Господь не вменит греха» (Рим. 4:8).

В. 22. Если на будущие грехи не распространяется вменение нам вины вечного гнева, то почему святые молят о прощении этих грехов, когда они их совершают?

О. Потому что вина или ответственность перед гневом Отца обусловлены совершением греха; и, таким образом, святые просят об аннулировании этой вины. Так молился Давид: «Возврати мне радость спасения Твоего» (Пс. 50:14).

В. 23. Является ли покаяние условием прощения?

О. Нет, не является, потому что это сделало бы наши дела причиной нашего оправдания перед Богом, что противоречит Писанию, которое говорит нам, что «человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа» (Гал. 2:16).

В. 24. Как вы докажете, что покаяние не имеет такого же самого значения в нашем оправдании, что и вера?

О. На основании того, что в Писании часто говорится, что мы оправданы верой, но нигде не сказано, что мы оправданы покаянием.

В. 25. Разве это не подтверждено в нашем исповедании, «что покаяние весьма необходимо грешникам, и никто не может рассчитывать на прощение без него?»^{*)}

О. Сказанное в исповедании означает, что покаяние нераздельно сопутствует прощению, так что каждый прощенный человек не остается нераскаянным (см. 2 Цар. 12:13; Мтф. 26:75).

В. 26. Если никто не может ожидать прощения, если у него нет покаяния, то не следует ли из этого, что покаяние является условием прощения?

О. Совсем нет; потому что покаяние, по крайней мере, не может быть средством для получения прощения, оно никогда не может быть ни его условием, ни даже малейшей причиной, вызывающей его.^{**)}

В. 27. Как же так получается, что покаяние даже в самой малой степени не содействует получению прощения?

^{*)} «Исповедание веры», гл. 15, §3.

^{**)} Там же, гл. 15, § 3. «Покаяние не является даже малейшим удовлетворением за грех или причиной его прощения».

ОПРАВДАНИЕ

О. Это очевидным образом следует из того, что вера – это единственный инструмент для принятия Христа и Его праведности, без принятия которых не может быть прощения, ибо Христос сказал: «Если не уверуете, что это Я, то умрете в грехах ваших» (Ин. 8:24).

В. 28. Делает ли Бог еще что-то в нашем оправдании, кроме свободного прощения всех наших грехов?

О. Да, делает. Более того, Он принимает нас праведными в Его собственных глазах (см. Еф. 1:6).

В. 29. Почему принятие нас Богом, как праведных людей, связано с полученным прощением при оправдании?

О. Потому что хотя среди людей преступник и может быть прощен, но он не может быть провозглашен праведным и не может получить их благорасположения. Но у Бога не так: тем, кому Он прощает, Он вменяет праведность в Своих собственных глазах, и принимает их под Свое вечное покровительство (см. Рим. 5:8-10).

В. 30. Как может святой и праведный Бог, суды Которого истинны, принимать грешников праведными без их совершенной праведности?

О. Он принимает их праведными только из-за праведности Христа, которая совершенна и становится, на самом деле, их собственной праведностью через веру (см. Иер. 23:6; Ис. 45:24).

В. 31. По какому праву праведность Поручителя – Христа становится их собственной праведностью?

О. По праву свободно полученного дара, который они приняли, и по праву их общности со Христом.

В. 32. Каким образом она становится их собственной по праву полученного дара?

О. На основании того, что в Евангелии праведность Христа была провозглашена Божьим даром грешникам; эта праведность, собственно говоря, провозглашается и принимается человеком посредством веры, именуясь, таким образом, даром праведности (см. Рим. 5:17).

В. 33. Каким образом совершенная праведность Христа-Поручителя становится их собственной по праву их общности со Христом?

О. На основании того, что грешники, будучи соединены с Ним верою, имеют, таким образом, общность с Ним, т.е. общий с Ним интерес в Его праведности (см. Фил. 3:9).

В. 34. Когда же именно, в соответствии с Божественной истиной, Бог принимает нас праведными в Своих собственных глазах?

О. Тогда, когда совершенная праведность Христа-Поручителя уже фактически считается нашей и мы становимся праведными от Бога в Нем (см. 2 Кор. 5:21). Только на основании этого, и ни на каком другом, мы приняты, как праведные, Богом; праведность Бога пребывает на всех, кто верует (см. Рим. 3:22).

В. 35. Какова причина нашего оправдания, т.е. на каком основании мы оправданы?

О. Мы оправданы только праведностью Христа, поскольку сказано: «Господь – оправдание наше» (Иер. 23:6).

В. 36. В чем состоит праведность Христа?

О. В святости Его человеческой природы, в Его праведной жизни и в Его заместительной смерти, удовлетворяющей требованиям Бога.*)

В. 37. Может ли закон или Божье правосудие настичь человека, который находится под покровом совершенной праведности Поручителя Христа?

О. Никак; ведь написано: «Кто будет обвинять избранных Божиих? Христос (Иисус) умер, но и воскрес» (Рим. 8:33,34).

В. 38. Достаточно ли для нашего оправдания праведности Христа?

О. Да, достаточно – по причине бесконечного достоинства Его личности; ибо хотя Он «принял образ раба, сде-

*) Смотрите объяснения в В. 20, названном «Завет благодати».

ОПРАВДАНИЕ

лавшись подобным человекам и по виду став, как человек Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу» (Фил. 2:6,7).

В. 39. Как обычно подразделяется праведность Христа?

О. На Его активное и пассивное послушание Отцу.

В. 40. Что собой представляет Его активное послушание?

О. Святость Его природы и праведность Его жизни в полном и совершенном подчинении всему закону, без малейшего нарушения, как в отдельных его повелениях, так и в степени послушания, послушания до самого конца (см. Мтф. 5:17,18).

В. 41. Что собой представляет Его пассивное послушание?

О. Его жертва умиловления за грех, перенесение Им бесконечного по своей сущности наказания и проклятия, возложенного на Него в Его смерти (см. Гал. 3:13) для полного возмещения ущерба от оскорбления, причиненного чести вечного Бога всеми грехами избранного человечества (см. Еф. 5:2).

В. 42. Почему Его заместительная смерть, также как и Его праведная жизнь, были названы актами послушания? (см. Фил. 2:8).

О. Потому что Его страдания и смерть были абсолютно добровольными и в самой совершенной степени подчинены заповеди, полученной Им от Отца (см. Ин. 10:18).

В. 43. Что является законной причиной нашего оправдания, или на основании чего праведность Христа стала нашей праведностью?

О. Она вменена нам (см. Рим. 4:6).

В. 44. Что означает вменение нам праведности Христа?

О. Это означает, что Бог засчитал или приписал нам ее, как будто мы сами были послушными закону, сами собой удовлетворили требование Божественного правосудия, и что Он поступает с нами соответственно этому (см. Рим. 4:4; 8:4; 2 Кор. 5:21).

ОПРАВДАНИЕ

В. 45. На какой почве или на каком основании вменена нам праведность Христа?

О. Она вменена нам на основании того, что Он предназначил нас к этому от вечности, и на основании нашего единения с Ним во времени (см. Ис. 53:5).

В. 46. В чем состоит необходимость вменения нам пассивного послушания Христа?

О. Без вменения нам этого послушания мы не можем иметь законной защиты от вечной смерти (см. Рим. 5:9).

В. 47. В чем состоит необходимость вменения нам активного послушания Христа?

О. Без вменения этого послушания мы не можем иметь законного права на вечную жизнь (см. Рим. 6:23).

В. 48. Если Христос, как человек, был послушен закону для Себя, то как Его активное послушание может быть вменено нам?

О. Хотя рассматриваемая абстрактно человеческая природа Христа была как бы творением, но она никогда не существовала сама по себе, а в личности Сына Божьего, и действия послушания, совершенные ею, никогда нельзя считать просто человеческими, но они являются действиями Того, Кто есть Богочеловек – они являются делами Посредника; а, следовательно, дела Его послушания относятся не к Нему, а к нам (см. Гал. 4:4,5).

В. 49. Если активное послушание Христа вменено нам, то не значит ли это, что мы сами свободны от всякого обязательства стремиться к послушанию закону?

О. Мы освобождены от обязательства стремиться к послушанию закону, как завету дел, но не свободны от повиновения ему, как правилу жизни (см. Гал. 2:19).

В. 50. Вменена ли нам сама праведность Христа или только ее последствие?

О. Так же как вина первого греха Адама перешла на все его потомство, вследствие чего все люди подпали под осуждение Божьего правосудия, так и праведность Христа вме-

ОПРАВДАНИЕ

нена всему Его духовному семени, благодаря чему свободный дар праведности дается им всем к оправданию жизни (см. Рим. 5:18).

В. 51. Какая существует разница между вменением наших грехов Христу и вменением нам Его праведности?

О. Наши грехи были вменены Христу, как нашему Поручителю, только на некоторое время, чтобы Он смог их удалить от нас; а Его праведность вменена нам, чтобы пребывать на нас всегда; поэтому она и названа бесконечной праведностью (см. Дан. 9:24).

В. 52. Почему о нас сказано, что мы прощены и приняты Богом только из-за праведности Христа?

О. Потому что грешник не имеет никакого другого оправдания перед Богом для обретения прощения и для принятия его Богом, кроме того что Христос исполнил все и имеет совершенную праведность, как единственное условие завета с Ним (см. Ис. 45:24).

В. 53. Что способствует нашему оправданию?

О. Есть две содействующие причины, а именно: внешняя и внутренняя.

В. 54. Что является внешней содействующей причиной нашего оправдания?

О. Евангелие, потому что в нем открывается праведность Бога, и через Евангелие она предлагается нам, как свободный дар от Бога (см. Рим. 1:17, 5:17, и 10:8).

В. 55. Что является внутренней содействующей причиной нашего оправдания?

О. Вера (см. Рим. 10:10).

В. 56. Почему вера является действующим орудием в нашем оправдании?

О. Чтобы показать нам, что наше оправдание осуществляется полностью по благодати; природой веры является свободное принятие дара праведности, без денег и цены, как и написано: «Итак по вере, чтобы было по милости» (Рим. 4:16).

В. 57. В таком случае, в чем заключается содействие веры в нашем оправдании?

О. Она, просто, является рукой, принимающей и применяющей праведность Христа, посредством которой мы и оправданы.^{*)}

В. 58. Вменяется ли грешнику благодатный дар веры или любое другое ее благодатное действие для обретения им оправдания?

О. Нет, не вменяется, ибо написано: «Не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность» (Рим. 4:5).

В. 59. В чем состоит разница между спасающей и оправдывающей верой?

О. Спасающая вера принимает Христа и основывается на Христе во всех Его служениях, как написано: «Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением» (1 Кор. 1:30); а оправдывающая вера принимает Христа и основывается на Нем, главным образом, в Его священническом служении, ради прощения грехов и принятия Богом, на основании Его достойной награды праведности, как и написано: «И найдись в Нем не со своей праведностью, которая от закона, но с тою, которая через веру во Христа, с праведностью от Бога по вере» (Фил. 3:9).

В. 60. Почему праведность Христа принимается только верой?

О. Для того, чтобы наши дела, которые имеются у нас в большей или меньшей степени, были полностью исключены из нашего оправдания, как и написано: «Ибо мы призна-

^{*)} «Большой Катехизис», В. 79: «Вера оправдывает грешника в глазах Бога, а не какие-то другие благодатные дары, которые всегда сопровождают ее, или добрые дела, являющиеся ее плодами (Гал. 3:11); не благодать веры или любое другое действие, исходящее от нее, которое было дано ему для оправдания (Рим. 4:5); но только потому, что она является орудием, которым он принимает и применяет Христа и Его праведность (Ин. 1:12).»

ОПРАВДАНИЕ

ем, что человек оправдывается верой, независимо от дел закона» (Рим. 3:28).

В. 61. Если добрые дела не влияют на наше оправдание, то какая польза от них оправданным?

О. Хотя они не могут нас оправдать перед Богом, однако, они являются добрыми «свидетельствами» нашего оправдания, являясь плодами живой и истинной веры (см. Иак. 2:18); они «украшают исповедание Евангелия (см. Титу 2:11,12); заграждают уста противников (см. 1 Пет. 2:15); и прославляют Бога (см. Ин. 15:8)».*)

В. 62. Если нас оправдывает принятие Христовой праведности верой, то разве вера не является оправдывающим делом?

О. Совсем не принятие или любое другое действие веры оправдывает нас, но нас оправдывает принятая нами праведность Христа (см. Рим. 3:22); праведность Христа – это не рука, которая ухаживает за нами, а пища, которую мы берем рукой.

В. 63. Если мы оправдываемся только верой, то почему в Иак.2:24 сказано: «Видите ли, что человек оправдывается делами, а не верою только»?

О. Дела, о которых идет речь в этом стихе, относятся к подтверждению реальности нашей веры перед людьми, а не являются нашим оправданием перед Богом.

В. 64. Когда же Бог оправдывает безбожника?

О. «Хотя Бог от вечности определил оправдать всех избранных», но, вместе с тем, «они не оправданы, в действительности, до тех пор, пока в надлежащее время Святой Дух не приложит их ко Христу», и не даст им Своей праведности (см. Титу 3:5-7).**)

В. 65. Как же оправдывались верующие Ветхого Завета?

О. «Их оправдание, во всех отношениях, было таким же,

*) «Исповедание веры», гл. 16, § 2.

***) Там же, гл. 11, § 4

как и оправдание верующих во времена Нового Завета» (см. Гал. 3:9; Евр. 13:8).*)

В. 66. Чему мы можем научиться из этой важной доктрины об оправдании?

О. Эта доктрина научает нас, что у творения забраны все основания для гордости и хвастовства (см. Рим. 3:27); что сама по себе наша вера основана на совершенной праведности Поручителя и это является торжественным провозглашением нашей скудости и наготы; а, следовательно, нашим долгом является единственно прославление Иисуса Христа, как и написано: «Только у Господа правда и сила» (Ис. 45:24).

* *
*

ВОПРОС 34. Что такое усыновление?

ОТВЕТ: *Усыновление является действием свободной Божьей благодати, которой мы приняты в число сынов Божьих и имеем право на все их привилегии.*

В. 1. Что означает слово «усыновление» среди людей?

О. Оно означает принятие чужого человека в семью и, соответственно, оно означает такое отношение к нему, как будто он является родным ребенком или наследником.

В. 2. Какая разница между усыновлением, которое является действием Бога, и усыновлением – действием людей?

О. Люди, обычно, усыновляют только одного человека в члены своей семьи и делают свой выбор, основываясь на привлекательных качествах или характеристиках, которые они замечают в усыновляемом; а Бог усыновляет многих в Свою семью и принимает их не на основании каких либо их похвальных особенностей, а просто по своей свободной и незаслуженной ими любви (см. Еф. 1:5).

В. 3. О скольких видах усыновления говорит Писание?

*) «Исповедание веры», гл. 11, § 6

УСЫНОВЛЕНИЕ

О. О двух, а именно: общем и индивидуальном.

В. 4. Что подразумевается под общим усыновлением?

О. Это привлечение некоего бесконечно большого количества людей в видимую Церковь и дарование им всех привилегий, связанных с этим (см. Рим. 9:4).

В. 5. Есть ли какая внешняя печать или знак общего усыновления?

О. Это – Крещение, которое совершается вместо обрезания в Ветхом Завете (см. Еф. 4:5).

В. 6. Что подразумевается под индивидуальным усыновлением?

О. Это суверенный и свободный перевод грешника из адской семьи, т.е. семьи сатаны, в небесную семью или в дом Божий (см. Еф. 2:19) с присвоением им всех привилегий сынов Божиих (см. 1 Ин. 3:1).

В. 7. Чьим действием и чьей властью совершается этот перевод?

О. Действием и властью Бога – т.е. Отца, Сына и Святого Духа.

В. 8. В чем заключается действие Отца в этом акте?

О. Он «предопределил усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей» (Еф. 1:5).

В. 9. В чем заключается действие Сына в индивидуальном усыновлении?

О. В результате приобретения Христом грешника ценой Своей крови, Он, действительно, дает грешнику власть, право или привилегию стать дитем Божиим в день своего уверования (см. Ин. 1:12).

В. 10. В чем заключается действие Святого Духа?

О. Он приходит во имя Христа, берет человека в Свое владение и пребывает в нем, как Дух усыновления, научающий его взывать: «Авва, Отче» (см. Рим. 8:15).

В. 11. Почему перевод грешника в Божью семью называется актом?

УСЫНОВЛЕНИЕ

О. Потому что он совершен однажды (см. Иер. 3:19).

В. 12. Почему этот акт назван действием свободной Божьей благодати?

О. Потому что усыновление любого человека в семью Бога всецело исходит из Его свободной любви и благоволения (см. Еф. 1:5), потому что все люди были несчастными, жалкими, бедными, слепыми и нагими (см. Откр. 3:17).

В. 13. Какая разница между добрыми Ангелами, которые названы сынами Бога (см. Иов. 38:7), и верующими, которые названы так же (см. 1 Ин. 3:1) ?

О. Добрые Ангелы названы сынами Бога, потому что они были сотворены Им непосредственно; а верующие так названы потому, что они усыновлены Им в Его семью (см. Рим. 8:15).

В. 14. Почему, когда говорится о нашем усыновлении, то говорится, что мы приняты в число сынов Божьих?

О. Потому что семья Божья среди остальных людей состоит из определенного огромного количества мужчин и женщин, которое не может быть ни увеличено, ни уменьшено (см. Ин. 17:2, 9, 12, и 6:39).

В. 15. С помощью чего или посредством чего Бог принимает людей в Свою семью?

О. С помощью и посредством веры, ибо написано: «Все вы сыны Божьи по вере во Христа Иисуса» (Гал. 3:26).

В. 16. Какая существует связь между верой во Христа и тем фактом, что мы являемся детьми Божьими?

О. Вера соединяет нас со Христом, покорно принимая искупление, которое Он приобрел, как достойную причину нашего усыновления, как и написано: «Бог послал Сына Своего чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление» (Гал. 4:4, 5).

В. 17. Поскольку усыновление является актом перевода человека из семьи сатаны в семью Бога, то кому было сообщено об этом?

УСЫНОВЛЕНИЕ

О. Это открыто небесным Ангелам, а иногда и самим усыновленным.

В. 18. Как это открыто небесным Ангелам?

О. Возможно, что это было сообщено им прямым Божиим откровением, ибо написано: «Так бывает радость у Ангелов Божиих и об одном грешнике кающемся» (Лк. 15:10).

В. 19. Как это открыто самим усыновленным?

О. Писание говорит: «Этот самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы – дети Божьи» (Рим. 8:16).

В. 20. Есть ли какая-то информация об этом сатане?

О. Нет; но он не может не знать, когда у него отнимается его собственность и освобождается его законный пленник (см. Мр. 9:26).

В. 21. Меняется ли имя грешного человека, который, через усыновление, входит в небесную семью?

О. Да, меняется, так же как имя жены погружается в имя ее мужа, так и бывшее имя усыновленного человека погружается в новое имя Христово, как и написано: «И напишу на нем имя Мое новое» (Откр. 3:12).

В. 22. Каково прошлое и какое настоящее имя усыновленных детей Божиих?

О. Их прошлое имя было – «странники и пришельцы» (см. 1 Пет. 2:11), а настоящее – «сограждане святым и свои Богу» (Еф. 2:19); их прошлое имя было – виновные и осужденные; их настоящее имя – «Господь оправдание наше» (Иер. 33:16); их прошлое имя определяло их, что они «были без Христа не имели надежды и были безбожники в мире» (Еф. 2:12); их настоящее имя – «Иегова шамма – Господь здесь» (Иез. 48:35).

В. 23. Почему имя Христа, которое написано на них, названо Его новым именем?

О. Потому что это то имя, которое не ветшает и которое не может исчезнуть (см. Евр. 8:13).

В. 24. Как же они получают это имя?

О. Когда Христос дает им белый камень прощения, в

УСЫНОВЛЕНИЕ

тот же самый момент Он дает им на этом камне новое имя сынов Божьих; этого имени «никто не знает, кроме того, кто получает» (см. Откр. 2:17).

В. 25. Какие привилегии принимают на себя сыны Божьи?

О. В числе других привилегий они получают великое достоинство; славную свободу; звание наследников всего; дерзновение на то, чтобы им иметь доступ к Богу, как Отцу; и Его отцовское дисциплинирование, или исправление.*)

В. 26. В чем заключается самое великое достоинство или честь, которой они удостоены?

О. Они удостоены чести быть «царями и священниками Богу» (Откр. 1:6), или «царственным священством» (1 Пет. 2:9), чтобы праздновать свою Пасху, совершенную для них во Христе (см. 1 Кор. 5:7).

В. 27. В чем состоит «свобода славы детей Божьих», упоминаемая в Рим.8:21?

О. Она состоит не только в свободе от вины и власти греха, от проклятия закона, тирании сатаны, и жала смерти (см. Ин. 8:36); но и в сыновьем и благочестивом послушании, исходящим из принципа веры и любви, вложенном в душу человека (см. Гал. 5:6).

В. 28. На каком основании им дано звание наследников?

О. На основании их принадлежности Христу: «Если же вы Христовы, то вы семья Авраамово и по обетованию наследники» (Гал. 3:29).

В. 29. Что же это за наследство, о котором говорится, что усыновленные дети Божьи его наследуют «согласно обетованию»?

О. Они – наследники «праведности по вере» (Евр. 11:7); «наследники благодатной жизни» (1 Пет. 3:7); «наследники спасения» (Евр. 1:14); и, что включает всех, они «наследники Божии, сонаследники же Христу» (Рим. 8:17).

В. 30. Что включает в себя дерзновение иметь доступ к

*) «Исповедание веры», гл. 12.

УСЫНОВЛЕНИЕ

Богу, как своему Отцу?

О. Твердое убеждение в силе, любви и верности Божьих обетований (см. Рим. 4:20, 21) и уверенное ожидание утешения, которое Он пошлет им, как написано: «И вот, какое дерзновение мы имеем к Нему, что когда просим чего по воле Его, Он слушает нас» (1 Ин. 5:14).

В. 31. На чем основывается это дерзновение?

О. На праведности Христовой, которую мы принимаем верой (см. Пс. 83:10), и на Его всеобъемлющем ходатайстве за завесой Небес (см. 1 Ин. 2:1).

В. 32. Почему Бог наказывает Своих усыновленных детей?

О. Потому что Он любит их, как и написано: «Ибо кого Бог любит, того и наказывает» (Евр. 12:6).

В. 33. Как же Он их наказывает?

О. Иногда жезлом внешних горестей разного рода (см. Пс. 33:20), а иногда – жезлом оставленности (см. Пс. 29:8).

В. 34. Для чего Он наказывает их?

О. Ради их блага, чтобы они могли «иметь участие в святости Его» (Евр. 12:10).

В. 35. Как должны себя вести дети, когда их наказывает Отец?

О. Они должны «не пренебрегать наказания Господня, и не унывать, когда Он обличает» (Евр. 12:5).

В. 36. Каковы признаки, характеризующие усыновленных детей Бога?

О. Они подобны своему Отцу (см. 1 Ин. 3:2); они знают голос Отца (см. Ин. 10:4); они радуются, находясь в присутствии своего Отца (см. Рим. 8:15); их сильно волнует Его отсутствие (см. Иов. 23:3); и из-за любви к Нему, которая у них родилась, у них есть огромная любовь ко всем тем, кто рождены от Него (см. 1 Ин. 5:1).

ВОПРОС 35. Что такое освящение?

ОТВЕТ: *Освящение - это действие Божьей свободной благодати, которой мы обновлены в образ целостного человека, по образу Бога, и становимся способными все более и более умирать для греха и жить в праведности.*

В. 1. Что значит быть освященным?

О. Это означает сделаться праведной святой личностью, отделенной для святого употребления (см. 1 Фес. 5:23).

В. 2. Может ли какой-либо грешник освятить сам себя?

О. Нет; мы можем испортить себя, но не освятить (см. Иов. 14:4).

В. 3. Чьей работой является освящение?

О. Это особенная работа Духа Божьего (см. 2 Фес. 2:13).

В. 4. Заслуживает ли кто-то из грешных людей, чтобы Бог их освятил?

О. Нет, не заслуживает, ибо нет никого, кто бы заслужил чего-то у Бога, но все заслужили быть оставленными на вечное наказание в своих грехах и растлении, потому что «все уклонились, сделались равно непотребными; нет делающего добро, нет ни одного» (Пс. 13:3; Рим. 3:10-13).

В. 5. Что побуждает Бога освящать грешника?

О. Его собственная свободная благодать и благоволение (см. Фил. 2:13).

В. 6. Разве оправдание, усыновление и освящение нераздельно не связаны друг с другом?

О. Да, связаны, ибо те, кто освящены, они оправданы и усыновлены; и те, которые оправданы и усыновлены, они освящены и прославлены (см. Рим. 8:30).

В. 7. В каких отношениях оправдание и освящение нераздельно связаны и соединены друг с другом?

О. Они соединены решением Бога (см. Рим. 8:30); обещанием Бога (см. Пс. 109:4); целью, ради которой Христос претерпел смерть (см. Титу 2:14); служениями Христа (см. 1 Кор. 1:30); призывом и предложением Евангелия (см. 2 Тим.

ОСВЯЩЕНИЕ

1:9; 1 Фес. 4:7); и опытом всех верующих (см. Фил. 3:8,12).

В. 8. Хотя оправдание и освящение нераздельно соединены вместе, разве они не должны быть тщательно разграничены?

О. Да, смешение оправдания и освящения является основанием для многих заблуждений как в учении, так и на практике; а отсутствие четкого понимания разницы между ними приводит к подавленному унылому состоянию верующего в его жизни, в то время как ясное понимание различия может освободить его от этой тяжести (см. Ин. 8:32).

В. 9. Чем отличаются друг от друга оправдание и освящение?

О. Они отличаются во многих отношениях и, в частности, в том, что касается их основания, характера их действия, их формы, их свойств, объекту их действия, порядка их появления во времени, широты их действия, их составляющих, их проявлений, их отношения к закону, их отношения к служениям Христа и их пользы, которую они приносят верующим.

В. 10. В чем состоит их разница в том, что касается их основания?

О. Основание оправдания – праведность Христа; а основание освящения – полученная нами полнота Христа, или данная нам от Него благодать, благодаря которой мы получаем полноту Христа «и благодать на благодать» (Ин. 1:16).

В. 11. Как они отличаются в том, что касается характера их действия?

О. Оправдание производит относительное изменение человека, а освящение – его реальное изменение. Оправдание изменяет положение человека, а освящение изменяет сердце и жизнь (см. Иез. 36:26).

В. 12. Как они отличаются в том, что касается формы или способа их принятия?

О. Оправдание осуществляется посредством вменения нам праведности Христа; освящение – посредством внедре-

ния Его благодати в нас.

В. 13. Как они отличаются по своим свойствам?

О. Оправдание является завершенным и совершенным актом изначально, а освящение достигается нами постепенно, от меньшего к большему, пока душа не созреет для Божьей славы. Праведность оправдания определенно и надлежащим образом заслуживает похвалы, будучи праведностью Бога, благодаря которой закон не только исполнен, но и усилен. А праведность освящения не такова, будучи только праведностью греховного создания, несовершенного в своих проявлениях. Оправдание одинаково для каждого верующего, но не все одинаково освящены. Таким образом, в семье Бога есть маленькие дети (см. 1 Ин. 2:12), а в саду Его есть деревья разной толщины и вышины (см. Пс. 91:13, сравните с Зах. 1:8).

В. 14. Как они отличаются по объекту их действия?

О. Сам Христос, а не верующий, является предметом нашей оправдывающей праведности; она своей сущностью неотъемлемо находится в Нем, а Он представляет ее совершенной для нас. Но объектом праведности освящения является сам верующий. Оно насаждается в нем, как его новая природа, в то время как оправдывающая праведность не находится в нем, как его природа, а на нем, как одежда; и поэтому сказано, что она на всех, кто веруют (см. Рим. 3:22).

В. 15. Как они отличаются по порядку их появления во времени?

О. Хотя в том, что касается времени, они одновременны; однако, в том, что касается их природы, оправдание предшествует освящению, как причина предшествует следствию, или как огонь предшествует свету и теплу.

В. 16. Как они отличаются в том, что касается пределов широты их действия?

О. Хотя оправдание касается всей личности человека, однако оно мгновенно ограничивается совестью, представителем Бога, очищающим человека от мертвых дел и восста-

ОСВЯЩЕНИЕ

навливающим его мир с Богом через окропление кровью Христа. Ничто не может дать истинного спокойствия совести, кроме того что полностью удовлетворяет требованиям справедливости; но посредством освящения мы обновляемся полностью, целиком (см. Еф. 4:23, 24).

В. 17. Как они отличаются в том, что касается их составляющих?

О. Главные составные части оправдания – благодать и любовь Бога к нам, проявленные в прощении и принятии нас во Христе, в то время как главные составные части освящения – наша благодарность и любовь к Богу, проистекающие из Его любви к нам и проявляющиеся в нашем послушании и хранении Его заповедей, силой Духа Святого, как и написано: «Вложу внутрь вас дух Мой и сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих» (Иез. 36:27).

В. 18. Как они отличаются в том, что касается их проявлений?

О. Оправдание становится очевидным посредством нашего освящения, потому что никто не может сделать безошибочное заключение об оправдании человека посредством праведности Христа, если он не научается святости и не стонет под тяжестью греха и смерти. Однако, освящение не может быть подтверждено нашим оправданием, которое является скрытым, как бы подземным, корнем святости и никак не проявляет себя, кроме как в живых действиях оправдывающей веры и многообразной благодати Божьей, являющихся внешними ветвями нашего освящения; иногда верующий различает их внутри самого себя, а иногда другие видят это в его делах (см. Иак. 2:18).

В. 19. Как они отличаются в их отношении к закону?

О. Оправдание относится к закону, как к завету, и освобождает душу от него (см. Рим. 7:4); освящение рассматривает закон, как свое правило, и заставляет душу дышать покорностью ему и находить удовольствие в нем своим внутренним человеком (см. Рим. 7:22). Таким образом, оправда-

ние – это судебное решение, освобождающее нас от вины закона; освящение – это духовное изменение, приводящее нас в соответствие с требованиями закона.

В. 20. Как они отличаются в их отношении к служениям Христа?

О. Оправдание проистекает и основывается на священническом служении Христа, посредством которого Он , как наш Поручитель, удовлетворил требования закона и справедливости. Однако, освящение следует из Его служения, как Царя, посредством которого Он подчиняет нас Своему послушанию и пишет Свой закон на наших сердцах (см. Иер. 31:33).

В. 21. Как они отличаются в том, что касается пользы, которую они приносят верующим?

О. Оправдание дает нам небесное звание и вечную жизнь; освящение дает нам соответствие этому званию. Оправдание – это акт Бога, провозглашающий наши личности праведными во Христе и снимающий с нас вину греха; освящение – это работа Духа, очищающая нашу природу и убирающая с нас грязь греха. Посредством оправдания мы получили благоволение Бога, а посредством освящения мы украшены образом Бога.

В. 22. Как может быть разграничена работа освящения?

О. Она может быть разграничена на освящение, полученное при возрождении, и фактическое освящение.

В. 23. Что может быть названо освящением, полученным при возрождении?

О. Это есть то освящение, посредством чего мы обновлены в целостного человека, созданного по образу Бога, и, таким образом, посредством чего произведено обновление нашей природы (см. Еф. 4:24).

В. 24. Может ли кто-то, не имея обновленной природы, иметь освященную жизнь?

О. Нет, не может, поскольку худое дерево не может приносить добрые плоды (см. Мтф. 7:18).

ОСВЯЩЕНИЕ

В. 25. Что следует понимать под целостным человеком, который должен быть обновлен?

О. Целостный человек – это и душа, и тело со всеми силами первой и со всеми членами второго (см. 2 Кор.7:1; 1 Фес. 5:23).

В. 26. Какая существует разница между обновлением всего человека в освящении и обновлением, упомянутом в действенном призвании?

О. Обновление в действенном призвании – только начало, а обновление в освящении переходит от одной степени к другой до достижения совершенной славы (см. Фил. 1:6); там, в действенном призвании, сеется семя благодати – здесь в освящении оно поливается для того, чтобы оно могло расти; там в призвании, новая природа внедряется (см. Ин. 1:13) – здесь, в освящении, наша природа укрепляется для упражнений в добрых делах (см. Еф. 2:10).

В. 27. По чьему образу обновляется весь человек?

О. Он обновляется по образу Божьему, состоящему из познания, праведности, и святости (см. Кол. 3:10; Еф. 4:24).

В. 28. Чей образ мы носим до обновления всего нашего человека?

О. Мы носим образ первого Адама, имевшего, после его падения, испорченную природу (см. Быт. 5:3).

В. 29. Может ли кто-то быть обновлен в целостного человека без единения со вторым Адамом?

О. Нет, не может, поскольку мы не можем быть освящены, кроме как через веру, которая соединяет нас со Христом (см. Деян. 15:9, и 26:18). Апостол Павел пишет: «Освящены во Христе Иисусе» (1 Кор. 1:2).

В. 30. Хотя верующий человек обновляется в целостного человека, однако каждая ли из частей нового творения полностью обновлена?

О. Два противоположных принципа – благодать и испорченность – присутствуют в освященном человеке вместе, так что в каждой отдельной части человека, где есть один из

ОСВЯЩЕНИЕ

них, другой также присутствует рядом; таким образом, то, что мы имеем в результате благодатной работы освящения, совершаемой в нас, является таковым лишь отчасти, т.е. несовершенным (см. 1 Кор. 13:9, 10).

В. 31. Каковы тенденции освящения, полученного нами при возрождении?

О. Его тенденции заключаются в нашем фактическом освящении (см. Еф. 2:10).

В. 32. В чем состоит фактическое освящение христианина?

О. В обретении способности все больше и больше умирать для греха и жить для праведности (см. Рим. 6:4, 6).

В. 33. В чем освящение, полученное нами при возрождении, отличается от фактического освящения?

О. Первое указывает на обновление нашей природы; второе – на обновление нашей жизни; первое – на наш характер и склонности; а второе – на упражнения в благодати, работающей внутри в нашем сердце, и внешне – в нашем хождении (см. Еф. 2:10).

В. 34. Каковы составные части фактического освящения и как они называются?

О. Умерщвление плоти или смерть для греха; и возрождение или жизнь для праведности.

В. 35. Может ли кто-то умереть для греха и жить для праведности, если эта способность не дана ему посредством благодати?

О. Нет, не может, ибо Писание говорит: «Не потому, чтобы мы сами способны были что от себя, как бы от себя, но способность наша от Бога» (2 Кор. 3:5). Сила благодати, полученная при возрождении, не будет достаточной без действительной помощи Духа Святого.

В. 36. Каким образом Божья благодать дает нам способность умирать для греха и жить для праведности?

О. Она дает нам эту способность все больше и больше (см. 1 Фес. 4:1), т.е., мало помалу, постепенно, ибо написано:

ОСВЯЩЕНИЕ

«Стезя праведных – как светило лучезарное, которое более и более светлеет до полного дня» (Прит. 4:18); и еще: «Приходят от силы в силу» (Пс. 83:8).

В. 37. Проходит ли работа нашего фактического освящения постоянно, без перерывов?

О. Освящаемая личность является объектом отступничества и греховного растления, однако Бог никогда не убирает полностью Своей руки от того доброго дела, которое Он начал совершать в нас, но Он и наше отступление использует для блага, для возрастания в освящении (см. Ос. 14:4, 7).

В. 38. Почему фактическое освящение не достигает совершенства в этой жизни, а в Божьих людях все еще остается испорченность?

О. Чтобы они на опыте познали силу греха, необходимость умерщвляющей нашу плоть благодати и обилие прощающей благодати (см. 2 Кор. 12:7-9); и чтобы научить их упражняться в молитве и смирении, в вере и надежде для избавления от тела греха и смерти, через Иисуса Христа (см. Рим. 7:24, 25).

В. 39. Что значит умереть для греха?

О. Это означает иметь силу греха в нашей природе, но настолько ослабленную, чтобы не повиноваться ему, а ненавидеть его всем сердцем и воздерживаться от него в своей жизни (см. Рим. 6:6).

В. 40. Что значит жить для праведности?

О. Это значит иметь настолько оживотворенную силой Божьей благодати природу, чтобы любить заповеди праведности и повиноваться им в нашей жизни (см. Рим. 6:13).

В. 41. Из какого источника проистекают смерть для греха и жизнь для праведности?

О. Они проистекают из той силы, которая имеется в смерти и воскресении Христа, чтобы передать эту силу Его мистическим членам, которые послушны Ему, ибо Писание говорит: «Как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни. Ибо если мы соединены

с Ним подобием смерти Его, то должны быть соединены и подобием воскресения» (Рим. 6:4, 5).

В. 42. Почему смерть и воскресение Христа имеют такую уподобляющую нас Христу силу?

О. Потому что Он умер за всех людей и воскрес, как общественная личность (см. Еф. 2:5, 6) и Своею смертью заслужил это уподобление или формирование Своих мистических членов, чтобы они соответствовали Его собственному образу (см. Фил. 3:10).

В. 43. В чем состоит превосходство освящения?

О. Освящение – это цель и замысел нашего избрания (см. Еф. 1:4); нашего действительного призвания (см. 2 Тим. 1:9); нашего оправдания и освобождения от закона, как завета (см. Рим. 6:14); и нашего усыновления (см. Еф. 1:4, 5). Освящение – это цель всех благостей Божьих и испытаний (см. Рим. 2:4, Ис. 27:9); и, короче говоря, это цель и замысел всех предписаний закона, обетований Евангелия и действий Духа Божьего.

В. 44. Откуда исходит необходимость человека в святости или освящении?

О. Она исходит из святой природы и воли Бога, «ибо написано: будьте святы, потому что Я свят» (1 Пет. 1:16); и еще: «Ибо воля Божья есть освящение ваше» (1 Фес. 4:3). Она исходит также от смерти Христа, «Который дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам» (Титу 2:14).

В. 45. Ради какой доброй цели и какого доброго употребления необходимо освящение?

О. Оно необходимо не ради оправдания перед Богом, а для подтверждения нашего оправдания и веры (см. Иак. 2:18). Оно необходимо для прославления Бога (см. Мтф. 5:16) и для воздавания Ему хвалы (см. 1 Пет. 2:19); для украшения учения о нашем Спасителе Боге (см. Титу 2:10); для доказательства нашего единения со Христом (см. Ин. 15:5, 6); для достижения внутреннего мира и радости (см. Пс

ОСВЯЩЕНИЕ

118:166, 2 Кор. 1:12); для сохранения нашего общения и единения с Богом (см. Ин. 14:21, 23); для обеспечения возможности нашей встречи на небесах, потому что без святости «никто не увидит Господа» (Евр. 12:14); для того, чтобы мы были полезными для людей на земле (см. Титу 3:8); и для того, чтобы заградить уста клеветникам, обвиняющих нас в том, что мы творим злое (см. 1 Пет. 3:16).

В. 46. Какова достойная причина нашего освящения?

О. Кровь Иисуса Христа, ибо Писание говорит: «То и Иисус, дабы освятить людей Кровию Своею, пострадал вне врат» (Евр. 13:12).

В. 47. Откуда исходит освящающая или очищающая сила крови Христа?

О. От ее искупительной силы (см. Евр. 9:14).

В. 48. Какова причина, содействующая нашему освящению?

О. Доверие к действиям Бога (см. Деян. 15:9).

В. 49. Какова регулирующая или направляющая причина нашего освящения?

О. Закон Бога (см. Ис. 8:20).

В. 50. Какова достойная для подражания причина нашего освящения?

О. Пример того, что Христос приобрел нас Своим послушанием и страданиями, является достойным для нашего подражания (см. 1 Пет. 2:21, 22).

В. 51. Каковы признаки освящения?

О. Почитание сердцем всех заповедей Бога и любовь к ним, потому что они святы; ненависть ко греху и уклонение от всякого рода зла; дух бдительности в том, что касается греха и войны со грехом; чувство наслаждения при совершении добра; хождение, соответствующее Евангелию; и постоянное усовершенствование Кровью Христа, посредством веры и молитвы, чтобы очистить себя от нечистоты греха, и ради драгоценных обетований, данных нам для этой цели (см. 2 Кор. 7:1; 1 Пет. 1:4).

УВЕРЕННОСТЬ

В. 52. Каковы главные мотивы и побуждения к освящению?

О. Воля Бога, повелевающая человеку (см. 1 Пет. 1:15); любовь Христа, побуждающая человека (см. 1 Кор. 5:14); достоинство и высокое звание такого уподобления Богу (см. Лев. 19:2); и унижение достоинства человека, когда он желает уподобляться диаволу (см. Ин. 8:44).

В. 53. Что нужно делать, чтобы быть освященным?

О. Нам следует спешить ко Христу своею верой, прирагиваясь к складкам Его одежды для исцеления и очищения, потому что мы «освящены во Христе Иисусе» (1 Кор. 1:2); мы должны молиться о Духе освящения, потому что только через Него могут быть умерщвлены дела плоти (см. Рим. 8:13); мы должны общаться со святыми, ибо написано: «Обращающийся с мудрыми будет мудр» (Прит. 13:20) – таким образом, общение производит уподобление Богу; мы также должны правильно использовать Божье слово и наказание, воскресные дни и священнодействия

* *
*

ВОПРОС 36. *Какие преимущества в этой жизни сопровождают верующих или изливаются на верующих из оправдания, усыновления и освящения?*

ОТВЕТ: *Преимущества в этой жизни, которые сопровождают или изливаются на верующих из оправдания, усыновления и освящения, следующие: уверенность в Божьей любви, мир в совести, радость в Святом Духе, возрастание в благодати и стойкость до конца.*

УВЕРЕННОСТЬ

В. 1. Не содержат ли в себе оправдание, усыновление и освящение много благословений?

УВЕРЕННОСТЬ

О. Да, содержат. Их можно назвать библейским именем Гад (см. Быт. 30:11), потому что их сопровождают множество благословений: некоторые во время этой земной жизни, некоторые – при смерти, но самые чудесные – в грядущей жизни.

В. 2. Каковы преимущества, проистекающие из них, имеются у христианина в этой жизни?

О. Их пять, они упоминались в ответе на вопрос 36, а именно: уверенность в Божьей любви (см. Рим. 5:5); мир в совести (см. Рим. 5:1); радость в Духе Святом (см. Рим. 14:17); возрастание в благодати (см. Прит. 4:18) и стойкость до конца (см. 1 Пет. 1:5).

В. 3. Какие из этих преимуществ исходят из рассматривания и осознания человеком оправдания, усыновления, и освящения?

О. Уверенность в Божьей любви, мир в совести и радость в Святом Духе.

В. 4. Какие из них относятся к состоянию оправданного, усыновленного и освященного христианина?

О. Возрастание в благодати и стойкость до конца.

В. 5. Постоянно ли наслаждаются все оправданные, усыновленные и освященные уверенностью в Божьей любви, миром в совести, и радостью во Святом Духе?

О. Хотя они в полной мере имеют их в своем оправдании, усыновлении, и освящении, но они не всегда способны ощущать то, что у них есть, и часто исполнены сомнениями и страхами относительно своего состояния в благодати (см. Иов. 23:8, 9; Ис. 49:14).

В. 6. Почему же это происходит, что те, кто в основании своих убеждений имеет уверенность, мир и радость, не всегда способны ощущать то, чем они владеют?

О. Иногда это происходит по независимой от человека причине, исходящей от Бога, чтобы удалить дух гордости, вызванный чрезвычайностью откровений (см. 2 Кор. 12:7); а, иногда это происходит по причине присутствия греха в верующем; например: если он нечувствителен ко греху в сво-

УВЕРЕННОСТЬ

ем жизненном хождении (см. Ис. 59:2); если его вера покоится на знамениях (см. Лк. 9:33, 34); если он угашает благодатные движения и действия Духа Святого (см. Еф. 4:30).

В. 7. Является ли уверенность, о которой идет речь в ответе на вопрос 36, уверенностью сознания человека или уверенностью его веры?

О. Это уверенность его сознания или разумная убежденность его в Божьей любви.

В. 8. Какая существует разница между уверенностью веры и уверенностью сознания?

О. Объектом уверенности веры человека является «Христос в обетовании» (см. Иак. 2:23); а объектом уверенности сознания человека является «Христос отобразенный в душе» (см. 2 Тим. 2:12). Другими словами, что одно и то же, уверенность веры базируется на непогрешимом слове Бога, Который не может лгать; а уверенность сознания – на настоящем личном опыте человека, который ощущает проявление к нему Божественной любви.

В. 9. Почему можно говорить о том, что уверенность в Божьей любви сопровождает оправдание или проистекает из оправдания?

О. Потому что в оправдании мы видим Его любовь к нам, явленную в прощении наших грехов и в получении Его к нам благоволения (см. Пс. 102:3, 4).

В. 10. Почему можно говорить о том, что уверенность в Божьей любви сопровождает усыновление или проистекает из усыновления?

О. Потому что в усыновлении мы видим Его любовь к нам, проявившуюся в том, что Он ввел нас в Свою семью, и снизошел и помиловал нас, «как отец милует сынов» (см. Пс. 102:13).

В. 11. Почему можно говорить о том, что уверенность в Божьей любви сопровождает освящение или проистекает из освящения?

О. Потому что в освящении мы видим Его любовь к нам,

УВЕРЕННОСТЬ

проявившуюся в том, что Он умертвил нашу испорченность и оживотворил нас Своей благодатью (см. Рим. 8:11, 14).

В. 12. Как вы докажете, что разумная уверенность и ощущение Божьей любви к нам достижимы?

О. Это видно из повеления прилагать все свое старание, чтобы ее достичь (см. 2 Пет. 1:10); и из того, что ее имели многие святые, такие, как Иов (см. Иов. 19:25, 26); Давид (см. Пс. 72:26); апостол Павел (см. 2 Тим. 4:7, 8) и другие.

В. 13. Как святые достигают этой привилегии иметь такую уверенность?

О. Иногда посредством святого и самоотверженного старания на пути исполнения заповеданного им долга (см. Ис. 32:17); а иногда благодаря тому, что Дух Святой свидетельствует их духу, что они дети Божьи (см. Рим. 8:16).

В. 14. Что может принести утешение верующему, когда в какое-то время он теряет эту уверенность?

О. То, что завет твердо стоит на Христе (см. Пс. 88:29); что любовь Божья неизменно остается такой же самой (см. Соф. 3:17); и что Он вернется в свое время с присущими Ему любовью и доброжелательностью (см. Ис. 54:7, 8).

В. 15. Что обязаны делать верующие для восстановления уверенности в Божьей любви, если они перестали в настоящий момент ее ощущать?

О. Так как их грех послужил причиной оставления их Господом (см. Пс. 39:13), они должны смириться, чтобы оправдать Бога и осудить себя (см. Дан. 9:7, 8) и ждать, упражняясь в молитве и посте, возвращения Его любви (см. Ис. 8:17).

В. 16. Какую пользу приносит верующим уверенность в Божьей любви?

О. Она воодушевляет верующего исполнить каждую обязанность, которая ему заповедана (см. Пс. 118:33); поддерживает его в испытаниях и несчастьях (см. Пс. 22:4); и наполняет его душу любовью Бога, «потому что Он прежде возлюбил нас» (1 Ин. 4:19).

В. 17. Как мы можем знать, имеем ли мы всестороннюю

МИР В СОВЕСТИ

уверенность в Божьей любви?

О. Если эта уверенность исходит из веры во Христа и в Его обетования (см. Еф. 1:13); если она наполняет душу смирением и святым удивлением перед полной великого снисхождения добротой Бога (см. 2 Цар. 7:18); и если она порождает горячие желания быть подобным Богу здесь, на земле, и иметь полное наслаждение Им в вечности (см. 1 Ин. 3:2, 3) – то все это означает, что мы имеем всестороннюю уверенность в Божьей любви.

В. 18. Какова разница между истинной уверенностью в Божьей любви и самоуверенной ложной убежденностью?

О. Истинная уверенность делает человека более смиренным и самоотверженным (см. Гал. 2:19, 20), а самоуверенная убежденность кичится в своей духовной гордости и самообмане (см. 4 Цар. 10:15, 16); первая побуждает человека исполнить каждую заповеданную обязанность (см. Пс. 118:33), а вторая способствует лени и праздности (см. Лк. 11:21). Человек, который имеет настоящую уверенность, желает быть изведанным и испытанным Богом в том, что касается его истинного состояния (см. Пс. 25:1, 2); а тот, кто кичится в своей самонадеянной уверенности, ненавидит свет «и не идет к свету, чтобы не обличились дела его» (Ин. 3:20).

МИР В СОВЕСТИ

В. 1. Что такое мир в совести?

О. Это внутренняя тишина и спокойствие разума человека, исходящие из его веры в то, что он оправдан перед Богом (см. Рим. 5:1).

В. 2. Почему о мире в совести сказано, что он сопровождает или проистекает из оправдания, усыновления, и освящения?

О. Потому что никто не может иметь истинного мира в совести, если он не оправдан, не усыновлен, и не освящен; потому что написано: «Нет мира нечестивым» (Ис. 57:21).

В. 3. Когда мы можем сказать, что мы имеем тот мир в

совести, который исходит из нашего оправдания?

О. Когда наша совесть, будучи окропленной кровью Христа, освобождается от страха перед Божьим гневом и Его отмщением (см. Евр. 10:22).

В. 4. Когда мы имеем тот мир, который исходит из усыновления?

О. Когда наша душа имеет тишину и спокойствие через веру, что Бог является нашим другом и Отцом во Христе (см. Иер. 3:4, 19).

В. 5. Когда мы имеем тот мир, который сопровождает освящение или исходит из освящения?

О. Когда мы имеем Дух Божий, сияющий в нас через упражнения в благодати и помогающий нам в выполнении нашего долга (см. Пс. 137:3).

В. 6. Какой мир является более стабильным и постоянным: тот, что исходит от освящения, или же тот, что проистекает от оправдания?

О. Мир, исходящий из освящения, имея много присущих ему несовершенств, более неустойчив и нестабилен по сравнению с миром, исходящим из оправдания, который базируется на праведности, которая является вечной и всегда одной и той же (см. Ис. 45:24, 25).

В. 7. Все ли время все верующие имеют мир в своей совести?

О. У них есть всегда основание для мира, будучи в состоянии мира, но не всегда есть его ощущение (см. Иов. 6:4).

В. 8. Что мешает или препятствует ощущению мира тем, кто находится в состоянии мира?

О. Они не применяют с пользой для себя Божьи обетования, чтобы содействовать своему освящению (см. Ис. 40:27, 28); они ограничиваются только нынешними или прошлыми достижениями (см. Пс. 29:6, 7); они также дают место искушениям сатаны, который является врагом и их благодати, и их утешения (см. Ис. 56:11).

В. 9. Каковы признаки истинного мира в совести, кото-

РАДОСТЬ В ДУХЕ СВЯТОМ

рые отличают его от плотского спокойствия?

О. Постоянная борьба против всякого известного ему греха (см. Пс. 118:104) и искреннее стремление угождать Богу (см. Пс. 118:165) с постоянным страхом чтобы не огорчить Его (см. Быт. 39:9).

РАДОСТЬ В ДУХЕ СВЯТОМ

В. 1. Что такое радость во Святом Духе?

О. Это внутренняя высота и широта души, которые являются результатом живого упражнения в вере и радости во Христе, согласно обетованию, как написано: «Которого не видя, но веруя в Него, радуется радостью неизреченною и преславною» (1 Петр. 1:8).

В. 2. Почему об этой радости сказано, что она во Святом Духе?

О. Потому, что ее автором является Дух Святой – как Тот, Кто лично поселяется в верующем и наполняет его (см. Ин. 14:16, 17).

В. 3. В чем заключается сущность или основание этой радости?

О. Бог во Христе, как вечное наследие души верующего человека (см. Пс. 15:5, 6).

В. 4. Каковы особенные свойства этой радости?

О. Это – скрытая радость (см. Прит. 14:10); это – неизменная радость (см. Ин. 16:22); и она неизреченная (см. 1 Пет. 1:8).

В. 5. Каковы особенные периоды времени, когда эта радость проявляется у верующего?

О. Временем особенного ее проявления является время после темной ночи оставленности Богом (см. Ис. 54:7, 8); времена страданий ради Христа (см. Деян. 16:25); времена особенно отличительных Божьих проявлений в Церкви (см. Исх. 15:1); а иногда и время в наш смертный или же предсмертный час (см. Пс. 22:4).

В. 6. Когда о верующих может быть сказано, что они

ВОЗРАСТАНИЕ В БЛАГОДАТИ

имеют ту радость во Святом Духе, которая сопровождает оправдание или проистекает из оправдания?

О. Когда они имеют «дерзновение входить в святилище посредством Крови Иисуса Христа» (Евр. 10:19).

В. 7. Когда о верующих может быть сказано, что они имеют радость, которая исходит из усыновления?

О. Когда «Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы – дети Божьи», и когда мы способны взывать: «Авва, Отче» (Рим. 8:15, 16).

В. 8. Когда о них может быть сказано, что они имеют радость, исходящую из освящения?

О. Когда у них есть свидетельство их совести, которая свидетельствует им об их искренности, честности их целей и стремлений во всех обязанностях их веры, как и написано: «Ибо похвала наша сия есть свидетельство совести нашей, что мы в простоте и богоугодной искренности, не по плотской мудрости, но по благодати Божьей жили в мире» (2 Кор. 1:12).

В. 9. Какие признаки и свидетельства радости в Духе Святом отличают ее от радости, которую могут переживать в Слове временные верующие или лицемеры? (см. Мтф. 13:20).

О. Радость в Духе Святом воодушевляет (см. Неем. 8:10); изливается из сердца (см. Пс. 44:2); смиренна (см. Иов. 42:5, 6); оказывает освящающее влияние (см. 2 Кор. 3:18); в то время как радость лицемеров не имеет таких проявлений.

ВОЗРАСТАНИЕ В БЛАГОДАТИ

В. 1. Что вы подразумеваете под возрастанием в благодати?

О. Постепенный духовный прогресс, которого достигают верующие, упражняясь в благодати и практическом благочестии (см. Пс. 91:13, 14).

В. 2. С чем в Писании сравнивается возрастание в благодати?

ВОЗРАСТАНИЕ В БЛАГОДАТИ

О. Со светилом лучезарным, «которое более и более светлеет до полного дня» (Прит. 4:18).

В. 3. Что является источником или причиной духовного возрастания верующего?

О. Единение с Христом (см. Ин. 15:4) и участие Его животворного влияния (см. Кол. 2:19).

В. 4. Почему верующим повелено возрастать в благодати?

О. Потому что есть особый духовный возраст, которого должен достичь каждый член мистического тела Церкви, который должен расти даже «в меру полного возраста Христова» (Еф. 4:13).

В. 5. Как возрастание в благодати проистекает из оправдания?

О. Оно проистекает из оправдания благодаря тому, что оправданная личность освобождена от неспособности возрастать согласно закону (см. Пс. 115:1) и стала свободной, освобожденной от оков для служения Богу (см. Гал. 5:1).

В. 6. Как оно исходит из усыновления?

О. Оно исходит благодаря тому, что подобно новорожденным младенцам они желают чистого словесного молока, чтобы им через него возрастать во спасение (см. 1 Пет. 2:2).

В. 7. Как оно исходит из освящения?

О. Оно исходит из освящения благодаря тому, что душа через освящение приобретает образ Божий, приближаясь к еще большему подобию Богу, до тех пор пока мы не будем совершенно подобны Ему, когда увидим Его, Какой Он есть (см. 1 Ин. 3:2).

В. 8. Во всякое ли время верующие возрастают в благодати?

О. Они имеют в себе источник роста, так как семя Божье пребывает в них (см. 1 Ин. 3:9); но они растут не во всякое время: у них есть свои зимы (см. Песни П. 2:11), когда необходимое для роста влияние благодати прекращается (см. Песни П. 5:2).

В. 9. По какой причине в определенное время прекращается духовный рост верующего?

О. Вера, подобно трубе, подает масло из сосуда к каждой лампе в подсвечнике (см. Зах. 4:2); если действие этой трубы остановить, то есть, если вера верующего становится бездейственной и пассивной, то и все остальные проявления благодати тоже увядают и ослабевают (см. Пс. 26:13).

В. 10. Как обновляется рост верующего в благодати после ее временного увядания и ослабления?

О. Господь Иисус очищает трубу веры, которая все еще остается у фонтана, как связь единения между Христом и душой. Когда Господь Иисус очищает это средство общения, тогда снова по этой трубе начинает простекать влияние для духовного роста, и благодать верующего снова выглядит свежей и зеленой. Писание гласит об этом так: «Возвратятся сидевшие под тенью его, будут изобиловать хлебом – и расцветут, как виноградная лоза» (Ос. 14:8).

В. 11. Поскольку плевелы растут так же, как и пшеница (см. Мтф. 13:26), как мы должны различать рост лицемера от роста истинного христианина?

О. Различие скрывается в природе роста: рост истинного христианина – постоянный и пропорциональный во всех частях нового человека; этот рост происходит, как написано: «все возвращали в Того, Который есть глава Христос» (Еф. 4:15); в то время как лицемеры, набирая все больше и больше знания в свои головы, не приобретают больше святости в свои сердца; они больше чем раньше могут впадать в религиозные крайности, и, однако, как всегда, остаются совершенно чуждыми истинной силе благочестия (см. 2 Тим. 3:5).

В. 12. Какие есть пути, которыми сразу же после его призвания растет верующий?

О. Он растет внутренне и внешне; вверх и вниз (см. Ис. 37:31).

В. 13. Как верующие растут внутренне?

О. Все ближе и ближе соединяясь со Христом и все больше

и больше прилепляясь к Нему, как к оказывающей на нас влияние главе, которая является источником и всякого другого возрастания истинного христианина (см. Еф. 4:15).

В. 14. Как они растут внешне?

О. Принося плоды добрых дел в жизни и поведении (см. Титу 3:8).

В. 15. Как они растут вверх?

О. В помышлении о небесном и презрении к греховному миру, ибо «наше жительство на небесах» (Фил. 3:20).

В. 16. Как они растут вниз?

О. В смирении и самоуничижении; ветви, которые больше всего растут во Христе, в их собственных глазах являются наименьшими «из всех святых» (см. Еф. 3:8); да, будучи первыми из грешников (см. 1 Тим. 1:15), они видят, что они ничего не могут делать доброго (см. 2 Кор. 3:5), что они ничего доброго не заслуживают (см. Быт. 32:10) и что они – ничто (см. 2 Кор. 12:11).

В. 17. Не могут ли христиане ошибаться в оценке своего состояния, измеряя свой рост только одним из этих путей, исключая остальные пути?

О. Да, могут, если, например, они его меряют вверх, а совсем не меряют вниз; ибо христианин может желать иметь сладкое утешение и горение чувств, которые были у него раньше, но если он также возрастает и в смирении, самоотречении и в осознании своей зависимости от Господа Иисуса, то он является возрастающим христианином, как и написано: «Я буду росой для Израиля; пустит корни свои, как Ливан» (Ос. 14:6).

В. 18. Если верующие не могут постигнуть своего духовного роста, потому что очень слабы, то как они могут быть уверены, что имеют истинную благодать вообще?

О. Если у них есть чувство ненависти к себе, по отношению ко греху (см. Иез. 36:31); если они желают иметь Божью благодать (см. Неем. 1:11); если для них Христос дороже всего (см. Фил. 3:8); и если они любят Его детей ради Его име-

СТОЙКОСТЬ

ни (см. 1 Ин. 5:1), то они имеют истинную Божью благодать.

СТОЙКОСТЬ

В. 1. Что подразумевается под стойкостью в благодати?

О. Постоянное пребывание в состоянии благодати и практическое благочестие, ставшее привычным – и так до конца жизни (см. Ин. 10:28).

В. 2. Может ли тот, кто оправдан, усыновлен и освящен, полностью и окончательно отпасть от благодати?

О. Нет; не может. Он не может ни полностью отпасть от благодати, ни отпасть безвозвратно, без восстановления, потому что написано: «Тех, которых Ты дал Мне, Я сохранил, и никто из них не погиб» (Ин. 17:12).

В. 3. Насколько надежно гарантирована стойкость святых?

О. Она гарантирована нам на основании постоянства избирающей любви Божьей (см. Иер. 31:3); неразрывного союза со Христом (см. Рим. 8:38, 39); цены совершенного Им искупления (см. 1 Пет. 1:18, 19); могущества Его ходатайства за нас (см. Лк. 22:32); пребывания в нас Духа Святого (см. Ин. 14:16) и силы Божественных обетований (см. 1 Пет. 1:5).

В. 4. Какое, среди других, обетование дано верующим для того, чтобы они были стойкими до конца?

О. Они имеют замечательное обетование в Иер.32:40: «И заключу с ними вечный завет, по которому Я не отвращусь от них, чтобы благотворить им, и страх Мой вложу в сердца их, чтоб они не отступали от Меня».

В. 5. Какую безопасность, в связи с этим обетованием, имеют верующие?

О. Они в безопасности со всех сторон: как в том, что Бог никогда не отвергнет их, так и в том, что они никогда не отступят от Него.

В. 6. Какое есть основание в законе, согласно которому верующий находится в безопасности в том, что Бог никогда

СТОЙКОСТЬ

не отвергнет их и они никогда от Него не отступят?

О. Основанием является Христова непоколебимость в послушании закону ради верующих, до тех пор пока не были полностью исполнены условия завета (см. Фил. 2:8), благодаря чему была приобретена их стойкость и надежная безопасность (см. Титу 2:14).

В. 7. Все ли, кто совершает ревностное исповедание веры, стойки в своем исповедании?

О. Нет, не все, ибо многие из них впоследствии отпадают (см. Ин. 6:66).

В. 8. К какому заключению мы можем прийти, рассуждая о тех, кто полностью и бесповоротно отпали от своего исповедания?

О. Что, в действительности, они никогда и не были теми, кем они себя называли, ибо Писание говорит: «Они вышли от нас, но не были наши; ибо, если бы они были наши, то остались бы с нами; но они вышли, и чрез то открылось, что не все наши» (1 Ин. 2:19).

В. 9. Какие есть основные виды обетования о стойкости святых?

О. Обетование непрерывного влияния благодати (см. Ис. 27:3) и обетование непрерывного прощения ежедневных грехов, связанных с повседневным хождением верующего (см. Иер. 33:8).

В. 10. Почему так важно обетование о непрерывном влиянии благодати?

О. Потому что ствол пребывающей в нас благодати может впоследствии упасть; если его не питать, он сам по себе увянет и умрет (см. Ин. 15:16).

В. 11. Почему так важно обетование непрерывного прощения ежедневных грехов для стойкости уже оправданных святых?

О. Не потому, что они нуждаются в новом прощении в отношении их состояния перед Богом, потому что ни один из их грехов не может вернуть их в состояние вины и вечно-

СТОЙКОСТЬ

го гнева (см. Рим. 8:1); но только в отношении грехов их повседневного хождения, которые погружают их в вину под Отчий гнев (см. Пс. 88:30-32).

В. 12. Каким образом верующим гарантировано прощение их ежедневных грехов в их повседневном хождении?

О. На основании их обновленных дел по вере в Иисуса Христа и раскаяния перед Богом; однако, не из-за их веры или покаяния, а ради Христа (см. 1 Ин. 2:1, 2). В равной степени это относится и к первому прощению, дарованному им (см. 1 Ин. 1:7).

В. 13. Правильно ли утверждение, что раскаяние предшествует прощению?

О. Хотя раскаяние не предшествует прощению греха в оправдании, а следует за ним; но не только вера, но и раскаяние, предшествуют прощению тех, кто уже оправдан, ибо написано: «Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши» (1 Ин. 1:9)

В. 14. Как стойкость святых исходит из их оправдания?

О. Те, кто однажды были оправданы и приняты в Возлюбленном, те и продолжают оставаться в этом состоянии, «ибо дары и призвание Божьи непреложны» (Рим. 11:29).

В. 15. Каким образом стойкость святых проистекает из их усыновления?

О. Тот, Кто усыновил их, сделав их своими детьми, является их вечным Отцом (см. Ис. 9:6); и, таким образом, они пребудут в Его доме вовеки (см. Ин. 8:35).

В. 16. Как стойкость святых исходит из их освящения?

О. Им дан Дух Святой, совершающий освящение, чтобы быть с ними вечно (см. Ин. 14:16) и быть в них источником воды, текущей в жизнь вечную (см. Ин. 4:14).

В. 17. Какие положительные выводы нам следует сделать в связи с теми преимуществами и благословениями, которые сопровождают и исходят из оправдания, усыновления, и освящения?

ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С ИХ СМЕРТЬЮ

О. Это должно возбуждать в нас желание иметь спасающее познание истины, которая сокрыта в Иисусе, в Котором, как в своем центре, пересекаются все линии божественной истины (см. Еф. 4:21); а так же вызывать удивление бесконечной благостью и мудростью Бога, Который так соединил все благословения завета друг с другом, что имеющий одно имеет и все остальное (см. 1 Кор. 3:22, 23).

* *
*

ВОПРОС 37. *Какие преимущества верующие принимают от Христа в связи со своей смертью?*

ОТВЕТ. *Со смертью души верующих становятся совершенными в святости и немедленно переходят во славу; а их тела, продолжая быть соединенными со Христом, покоятся в могилах до воскресения.*

В. 1. Почему люди, о которых говорится в приведенном выше ответе, названы верующими?

О. Потому что по благодати они сделали себя способными поверить истине Божьей в Его обетованиях и воспользоваться тем благом, которое имеется в ней (см. Евр. 11:13).

В. 2. Какова разница имеется между верующими и остальными людьми в их смерти?

О. Верующие умирают в соответствии с обетованием завета благодати, согласно которому они становятся неуязвимыми для смерти, что является частью наследия Христа (см. 1 Кор. 3:22); в то время как все другие люди умирают в соответствии с угрозой завета дел (см. Быт. 2:17), имея жало смерти, которое глубоко вонзилось и в их души, и в их тела.

В. 3. Что такое жало смерти?

О. Жало смерти – грех (см. 1 Кор. 15:56); и проклятие – неотъемлемое соседство с грехом (Гал. 3:10).

В. 4. Какая защита против жала смерти содержится для верующих в законе?

*ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С ИХ
СМЕРТЬЮ*

О. Христос принял это жало в Свою душу и Свое тело, как их Поручитель, чтобы они могли быть избавлены от него; таким образом, Христос дал им обетование победы над смертью (см. Ис. 25:8), обезоружив ее по отношению к ним (см. 1 Кор. 15:57).

В. 5. Сколько составных частей имеют преимущества, получаемые верующими от Христа во время их смерти?

О. Они имеют две составные части: одна относится к их душам, а другая – к их телам.

В. 6. Как это возможно, что души верующих существуют в состоянии отделения от своих тел?

О. Это следует из того, что Сам Господь назвал Себя «Богом Авраама, Богом Исаака, и Богом Иакова» намного позже их смерти, в доказательство того, что их души были живы, ибо «Бог не есть Бог мертвых, но живых» (Мтф. 22:32); и также из того, что смерть верующих названа их отшествием (см. 2 Тим. 4:6), показывая этим самым, что душа после своего отделения от тела отделяется лишь от земного дома, этой скинии, направляясь в дом нерукотворный, вечный на небесах (см. 2 Кор. 5:1).

В. 7. Бессмертны ли души людей в абсолютном и ни от чего независимом значении этого слова?

О. Нет, ибо бессмертен только Бог – «Единый, имеющий бессмертие» (1 Тим. 6:16).

В. 8. Тогда в каком смысле души людей бессмертны?

О. В том, что касается их природного состава, они вечные, поскольку не имеют внутренних источников тления, но остаются в состоянии активности после смерти тела, как сказано в Писании: «К духам праведников, достигших совершенства» (Евр. 12:23).

В. 9. Как вы докажете бессмертие души на основании ее природы?

О. По своей природе она является духовной, нематериальной или бестелесной субстанцией; и, следовательно, там, где нет телесных составных частей, там не может быть и их

*ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С ИХ
СМЕРТЬЮ*

тления, ибо «дух плоти и костей не имеет» (Лк. 24:39).

В. 10. Как мы можем быть уверены в том, что наша душа никогда не будет уничтожена?

О. На основании обетования вечного счастья праведнику и угрозы вечного страдания грешнику, как написано: «И пойдут сии в муку вечную, а праведники в жизнь вечную» (Мтф. 25:46).

В. 11. Каковы преимущества, дарованные душам верующих при их отделении от тел?

О. Они становятся совершенными в святости и мгновенно переходят во славу (см. Евр. 12:23; Фил. 1:23).

В. 12. Почему происходит так, что души верующих не становятся совершенными, пока они соединены со своими телами в этой земной жизни?

О. Это происходит из-за того, что в них остается испорченность внутри и обитает грех, который прилепляется к самому лучшему, что есть в святых Божиих, пока они в теле (см. Рим. 7:23, 24).

В. 13. В чем состоит эта совершенная святость, которая даруется душам верующих людей при их отделении от тела?

О. Она состоит не только в совершенной свободе от всякого греха, в том, что касается его пребывания в душе (см. Откр. 21:4), но также и в совершенном подобии и соответствии Богу (см. 1 Ин. 3:2).

В. 14. Какое утешение может иметь верующий, исходя из перспективы отделения его души от тела?

О. Утешение заключается в том, что грех вошел в него при соединении его души с телом, но он навеки будет извергнут при их разделении; с этой точки зрения смерть, среди многих других событий, является большим приобретением (см. Фил. 1:21).

В. 15. Почему души верующих должны стать совершенно святыми при их отделении от тела?

О. Потому что ничто нечистое не может войти вратами небесного Иерусалима (см. Откр. 21:27).

ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С ИХ
СМЕРТЬЮ

В. 16. Что обязательно должно сопровождать совершенную святость души?

О. Совершенное и нераздельное общение с Богом (см. 1 Ин. 3:2).

В. 17. Где будет достигнуто это совершенное и нераздельное общение с Богом, чтобы обрести радость?

О. Во славе (см. 1 Кор. 13:12).

В. 18. Когда души святых переходят во славу?

О. Как только они становятся совершенными в святости, сразу же после своего отделения от тела, то также немедленно они переходят во славу.

В. 19. Почему в ответе на вопрос 36 сказано, что они немедленно переходят во славу?

О. Чтобы показать, что вымысел о промежуточном состоянии, якобы существующем между небесами и адом, был введен папистами и не имеет подтверждения или основания в Писании.

В. 20. Как вы докажете на основании Писания, что души верующих при их отделении от тела немедленно переходят во славу?

О. Душа некоего нищего, по имени Лазарь, была сразу же после своего отделения от тела перенесена согласно написанному: «отнесен был Ангелами на лоно Авраамово» (Лк. 16:22); похожим образом и душа разбойника, висевшего на кресте, была немедленно прославлена, поскольку Христос сказал ему: «Ныне же будешь со Мною в раю» (Лк. 23:43). И Стефан в последних словах своей молитвы молился так: «Господи Иисусе! Прими дух мой» (Деян. 7:59), что прямо указывает на то, что он искренне верил, что его душа сразу же после смерти будет со Христом в славе.

В. 21. Что это за слава, в которую немедленно переходят души верующих?

О. Апостол Павел пишет: «Не видел того глаз, не слышало того ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его» (1 Кор. 2:9). Однако, по-

ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С ИХ СМЕРТЬЮ

скольку открыто явленная небесная слава лишена сходства с земной славой и была бы слишком яркой для наших слабых глаз, то Бог явил нам такое снисхождение, что, по Своему изволению, представил нам небесное счастье, уподобив его земным вещам, славным в глазах человека.

В. 22. Чему уподобляется в Писании эта слава, в которую немедленно переходят души верующих после их смерти?

О. Она уподобляется царству (см. Лк. 12:32), «дому нерукотворенному» (2 Кор. 5:1), «наследию нетленному» (см. 1 Пет. 1:4) и лучшему отечеству (см. Евр. 11:16).

В. 23. Почему слава небес сравнивается с царством?

О. Из-за полноты всех духовных и вечных благ, которые получают там святые в свое владение, и славного достоинства, которого они там достигнут, как и написано: «Соделавшему нас царями и священниками Богу и Отцу Своему» (Откр. 1:6).

В. 24. Почему она названа домом нерукотворным?

О. Чтобы подчеркнуть неопишное совершенство небесных обителей, которое превышает совершенство самых выдающихся дворцов, построенных руками людей.

В. 25. Почему об этой славе сказано, что она подобна наследству нетленному?

О. Чтобы подчеркнуть, что счастье святых будет иметь неувядаемую природу во веки, как об этом говорит апостол Петр: «Вы получите неувядающий венец славы» (1 Пет. 5:4).

В. 26. Почему она называется лучшим отечеством?

О. Чтобы показать, что видимое и невидимое нельзя сравнивать между собою, «ибо видимое временно, а невидимое вечно» (2 Кор. 4:18).

В. 27. Какие приобретения получают верующие от Христа во время их смерти в том, что касается их тел?

О. Их тела продолжают быть соединенными со Христом и покоятся до воскресения в своих могилах (см. Ис. 57:1, 2; Иов. 19:26).

В. 28. Как это происходит, что тела верующих, оставаясь

ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С ИХ СМЕРТЬЮ

в могилах, продолжают быть соединенными со Христом?

О. Союз со Христом был заключен с личностью верующего, тело же является ее частью; и этот союз, будучи неразрывен, должен все еще существовать и по отношению к их телам, находящимся в могилах, так же как и по отношению к их душам, на небесах (см. Ис. 26:19).

В. 29. Как могут быть уверены в этом верующие, исходя из соединения двух природ в личности Христа?

О. Основанием этой веры является то, что во время смерти Христа, хотя Его душа и была отделена от Его тела, однако ни Его душа, ни Его тело не были отделены от Его Божественной личности, оставаясь все так же крепко соединенными с ней, как и всегда; так что ни душа, ни тело верующего не будут отделены от Христа своим отделением друг от друга во время смерти, но они вместе остаются нераздельно соединенными с Ним навеки (см. Рим. 8:38, 39).

В. 30. Какова разница между могилой праведного и нечестивца?

О. Для первого могила – место покоя; а для другого – тюрьма, где нечестивцы содержатся под строгим надзором, до великого дня суда (см. Дан. 12:2).

В. 31. Почему о телах святых сказано, что они отдыхают в своих могилах?

О. Потому, что их могилы подобны постелям отдыха, где их тела отдыхают в безопасности до тех пор, пока их не пробудят в утро воскресения (см. Ис. 57:2).

В. 32. Как их отдых в могиле выражен в Писании?

О. Он выражен словами: «умерших в Иисусе» (1 Фес. 4:14), указывающими на то, что они спят в союзе с Иисусом; а также указывающими на то, что Его Дух продолжает владеть каждой частицей их праха, которую Он оживит и восстановит, как Свой храм, в последний день (см. Рим. 8:11).

В. 33. Как долго они будут покоиться в своих могилах?

О. До воскресения всех умерших в великий день воскресения (см. Ин. 5:29).

ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С ИХ
СМЕРТЬЮ

В. 34. Как верующие могут иметь уверенность в том, что они получают эти обещанные благословения от Христа в своей смерти?

О. Они могут быть уверены в этих благословениях на основании того, что все обещания этих преимуществ были даны верующим прежде сотворения мира в обетованиях, данных Иисусу Христу, как их славной Главе (см. 2 Тим. 1:9; Титу 1:2).

В. 35. На основании какого обетования, данного Христу, умирающему верующему вменено обещание победы над смертью: «Смерть! Где твое жало?» (Ос. 13:14).

О. Оно вменено согласно обещанной Ему полной победы над смертью, как написано: «Поглощена будет смерть навеки» (Ис. 25:8).

В. 36. На основании чего верующие могут быть уверены, что сразу же после смерти их души перейдут во славу?

О. Основание обещания перенести души верующих на небеса сразу же после их отделения от тел («И сказал Иисус: истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю» (Лк. 23:43)) базируется на обетовании, данном Христу, что когда Он принесет Свою душу в жертву умилоствления за грех, то Он увидит Свое потомство долговечное (см. Ис. 53:10).

В. 37. На основании какого обетования, данного Христу, для умершего верующего вменено обещание поправки смерти: «Ад! Где твоя победа?» (Ос. 13:14).

О. Оно вменено на основании обетования, данного Христу о воскресении Его мистических членов: «Оживут мертвецы Твои, восстанут мертвые тела! Воспряньте и торжествуйте, поверженные в прахе» (Ис. 26:19).

ВОПРОС 38. *Какие преимущества получают верующие от Христа при своем воскресении?*

ОТВЕТ: *При воскресении верующие в день суда, восстав во славе, будут открыто признаны детьми Божьими и оправданы и получают совершенное благословение в полном наслаждении в Боге на протяжении вечности.*

В. 1. Разве все другие люди не воскреснут так же, как и верующие?

О. Да, воскреснут, ибо написано: «Будет воскресение мертвых, праведных и неправедных» (Деян. 24:15).

В. 2. Как вы докажете, что будет всеобщее воскресение мертвых?

О. Это доказывается, исходя из следующих двух аргументов: Сила Божья может их воскресить, а Писания свидетельствуют, что Он сделает это. Используя эти два аргумента, Господь подтвердил доктрину о воскресении, возражая саддукеям: «Иисус сказал им в ответ: заблуждаетесь, не зная Писаний, ни силы Божьей» (Мтф. 22:29).

В. 3. Каким образом Бог может воскресить мертвых?

О. Поскольку Его сила была способна воздвигнуть мир из ничего, то, определенно, та же сила может легко воскресить тела людей из прежнего их праха, и собрать этот прах в должном порядке, как и до разложения тела (см. Рим. 4:17).

В. 4. Какие примеры силы воскрешения Им мертвых дал нам Бог в Писании?

О. В Ветхом Завете: сын Сарептской вдовы был воскрешен сразу же после смерти (см. 3 Цар. 17:22); сын Сунамитянки был воскрешен после того, как он пролежал мертвым довольно времени (см. 3 Цар. 4:35); и человек, брошенный в могилу Елисея – в то время как его хоронили (см. 4 Цар. 13:21). В Новом Завете: дочь Иаира (см. Мр. 5:41) и Тавифа (см. Деян. 9:40) были воскрешены к жизни, когда они только что умерли; сын вдовы из Наина – в то время когда его несли хоронить (см. Лк. 7:12, 15) и Лазарь – после того, как он

ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ

пролежал мертвым четыре дня (см. Ин. 11:39, 44).

В. 5. Как прах человеческих тел может быть распознан и отделен друг от друга, если останки тел многих поколений перемешаны вместе друг с другом?

О. Для человека это невозможно, но не для Бога: ибо всякий, кто верует в бесконечность Божьего разума (см. Пс. 146:5) должен признать, что никакая масса праха не может быть настолько перемешана, чтобы Бог не смог совершенно постигнуть и безошибочно знать, как соединить друг с другом эти мельчайшие частицы тела; а, следовательно, Он знает, где находятся частицы каждого тела, и как их отделить друг от друга.

В. 6. Как становится очевидным из Писания, что Бог воскресит мертвых?

О. Несколько мест Писания ясно подтверждают, что Он это сделает. Например: «И многие из спящих в прахе земли пробудятся, одни для жизни вечной, другие на вечное поругание и посрамление» (Дан. 12:2); «Все, находящиеся в гробах, услышат глас Сына Божия, и изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло в воскресение осуждения» (Ин. 5:28, 29). Также смотрите: Иов. 19:26, 27; Деян. 24:15.

В. 7. Как Господь доказал истину о воскресении саддукеям, которые придерживались только Пятикнижья Моисея, как самого достоверного Слова Божия?

О. Он доказал истину о воскресении на основании слов Писания: «Я Бог Авраама, и Бог Исаака, и Бог Иакова» (Исх. 3:6). Эти слова записаны в Евангелии от Луки: «А что мертвые воскреснут, и Моисей показал при купине, когда назвал Господа Богом Авраама и Богом Исаака и Богом Иакова. Бог же не есть Бог мертвых, но живых» (Лк. 20:37, 38).

В. 8. Какова сила этого аргумента для доказательства истины о воскресении людям?

О. Сила этого аргумента состоит в следующем: Он является Богом их личностей, а не только Богом их душ; и,

*ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ*

следовательно, поскольку их души в отделенном от их тел состоянии любят, поклоняются Богу и прославляют Его, то и их тела должны воскреснуть из праха и быть восстановленными к жизни. Таким образом, души после мрачной смерти снова вернут свое владение, так что они смогут, как живые личности или как люди, имеющие соединенные вместе душу и тело, любить, служить и превозносить Его и наслаждаться всеми благословениями, содержащимися в их бытии с их Богом (см. Евр. 11:16).

В. 9. То же ли самое тело, что умирает, будет снова воскрешено?

О. Да, то же. Это будет, по сути, то же самое тело, которое и воскреснет, хотя оно будет наделено другими качествами. Само понятие воскресения это подразумевает, поскольку воскреснуть может только то, что умерло.

В. 10. Как, на основании Писания, вы докажете, что воскреснет то же самое тело, которое умирает?

О. Смерть, согласно языку Писания, это сон, а воскресение – пробуждение от этого сна (см. Иов. 14:12), что показывает, что воскресшее тело будет тем же самым, которое и умерло, и апостол Павел говорит нам, что это смертное должно облечься в бессмертие (см. 1 Кор. 15:53) и что Христос «тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному телу Его» (Фил. 3:21).

В. 11. Как вы докажете это, исходя из принципа справедливости, присущего всякому Божественному действию?

О. Хотя прославление тел святых, в прямом смысле этого слова, и не является наградой за их земное служение или за их страдания, однако это не соответствует принципу Божественного правосудия, чтобы одно тело служило Ему, а другое было прославлено; чтобы одно боролось, а другое получило награду.

В. 12. Те же ли самые тела нечестивцев, которые лежат во прахе, будут снова воскрешены?

О. Да, те же, для того чтобы то же самое тело, что грешит-

*ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ*

ло, могло и страдать, потому что было бы несправедливым, если бы одно тело здесь являлось инструментом греха, а другое – страдало в аду за этот грех.

В. 13. Каким образом будут воскрешены мертвые?

О. Писание говорит: «Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба» (1 Фес. 4:16) и при Его пробуждающем гласе, который будет слышим по всему миру, рассыпавшийся прах всех мертвых соберется вместе, прах к праху; и, подобным образом, каждая душа снова войдет в свое собственное тело, чтобы более никогда не разлучаться.

В.14. В каком порядке они воскреснут?

О. Написано: «И мертвые во Христе воскреснут прежде» (1 Фес. 4:16).

В. 15. Что случится с теми святыми, которые окажутся живыми при втором пришествии Христа?

О. Они не умрут, чтобы вскоре быть снова воскрешенными, но будут изменены подобным же образом, как тело Христа было преображено на горе; и их тела станут такими же, как и тела святых, воскрешенных из своих могил (см. 1 Кор. 15:51).

В. 16. В течение какого времени мертвые воскреснут, а живые изменятся?

О. Написано: «Вдруг, во мгновение ока, при последней трубе» (1 Кор. 15:52).

В. 17. Какая будет разница между воскресением праведных и неправедных людей?

О. Праведные воскреснут силой духа Христа, благодаря благословенным узам их единения с Ним (см. Рим. 8:11), и они выйдут из своих могил с неопишуемой радостью, как и пророк говорит: «Воспряньте и торжествуйте, поверженные в прахе» (Ис. 26:19); а неправедные воскреснут силой Христа, как справедливого судьи, и выйдут они из своих могил с неопишуемым страхом и ужасом, как великие преступники, «которые подвергнутся наказанию, вечной гибели, от лица

*ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ*

Господа и от славы могущества Его» (2 Фес. 1:9).

В. 18. В каком состоянии или положении будут воскрешены тела верующих людей?

О. Они будут воскрешены в славе (см. 1 Кор. 15:43).

В. 19. Что подразумевается под славой, в которой они будут воскрешены?

О. Имеется в виду, что они будут нетленны, прославлены, сильны, и будут иметь духовные тела. Апостол Павел говорит: «Сеется в тлении, восстает в нетлении; сеется в уничижении, восстает в славе; сеется в немощи, восстает в силе; сеется тело душевное, восстает тело духовное» (1 Кор. 15:42-44).

В. 20. Что вы подразумеваете под утверждением, что тела верующих будут воскрешены нетленными?

О. Подразумевается, что все семена тления они оставят позади, в могиле; и что они навеки будут неуязвимы для любой боли, болезни или смерти; что они будут вечно молоды и полны жизненной энергии, не подвергаясь тлению, которое приходит с возрастом в этой земной жизни (см. Ис. 33:24).

В. 21. Почему об их телах сказано, что они будут прославлены?

О. Потому что они будут «сообразно славному телу Его» (Фил. 3:21). Они будут не только прекрасными, привлекательными и пропорционально сложенными, но и полными величия и сияния, ибо «тогда праведники воссияют, как солнце, в Царстве Отца их» (Мтф. 13:43).

В. 22. Почему об их телах сказано, что они будут сильными и крепкими?

О. Потому что они будут способны переносить «в безмерном преизбытке вечную славу» (2 Кор. 4:17). Они не будут отдыхать днем и ночью, но будут непрерывно пребывать вовеки в небесном храме, воспевая и провозглашая хвалу Богу (см. Откр. 4:8). Усталость является слабостью, несовместимой с бессмертным телом.

ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ

В. 23. В каком смысле эти тела будут духовными?

О. Не в том смысле, что они будут превращены в духов (потому что у них останутся основные качества тел), а в смысле того, что они будут иметь духоподобные качества и дарования; они будут живыми и активными, и будут иметь самое чистое устройство; и «они не будут уже ни алкать, ни жаждать», и никогда не будут спать, служа «Ему день и ночь в храме Его» (Откр. 7:15, 16).

В. 24. Что сразу же последует за воскресением мертвых?

О. День суда (см. Откр. 20:13).

В. 25. Какого рода будет этот день суда?

О. Это будет день гнева и возмездия нечестивцам (см. 2 Фес. 1:8, 9) и днем полного искупления для праведных (см. Лк. 21:28).

В. 26. Какая привилегия будет у верующих в день суда?

О. Они будут открыто признаны детьми Божьими и оправданы (см. Мтф. 25:23).

В. 27. Что будет признано Христом в тот день?

О. Будет признано то, что мы являемся Его собственностью, как благословенные Его Отца, которым уготовано царство небесное: «Тогда скажет Царь тем, которые по правую сторону Его: придите, благословенные Отца Моего, наследуйте Царство, уготованное вам от создания мира» (Мтф. 25:34).

В. 28. Что для верующих значит быть оправданным в день суда?

О. Они не только будут оправданы от клеветы и ложных обвинений, воздвигнутых против них здесь (см. 1 Кор. 4:5), но им будет открыто провозглашено о прощении всех их грехов (см. Деян. 3:19).

В. 29. Какая разница между оправданием верующих, которым они оправданы в этой жизни, и тем оправданием, которое будет в день суда?

О. В этой жизни верующие оправданы втайне, не перед глазами всего мира, а часто и без какого-либо указания об

*ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ*

этом самым верующим; но тогда оправдание будет провозглашено самым торжественным и публичным образом.

В. 30. Разве не это подразумевалось, когда было сказано, что они будут открыто признаны и оправданы?

О. Да, ибо это будет сделано перед Богом, Ангелами и людьми (см. Откр. 3:5; Мтф. 25:34-41).

В. 31. Зачем это должно быть сделано так открыто?

О. Для большей чести и утешения святым, и для большего стыда и смущения их врагов, как и написано: «Ваши братья, ненавидящие вас и изгоняющие вас за имя Мое, говорят: пусть явит Себя в славе Господь, и мы посмотрим на веселие ваше. Но они будут постыжены» (Ис. 66:5).

В. 32. На основании чего они будут оправданы в тот день?

О. Они будут оправданы на том же самом основании, на каком они оправдываются здесь, а именно: ради праведности Христа, вмененной им и принятой ими исключительно лишь верой (см. Рим. 3:24).

В. 33. Какие преимущества получат верующие после судного дня на небесах?

О. Они получают совершенное благословение в полном наслаждении Богом, на протяжении вечности. «И так всегда с Господом будем» (1 Фес. 4:17).

В. 34. Что значит быть совершенно благословенным?

О. Это означает быть полностью свободным от всякого страдания и всецело владеть всей полнотой счастья (см. Откр. 21:4, 7).

В. 35. В чем заключается наивысшая вершина счастья?

О. В полном наслаждении Богом, как наивысшим благом (см. Пс. 72:25).

В. 36. Каким способом или каким путем мы будем в полноте наслаждаться Богом на небесах?

О. Мы будем наслаждаться настолько совершенным Его познанием, которое не сравнимо ни с чем, что исходит от ограниченных способностей творения (см. 1 Кор. 13:12). Дру-

ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ

того способа, данного творению, чтобы всесторонне познать безграничное существо Бога, не существует (см. Иов. 11:7).

В. 37. Сколькими путями Бог будет полностью и удовлетворительно познан нами?

О. Двумя путями: первый – через лицезрение Его, что удовлетворит наше понимание; а другой – через опыт, что удовлетворит нашу волю.

В. 38. Что даст наибольшее удовлетворение телесным глазам на небесах?

О. Видеть то славное и благословенное тело, которое будет соединено с личностью Сына Божьего (см. Иов. 19:27).

В. 39. Разве слава человека Иисуса Христа не будет несравненно превосходить славы всех святых?

О. Да, конечно же, потому что хотя святые и будут сиять, как солнце, но не они, а Агнец будет светом небесного города (см. Откр. 21:23).

В. 40. Что обеспечит эту способность человеческой природы Христа, что она будет сиять особенным сиянием перед святыми?

О. Это сияние исходит из нерасторжимости существования этой природы в личности Божьего Сына, как свидетельство вечных уз союза между ними и Богом, как сказал Христос: «Я в них, и Ты во Мне; да будут совершены воедино» (Ин. 17:23).

В. 41. Разве не является более блаженным видеть Бога на небесах, чем видеть что-то еще другое, т.е. чем видеть ту славу, которую мы увидим своими телесными глазами в человеке Христе, или в святых, или в любом другом блеске и сиянии, исходящих от Божества?

О. Да, является, потому что никакое творение не может быть для нас наибольшим благом и счастьем и не может полностью удовлетворить нашу душу; а поскольку сотворенные существа являются чем-то отличающимся от Самого Бога, то Писания и убеждают нас, что мы увидим Бога (см. Мтф. 5:8) и увидим Его, каков Он есть (см. 1 Ин. 3:2).

*ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ*

В. 42. Как верующие увидят Бога, т.е. Отца, Сына и Духа Святого, на небесах?

О. Они увидят Его не телесными глазами, для которых Бог невидим (см. 1 Тим. 1:17), а глазами разума, будучи благословенными наиболее совершенным, полным и ясным познанием Бога и всего божественного, которое только возможно творению (см. 1 Кор. 13:12).

В. 43. Какая существует разница между тем, как верующие видят Бога здесь, и тем, как они увидят Его там?

О. Здесь они видят как бы Его спину, а там они увидят Его лицо (см. Откр. 22:4); здесь они видят Его мимоходом, а там они смогут видеть Его непрерывно вовеки и напитать Им глаза своей души, как и псалмопевец говорит: «А я в правде буду взирать на лице Твое; пробудившись, буду насыщаться образом Твоим» (Пс. 16:15).

В. 44. Чем будут насыщены навеки глаза святых?

О. Они вечно будут созерцать Его безграничную любовь, неизменные истины и чудесные дела с величайшим наслаждением и удовлетворением, ибо написано: «Полнота радостей пред лицом Твоим, блаженство в деснице Твоей вовек» (Пс. 15: 11).

В. 45. Каким образом на небесах верующие будут созерцать безграничную любовь Бога по отношению к ним?

О. Им будет дано заглянуть в Его сердце и ясно, определенно, с полной очевидностью увидеть там ту любовь, которую Он испытывает к ним от вечности и будет испытывать и впредь, ибо Он сказал: «Любовью вечною Я возлюбил тебя» (Иер. 31:3); «Войди в радость господина твоего» (Мтф. 25:23).

В. 46. Как они будут постигать неизменные Божьи истины?

О. Свет славы будет совершенным комментарием на Библию и он откроет всю полноту сокровищ, которая спрятана на этом поле, ибо написано: «Во свете Твоем мы видим свет» (Пс. 35:10).

В. 47. Будет ли на небесах место для написанной или напечатанной Библии?

ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ

О. Ни в коем случае, потому что неизменные истины Божьи, записанные в этой святой книге, будут навсегда и неизгладимо запечатлены в сердцах искупленных людей, как предмет их нескончаемой песни: «Слова Мои ... не отступят от уст твоих и от уст потомства твоего и от уст потомков потомства твоего, говорит Господь, отныне и до века» (Ис. 59:21); «Слово Господне пребывает век» (1 Пет. 1:25).

В. 48. Какое понимание чудесных дел Бога, особенно Его творения, они будут там иметь?

О. Их познание обо всех созданиях будет доведено до совершенства и они увидят, что Он сотворил их всех с великой мудростью (см. Пс. 103:24).

В. 49. Какое у них будет видение относительно чудесного Божьего провидения?

О. Они увидят сложное переплетение Божьего провидения, распространяющегося на всю его полную протяженность, и увидят необходимость страданий и испытаний, с которыми они встречаются в настоящее время (см. 1 Пет. 1:6).

В. 50. Как на небесах святые будут созерцать славный труд искупления?

О. Искупление будет объектом их вечного восхищения; они вечно, сменяя друг друга, будут восхищаться и прославлять, прославлять и восхищаться тайнам мудрости и любви, благодати и святости, милости и справедливости, которые сияют сквозь весь славный план искупления (см. Откр. 1:5, 6).

В. 51. Что это за знание, основанное на опыте, которым будут наслаждаться в Боге святые на небесах?

О. Это сопричастие Божественной благодати в полной ее мере, сопровождаемое преисполненным жизнью ощущением этого сопричастия, в самых сокровенных тайниках их душ, как говорит об этом Писание: – «Агнец будет пасти и водить их на живые источники вод» (Откр. 7:17), которые есть ни что иное, как Сам Бог, «источник воды живой», Который полностью и свободно откроет им Себя.

*ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ*

В. 52. Насколько полным будет общение святых с Богом, для того чтобы они познали Его на небесах?

О. Настолько полным, что они не будут ограничены никакой мерой, а наслаждение в общении с Богом будет простираться так далеко, насколько их наибольшие возможности позволят им идти (см. Пс. 80:11).

В. 53. Будут ли возможности всех святых равными?

О. Будут разные уровни славы (святые на небесах сравниваются со звездами, которые отличаются в их славе – см. 1 Кор. 15:41), так что одни будут иметь больше возможности, а другие меньше, но все они будут наполнены Богом и понесут то, что они смогут нести (см. Пс. 15:11).

В. 54. В чем заключается свобода откровения Богом Себя для познания святыми на небесах?

О. В неограниченной возможности общаться с Ним, которая будет им предоставлена; Он будет ходить в них (см. 2 Кор. 6:16); Его полнота будет всегда открыта для них; не будет никакой завесы между ними и Им, которую нужно бы было отодвигать, потому что они увидят Его лицом к лицу (см. 1 Кор. 13:12).

В. 55. Что будет результатом свободного общения и полного сопричастия Божественной благодати в горнем святилище?

О. Совершенное подобие Богу и невыразимая радость, поэтому псалмист и сказал: «Пробудившись, буду насыщаться образом Твоим ... полнота радостей пред лицом Твоим» (Пс. 16:15 и Пс. 15:11).

В. 56. Почему совершенное подобие Богу следует за блаженным видением Его?

О. Потому что рассматривание Бога в Его несравнимых совершенствах, не «через тусклое стекло», а «лицом к лицу», не может не сопровождаться поглощением всех недостатков святых и славным преображением их в благословенный Его образ, как и апостол Иоанн говорит: «Будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть» (1 Ин. 3:2).

ПРЕИМУЩЕСТВА ВЕРУЮЩИХ, СВЯЗАННЫЕ С
ИХ ВОСКРЕСЕНИЕМ

В. 57. Почему общение и сотрудничество с Богом на небесах сопровождается невыразимой радостью?

О. Из-за несомненной уверенности и полной убежденности, которые имеют святые на протяжении всей вечности. Наслаждение Богом будет всегда, сквозь века вечности, новым и свежим, потому что они будут пить из потоков живых вод, постоянно текущих в избытке (см. Откр. 7:17).

В. 58. Почему на небесах святые будут иметь несомненную уверенность и полную убежденность в том, что они будут в полноте наслаждаться Богом вовек?

О. Потому что Сам безграничный Бог будет их вечной жизнью и счастьем, как и Писание говорит: «Сей есть истинный Бог и жизнь вечная» (1 Ин. 5:20); «Господь будет тебе вечным светом, и Бог твой – славою твоею» (Ис. 60:19). Поэтому и о небесах сказано, что «слава Божия осветила его, и светильник его - Агнец» (Откр. 21:23).

В. 59. Какие усилия нам следует предпринять, чтобы достичь всех тех преимуществ, которые получают верующие от Христа при их воскресении?

О. Нам следует потщиться «явиться перед Ним неоскверненными и непорочными в мире» (2 Пет. 3:14), а так же нам необходимо пускать в оборот таланты, которые Он дал нам, до Своего прихода (см. Лк. 19:13). Нам следует судить себя, «чтобы не быть осужденными» (1 Кор. 11:31); и из-за того, что «близок всему конец», нам следует быть благоразумными и бодрствовать в молитвах (см. 1 Пет. 4:7). Да, мы должны совершенно уповать «на подаваемую нам благодать в явлении Иисуса Христа (1 Пет. 1:13).

КОНЕЦ ПЕРВОЙ ЧАСТИ

ЧАСТЬ II

**ОБЯЗАННОСТИ,
КОТОРЫЕ БОГ ВОЗЛАГАЕТ
НА ЧЕЛОВЕКА**

ПРЕДИСЛОВИЕ

Настоящую Вторую Часть из-за различных трудностей невозможно было опубликовать на протяжении семи лет после выхода в свет Первой Части. В этом и заключается причина, почему Первая Часть имеет на одно издание больше, чем Вторая.

В «Предисловии» к Первой Части данной книги, подписанном преподобным Эбенизиром Эрскином^{*)} и мною, было дано краткое пояснение, почему полезно иметь здравые образцы учения, изложенные в авторитетном общедоступном источнике, вместе с богословским обоснованием такого четкого выражения евангельского учения. Также была приведена краткая оценка метода, который Вестминстерская Ассамблея в высшей степени последовательно придерживалась в данном сжатом и почти ни с чем несравнимом богословском труде – «Кратком катехизисе».

Оба эти выдающиеся мужа, преподобные господа Эбенизир и Ральф Эрскины^{**)}, которые помогали в составлении

^{*)} Преподобный мистер Эбенизир Эрскин, который был служителем Евангелия сначала в Портмоуке, а затем в Стерлинге, умер 2 июня 1754 г. на 74-ом году жизни и пятьдесят первом году служения. При его жизни было опубликовано четыре тома его прекрасных проповедей в формате 1/8 доля листа. Пятый том увидел свет уже после его смерти.

^{**)} Преподобный мистер Ральф Эрскин, который был служителем Евангелия в Дунфермлине, умер 6 ноября 1752 г. на 68-ом году жизни и сорок втором году служения в указанной местности. Он опубликовал несколько трактатов на различные темы. Эти труды,

ПРЕДИСЛОВИЕ

и исправлении Первой Части настоящего «Краткого катехизиса», несколько лет тому назад отошли в небесные обители. Эбенизир Эрскин – вскоре после выхода Первой Части, а Ральф Эрскин – незадолго до ее опубликования. Поэтому работа над Второй Частью по вновь подтвержденной рекомендации моих друзей была возложена на меня. Они, действительно, обещали предоставить мне материалы, которые и были подготовлены некоторыми из них, и все, предоставленное ими, насколько это было возможно, я использовал.

Настоящий труд в таком виде, как он представлен сейчас, никогда обстоятельно и беспристрастно не был прочитан и одобрен ни одной из наших духовных инстанций (хотя некоторые из моих братьев имели возможность внимательно прочитать большую его часть еще до того, как он был издан). Поэтому любые несовершенства или недостатки, которые могут быть найдены в данном труде, не следует приписывать служителям того братства, к которому я по воле провидения принадлежу, но только мне одному.

Что касается ошибок богословского характера, я не отваживаюсь сказать, что их здесь нет. Но если они есть, я могу с полной уверенностью утверждать, что они совсем не умышленные.

В этом издании добавлено несколько вопросов, которые отсутствовали в предыдущем. В частности, добавлены вопросы, касающиеся обрядового закона, который был характерным, образно говоря, евангелием евреев. Другие же вопросы были изменены и исправлены таким образом, чтобы

имеющие практическое значение и написанные как в прозе, так и стихами, были сначала собраны в два большие тома формата инфолио (формат в пол-листа), увидевших свет в изящном издании. Сейчас они переизданы в десяти красиво оформленных томах формата 1/8 доля листа с добавлением различных проповедей и рассуждений, которые отсутствовали в первом издании в формате инфолио. Этому изданию предшествует «Обзор жизни и трудов автора» и элегический стих на смерть Ральфа Эрскина, отсутствовавший в первом издании в формате инфолио.

ПРЕДИСЛОВИЕ

они были наиболее просты для понимания, насколько я это мог сделать.

Слова «Краткого катехизиса», от которых образуются поясняющие вопросы, взяты в скобки, как это сделано и в Первой Части, чтобы отличать их от цитат из «Исповедания веры» и «Полного катехизиса», имеющих в обеих частях настоящей книги. Кроме того, подтверждающие тексты Священного Писания сейчас расположены в таком порядке, что читатель при беглом просмотре может видеть, что каждое место Писания приведено для подтверждения изложенной в том или другом ответе мысли.

Общеизвестно, что для всех возрастных групп учащих-ся катехизический способ обучения является наиболее быстрым и успешным методом передачи знаний о богословских истинах, поскольку, таким образом, Божьи истины, когда их отдельно предлагают друг за другом с понятными и четкими ответами, достигают интеллектуального уровня учеников даже с самыми слабыми способностями. Если люди затем постараются внимательно прочитать, особенно в воскресные вечера, те объяснения, которые предлагаются для лучшего понимания «Катехизиса», у них скоро появится опыт определенного, довольно хорошего, понимания сути ключевых доктрин христианской веры. А это поможет им слушать проповедуемое слово с большей духовной пользой для их душ и сделает их способными при чтении многих практических богословских книг, используемых как пособия, отличать истину от заблуждения.

Это связано с тем, что главным доктринам Божьей Истины следует научить в первую очередь, а уже потом, когда такое знание будет достигнуто, будет открыт свободный вход для дальнейшего усовершенствования в познании истины, поскольку, если не положить надлежащего основания, бесполезно мечтать о том, чтобы воздвигнуть все строение.

И, действительно, фатальная ошибка, допускаемая большинством людей, состоит в том, что несмотря на то, что

ПРЕДИСЛОВИЕ

они могут в недостаточной мере знать свой Катехизис и быть далекими от его понимания, тем не менее, по их мнению, они могут с пользой читать все, что попадает им в руки на религиозные темы, в то время как, наоборот, надлежащее понимание, в первую очередь, их Катехизиса было бы наиболее действенным и успешным средством, помогающим им на протяжении всей последующей их жизни определять, что им следует читать и слушать.

ДЖЕЙМС ФИШЕР

г. Глазго, 3-го мая 1765 г.

КРАТКИЙ КАТЕХИЗИС С ОБЪЯСНЕНИЯМИ

ЧАСТЬ II

ВОПРОС 39. *Выполнения какой обязанности Бог требует от человека?*

ОТВЕТ: *Обязанность, выполнения которой Бог требует от человека, состоит в повиновении Его воле, явленной людям.*

В. 1. Почему изложение принципов веры, которые обсуждаются в настоящем «Кратком катехизисе», помещены перед изложением обязанностей, выполнение которых является доказательством повиновения человека Богу?

О. Чтобы показать, что человек не может должным образом исполнять свои обязанности, если это исполнение не проистекает от веры в вышеназванные принципы, являющиеся корнем и источником такого исполнения(см. Евр. 11:6).

В. 2. Что вы понимаете под словом «обязанность» человека?

О. То, что человек должен Богу из любви к Нему и признательности Ему (см. Лк. 17:10).

В. 3. В чем же, таким образом, заключается долг человека перед Богом?

О. Долг человека перед Богом заключается в постоянном и всестороннем повиновении Ему (см. 1 Цар. 15:22).

В. 4. Откуда проистекает наша обязанность повиноваться Богу?

О. Из ощущения Его всеобъемлющего превосходства и

ОБЯЗАННОСТЬ ЧЕЛОВЕКА ПЕРЕД БОГОМ

верховой власти над нами – разумными существами (см. Лев. 18:5), целиком зависящими от Него – Того, Кто дает нам «жизнь и дыхание и все» (Деян. 17:25).

В. 5. Что, кроме вышеупомянутого, служит для христиан мотивом или побуждением к исполнению обязанностей, выражающих их повиновение Богу?

О. Христиане имеют откровение Божьей щедрой любви, милости и благодати во Христе, которые дают им спасение и научают их, чтобы они «целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке» (Титу 2:12).

В. 6. Что является единственным мерилom и критерием нашего повиновения Богу?

О. Открытая людям воля Божья (см. Ис. 8:20).

В. 7. Почему границы нашего повиновения определяет открытая нам Божья воля?

О. Так как существует необходимость, чтобы Бог определил для нас, в чем мы должны являть наше послушание Ему и каким образом нам надлежит показывать Ему наше повиновение. В противном случае это будет скорее исполнение не Его воли, а нашей (см. Мих. 6:8).

В. 8. Где Бог сделал очевидной Свою волю и что является единственным мерилom и критерием нашего повиновения?

О. В Писаниях Ветхого и Нового Заветов (см. 2 Тим. 3:16).

В. 9. Какая существует разница между сокровенной и открытой для нас Божьей волей?

О. Его сокровенная воля предназначена для Него Самого в качестве правила Его собственного образа действия. Но Его открытая воля нам известна в качестве мерилa для нас, которое определяет, как нам верить и повиноваться Богу: «Сокровенное принадлежит Господу Богу нашему, а открытое – нам и сынам нашим до века, чтобы мы исполняли все слова закона сего» (Втор. 29:29).

В. 10. Разве требование, чтобы мы повиновались справедливым распоряжениям наших законных властей, не соответствует открытой воле Бога?

ОБЯЗАННОСТЬ ЧЕЛОВЕКА ПЕРЕД БОГОМ

О. Да, соответствует, потому что так нам повелевает Писание: «Итак будьте покорны всякому человеческому начальству, для Господа [т.е., ради Господа]» (1 Пет. 2:13).

В. 11. Какая имеется разница между повиновением, которое нам следует проявлять по отношению к Богу, и тем повиновением, которое нам следует проявлять по отношению к нашим законным властям?

О. Нам следует подчиняться Богу потому, что Он – Бог, то есть повиноваться Ему из благоговения перед Его величием, как к подлинному основанию и причине нашего повиновения. Но нам следует повиноваться нашим властям только в Господе или в той степени, в какой их требования соответствуют Божьей воле: «Дети, повинуйтесь своим родителям в Господе, ибо сего требует справедливость» (Еф. 6:1).

В. 12. Как мы обязаны поступать, когда распоряжение властей противоречат заповедям Божьим?

О. В таком случае нам следует без каких-либо колебаний «повиноваться больше Богу, нежели человекам» (Деян. 5:29; см. также Дан. 3:18).

В. 13. Почему следует повиноваться больше Богу, нежели человекам, когда человеческие приказы противоречат заповедям Божьим?

О. Потому что Один только Бог является Господином и Судьей нашей совести (см. Иак. 4:12), Он дал ей свободу от учений и установлений человеческих, которые хоть в чем-нибудь противоречат Его Слову (см. Деян. 4:19^{*)}).

В. 14. Какая природа того повиновения, которое приемлемо для Бога?

О. Это повиновение подобно потокам, проистекающим из полного жизни союза со Христом, и вера во Христа является источником этого повиновения (см. Ин. 15:4, 5). Это повиновение проявляется надлежащим образом (см. Пс. 5: 8) и устремлено к славе Божьей, как к своей высшей и конечной

^{*)} «Исповедание веры», гл. 20, § 2.

цели (см. 1 Кор. 10:31).

В. 15. Какую поддержку оказывает нам Бог, чтобы мы проявляли полное повиновение Его открытой для нас воле?

О. Если говорить об обязанностях, то Он не требует от нас ничего. Тем не менее, Он обещал нам силу и помощь для проявления повиновения Его открытой для нас воле: «И сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять» (Иез. 36:27).

* *
*

ВОПРОС 40. *Что Бог изначально открыл человеку в качестве критерия для проявления повиновения Ему?*

ОТВЕТ: *Нравственный закон был тем критерием, который Бог изначально открыл человеку для проявления нашего повиновения Ему.*

В. 1. Как подразделяются нравственные законы Бога?

О. Нравственные Божьи законы подразделяются на врожденные или естественные (т.е. изначально заложенные Богом в совести человека от его рождения^{*)} и прямые или позитивные (т.е. записанные Богом в Его Слове в виде конкретных заповедей для человека^{**}).

В. 2. Что такое врожденный или естественный Божий закон или закон природы в совести человека?

О. Это необходимое и неизменное правило, определяющее, что такое добро, а что зло, проистекающее из бесконечно святой и справедливой природы Бога. Это правило, которым люди, как разумные существа, без всякого на то исключения, не могут не быть связанными в своей душе (см. Рим. 2:14, 15).

^{*)} Прим. ред.

^{**}) Прим. ред.

НРАВСТВЕННЫЙ ЗАКОН

В. 3. Что вы понимаете под прямыми или безусловными законами Божьими?

О. Это такие установления, которые зависят только от суверенной воли и желания Бога и которые Он мог бы не предписывать, тем не менее, независимо от этих заповедей Его природа остается неизменной. К прямым законам относятся, например, повеление не вкушать запретный плод и все обрядовые предписания Ветхого Завета.

В. 4. Где были первоначально начертаны Богом требования естественного закона природы?

О. Прекрасный отпечаток этих требований был начертан на сердце или, другими словами, в разуме человека, когда Бог его творил, так как человек был создан по образу Божьему (см. Быт. 1:27).

В. 5. Правильно ли будет сказать об этих требованиях, что они справедливы и разумны, потому что они нам заповеданы Богом, или же сказать, что они нам заповеданы потому, что они справедливы и разумны в силу их изначальной собственной природы?

О. Они нам заповеданы потому, что они справедливы и разумны в силу их собственной природы, которая является первичной к любой божественной заповеди, касающейся этих требований и проистекающей непосредственно из святости и мудрости Бога (см. Пс 110:7, 8).

В. 6. Подверглись ли требования Божьего закона природы в разуме человека после его грехопадения какому-либо изменению или деформации?

О. Божественный закон природы, являясь врожденным инстинктом разумного существа, которым наделил его душу Сам Бог, никогда не может быть полностью изглажен или вычеркнут, если говорить о его общих и главных принципах, а также о выводах, непосредственно вытекающих из этих принципов. Однако, в том, что касается таких врожденных инстинктов, которые являются более глубинными в природе человека, Божественный закон природы в человеческой совести весьма испорчен и, даже, изменен и извращен

щен порочной и развращенной природой человека (см. Рим. 1:21, 32).

В. 7. Что собой представляют общие и главные принципы Божественного закона природы, которые в известной мере до сих пор остаются запечатленными в умах даже тех людей, которые не имеют никакого написанного закона?

О. Это принципы наподобие следующих: почитать Бога; уважать родителей; никого не обижать; не делать другим того, чего мы не хотим, чтобы они делали этого нам и т.д.

В. 8. Как вы докажете, что эти принципы и другие, им подобные, до сих пор являются прочно укорененными в человеческой природе даже там, где люди не имеют никакого написанного закона?

О. На основании Рим. 2:14: «Язычники, не имеющие закона [т.е., написанного закона], по природе законное делают».

В. 9. Как становится очевидным, исходя из человеческой совести, что люди по природе наделены врожденными принципами, позволяющими им определять, что является правильным, а что ошибочным?

О. Это делается очевидным из того, что совесть людей то обвиняет их, то оправдывает – в зависимости от того, как эти самые люди явно совершают что-либо или соответствующее, или несоответствующее их природным или врожденным нравственным принципам (см. Рим. 2:15).

В. 10. Что собой представляют те страшные, хотя и естественные, последствия отказа человека от следования присущим ему врожденным нравственным принципам, позволяющим определять, что является правильным, а что неправильным?

О. Отказ от этих принципов подрывает основание всякой религии, как естественной, так и данной нам через откровение; разрушает все различия между тем, что нравственно и безнравственно; между добром и злом – в результате этого такой отказ широко открывает дверь грубому и откровенному безбожию.

НРАВСТВЕННЫЙ ЗАКОН

В. 11. Существует ли разница между Божественным законом природы и прямым нравственным законом?

О. Хотя те же самые обязанности, которые содержатся в Божественном законе природы, предписаны и в законе нравственном, тем не менее они отличаются друг от друга тем, что в законе природы нет ничего такого, чего не было бы в законе нравственном. Однако, в нравственном законе есть также нечто, что является безусловным требованием Бога, а именно: закон указывает, как мы должны поклоняться Богу, и он определяет особый для этого день в соблюдении субботы.

В. 12. В каком значении слово «нравственный» применяется к соответствующему закону?

О. Хотя в буквальном смысле это слово означает уважение к правилам поведения людей, однако, в применении к нравственному закону оно означает то, что обязывает человека поступать надлежащим образом постоянно, в противоположность тому, что обязывает его только на время.

В. 13. Было ли дано Адаму в состоянии его невинности какое-либо точно выраженное откровение нравственного закона?

О. Адам не нуждался в каком-либо точно выраженном откровении нравственного закона, поскольку при его сотворении по образу Божьему нравственный закон был неотделим от самой природы Адама, он был как бы воткан в нее, ибо написано: «Бог сотворил человека правым» (Еккл. 7:29).

В. 14. Почему тогда говорится выше (см. ответ к вопросу 40), что нравственный закон был тем критерием, который Бог изначально открыл человеку для повиновения Ему?

О. Потому что он был настолько четко записан в сердце человека и запечатлен в его естестве, что это было равносильно точно выраженному откровению.

В. 15. Должен ли нравственный закон рассматриваться только, как правило, для проявления нашего повиновения?

О. Его следует рассматривать также, как причину наше-

НРАВСТВЕННЫЙ ЗАКОН

го повиновения. Мы должны не только делать то, что повелевает нам нравственный закон, и избегать того, что он запрещает. Но мы также должны делать добро именно по той причине, что этого требует Бог, и избегать зла, потому что Он запретил делать его: «Я Господь, Бог ваш. Соблюдайте постановления Мои и законы Мои» (Лев. 18:4, 5).

В. 16. Являются ли правила нравственного закона непреложной обязанностью человека, так что никто ни в коем случае не может быть свободен от них?

О. Что касается Бога, то те правила, которые не вытекают безусловно и непосредственно из Его собственной природы, в некоторых особых случаях могут быть изменены или заменены, если это только будет осуществлено по Его собственному точно выраженному указанию. Но что касается человека, то все правила нравственного закона являются непреложной обязанностью и ни от одного из них, ни при каких обстоятельствах, человек не может быть свободным.

В. 17. Был ли Бог свободен от нравственного закона, направленного против человекоубийства, когда повелел Аврааму принести в жертву всесожжения его единственного сына на одной из гор в земле Мориа, которую Бог должен был указать? (См. Быт. 22:2).

О. Хотя Авраам, казалось, смотрел на загадочно таинственное повеление его Господа и Владыки, как на не допускающее возражения, поскольку он немедленно вместе со своим сыном отправился в путь, чтобы выполнить божественное приказание, однако, в конце концов, это повеление оказалось предназначенным только для испытания, чтобы выявить для самого Авраама истинность его веры и, уже как следствие веры, выявить то, насколько он послушен Богу (см. Быт. 22:12, 16, 17).

В. 18. Виновен ли был бы Авраам в убийстве, если бы ему, в данном случае, было позволено принести в жертву собственного сына?

О. Нет, потому что сделать это ему было приказано самым неоспоримым авторитетом – авторитетом Господа Бога,

НРАВСТВЕННЫЙ ЗАКОН

сотворившего концы земли (см. ст. 2).

В. 19. Является ли нравственный закон Бога совершенным сводом правил, определяющим, как следует человеку жить и поступать?

О. Он настолько совершен, что ничего нового уже невозможно прибавить к нему и невозможно чего-либо изменить в нем, ибо «Закон Господа совершен» (Пс. 18:8).

В. 20. Восполнил ли Христос какие-либо изъяны этого закона или, может быть, исправил в нем какие-либо ошибки?

О. Нет, Христос выступил в роли истолкователя и защитника этого закона, но не в роли нового законодателя, как это очевидно из Его объяснений нравственного закона и высказываний в его защиту от искаженных и превратных его толкований (см. Мтф., главы 5, 6 и 7).

В. 21. Разве не говорил Христос: «Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга» (Ин. 13:34)?

О. Эта заповедь не была новой в смысле содержания нравственного закона, так как она представляла собой обобщение второй заповеди закона (см. Мтф. 22:39). Поэтому о ней было сказано: «Пишу вам не новую заповедь, но заповедь древнюю, которую вы имели от начала» (1 Ин. 2:7, см. также 2 Ин. 1:5). Но она называется новой, потому что осуществлялась новым движущим мотивом и примером Христовой ни с чем несравнимой любви к нам, выраженной непосредственно в следующих далее в этом стихе словах: «Как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга».

В. 22. Отменен ли в Новом Завете нравственный закон?

О. никоим образом, потому что Христос пришел не отменить закон, но исполнить (см. Мтф. 5:17)

В. 23. Приобретается ли праведность и жизнь после грехопадения человека с помощью нравственного закона?

О. Нет, «ибо делами закона не оправдается никакая плоть» (Гал. 2:16).

В. 24. Какая же польза тогда от нравственного закона

для людей, если через него невозможно обрести праведность и жизнь?

О. Несмотря на вышесказанное, нравственный закон приносит большую пользу как не возрожденным грешникам, так и святым, потому что «закон добр, если кто законно употребляет его» (1 Тим. 1:8), т.е., соответственно состоянию, в котором человек пребывает, то ли как верующий, то ли как неверующий.

В. 25. Какую же пользу приносит нравственный закон людям неверующим или не возрожденным грешникам?

О. Он приносит им пользу тем, что позволяет им обнаружить свое полное бессилие и неспособность обрести оправдание и спасение делами закона. И, таким образом, он является детоводителем ко Христу, чтобы они могли обрести оправдание верою (см. Гал. 3:24)*).

В. 26. Каким образом нравственный закон был детоводителем к Христу?

О. Нравственный закон был детоводителем ко Христу через требование безупречной святости характера, совершенного, личного и постоянного повиновения Богу в этой жизни и полного искупления грехов, на что не был способен никто из людей. Таким образом, нравственный закон заставлял людей увидеть их нужду в том, чтобы им пребывать во Христе, Который выполнил все эти требования закона вместо них, «потому что конец закона – Христос, к праведности всякого верующего» (Рим. 10:4).

В. 27. Оказывает ли нравственный закон такое воздействие на всех не возрожденных людей?

О. Нет, абсолютное большинство их остаются глухими к велениям этого закона, как в отношении их собственных грехов, так и в отношении грозящей им опасности возмездия и, поэтому, нет им оправдания (см. Рим. 1:20).

В. 28. Какую пользу приносит нравственный закон лю-

*) «Полный Катехизис», В. 96.

НРАВСТВЕННЫЙ ЗАКОН

дям возрожденным или верующим?

О. Он приносит пользу им в том, что побуждает их выражать Христу признательность и благодарность за то, что Он Сам исполнил этот закон, как условие Нового завета (см. Рим. 8:3, 4). Нравственный закон приносит пользу также и в том, что он научает их подчиняться его заповедям как в их сердцах, так и в жизни – как своду правил, научающему их повиновению (см. Рим. 7:22 и 12:2*).

В. 29. Как может нравственный закон быть сводом правил, научающим верующих повиновению, если в Писании сказано (см. Рим. 6:14), что верующие не находятся под законом?

О. Хотя верующие не находятся под нравственным законом (если говорить об этом законе, как о завете дел), чтобы быть либо оправданными, либо осужденными им, однако они находятся под законом, если рассматривать его, как свод правил, который определяет их обязанности, и исполнение этих правил они считают своим счастьем и привилегией (см. 1 Кор. 9:21).

В. 30. Чему, в общем, мы можем научиться, исходя из природы нравственного закона?

О. Мы познаем, что Бог посредством закона ясно показал Свою собственную природу и, в определенном смысле, выразил в нем Свой истинный образ (см. Лев. 9:2). Мы познаем, что нам следовало бы ненавидеть и презирать себя за то, что, желая подчиняться закону, в то же самое время мы многократно нарушаем его (см. Пс. 39:13). Мы познаем, что нам надлежит искать убежища в Господе Иисусе, чтобы посредством вменения нам присущей Ему праведности в нас исполнилась бы праведность нравственного закона (см. Рим. 8:3, 4).

*) «Полный Катехизис», В. 97.

ОБРЯДОВЫЙ ЗАКОН

В. 31. Какие другие законы, кроме нравственного, Бог дал евреям?

О. Он дал им также обрядовый и судебный законы.

В. 32. Что такое обрядовый закон?

О. Это была система обязательных предписаний, касающаяся внешнего поклонения Богу в, образно говоря, ветхозаветной церкви. Эти предписания предназначались, главным образом, для того, чтобы олицетворять Христа, как Того, Кто должен был прийти и привести свой народ к познанию пути спасения, обретенного через Него (см. Евр. 10:1).

В. 33. Какие главные обрядовые предписания рассматриваются в обрядовом законе?

О. Это были предписания, касающиеся священников, мест и предметов, имеющих отношение к обрядам.

В. 34. Кто был главным священным лицом у евреев?

О. Главным священным лицом был первосвященник, который посвящался в духовный сан, чтобы помогать людям в вопросах, связанных с их отношением к Богу (см. Евр. 5:1).

В. 35. В чем первосвященник являлся прообразом Христа?

О. Его посвящение через обильное излияние священного елея помазания символизировало ничем не ограниченную связь Святого Духа со Христом (см. Пс. 132:2; Ин. 3:34). А то, что первосвященник на своих плечах и на нагруднике носил имена детей Израилевых, обозначало, что Христос является представителем всех Своих духовных детей и самым сердечным образом постоянно беспокоится о них (см. Ис. 49:3).

В. 36. Не являлись ли простые или обычные священники из рода Ааронова тоже прообразами Христа?

О. Да, являлись в той мере, в какой они ежедневно приносили жертвы согласно закону (см. Евр. 10:11). Они олицетворяли Того, Кто «однажды, к концу веков, явился для уничтожения греха жертвою Своею» (Евр. 9:26).

В. 37. Какие места во времена Ветхого Завета, согласно

ОБРЯДОВЫЙ ЗАКОН

Божьему промыслу, являлись священными?

О. Скиния и храм.

В. 38. Что такое скиния?

О. Это была разборная переносная палатка, защищенная от непогоды несколькими покрывалами. Она полностью была спроектирована Богом и изготовлена Моисеем в пустыне в полном соответствии с тем образцом, который был показан ему на горе (см. Евр. 8:5)

В. 39. Как скиния была ограждена?

О. Она помещалась в большом и просторном дворе, открытом сверху, но со всех сторон закрытом завесами из тонкого крученого полотна, которые висели вокруг и были высотой по пять локтей или по семь с половиною футов*) (см. Исх. 27:18).

В. 40. Когда и где был построен храм?

О. Он был построен Соломоном в Иерусалиме на горе Мориа через четыреста восемьдесят лет после выхода детей Израилевых из Египта и, следовательно, приблизительно через столько же лет после того, как скиния была воздвигнута в пустыне (см. 3 Цар. 6:1, сравните с 2 Пар. 3:1).

В. 41. Являлся ли план храма изобретением человеческого инженерного искусства?

О. Нет, подобно скинии, он был разработан лично Самим Богом, потому что Давид передал Соломону, своему сыну, чертеж всего храма таким, каким он его получил через вразумление от Божьего Духа (см. 1 Пар. 28:11, 12). После перечисления различных отдельных частей будущего храма в Библии приводится следующее заключение: «Все сие в письмени от Господа, говорил Давид, как Он вразумил меня на все дела постройки» (1 Пар. 28:19).

В. 42. Прообразом чего были скиния и храм?

О. Наряду с другими значениями обе эти святыни были прообразом человеческой природы Христа, которая соедини-

*) 2 м 25 см. (Прим. перев.).

ОБРЯДОВЫЙ ЗАКОН

лась воедино с Его божественной личностью (см. Ин. 2:19, 21).

В. 43. Сколько отдельных помещений было в этих святильнях?

О. Кроме большого внешнего двора, в который каждый из израильтян, кто по закону был нечист, имел доступ, как в скинии, так и в храме было по два священных помещения. Первое помещение называлось святилищем, а второе – Святое Святых, и были они отделены друг от друга сшитой из полотна завесой искусной работы (см. Исх. 26:31-34).

В. 44. Что означали эти различные помещения?

О. Внешний двор, по-видимому, означал видимую церковь, состоящую как из святых, так и из грешников. Святилище означало церковь, невидимую на земле, которую составляют истинные члены Христового мистического тела. И Святое Святых представляло само небо или торжествующую церковь во славе.

В. 45. Какие священные предметы были во внешнем дворе, который находился перед святилищем?

О. Их было три: умывальник, жертвы и алтарь (или медный жертвенник), на котором эти жертвы приносились.

В. 46. Что собой представлял умывальник?

О. Это был медный сосуд для наполнения водой, сделанный из медных зеркал, т.е. полированных кусков меди, «которые дали женщины, прислуживавшие у входа в шатёр собрания» (Исх. 38:8, «Библия. Современный перевод»).

В. 47. Где находился умывальник?

О. «Между скиниею собрания и между жертвенником» (Исх. 30:18).

В. 48. Почему его поместили там?

О. Чтобы Аарон и его сыновья могли умывать свои руки и ноги, когда входили в скинию собрания или приступали к жертвеннику для служения, чтобы им не понести наказание и не умереть (см. Исх. 30:19-21).

В. 49. Почему невыполнение священниками этого распоряжения относительно умывания из умывальника влекло

ОБРЯДОВЫЙ ЗАКОН

за собой такое суровое наказание?

О. Чтобы таким образом обратить наше внимание на безусловную необходимость применения крови и Духа Христа к душе человека, без которых невозможно избежать вечной смерти (см. 1 Ин. 1:7, сравните с Рим. 6:23).

В. 50. Что имеется в виду, когда речь идет о жертвах?

О. Например, что это должны быть чистые животные и птицы, указанные самим Богом, полностью свободные от какого-либо физического недостатка или порока (см. Лев. 22:20).

В. 51. Что подразумевалось под жертвами без порока?

О. Безупречная святость и чистота человеческой природы Христа, ставшего жертвой за нас (см. 1 Пет. 1:19).

В. 52. Какие поучительные церемонии использовались при принесении искупительных жертв и всесожжений?

О. Грехи того, кто приносил жертву, обычно возлагались на голову жертвы (см. Лев. 1:4). Затем жертву убивали с пролитием крови (см. ст. 5) и только после этого предавали огню на жертвеннике целиком или по частям (см. ст. 9).

В. 53. Что означало возложение грехов того, кто приносил жертву, на голову жертвы?

О. Что грехи избранных Богом людей были возложены на Христа, чтобы Он искупил их (см. Ис. 53:6).

В. 54. Что олицетворяло пролитие крови жертвы, предаваемой на смерть?

О. Что кровь Христа была «за многих изливаемая во оставление грехов» (Мтф. 26:28).

В. 55. Что означало предание жертвы огню на жертвеннике?

О. Что весь этот бесконечный Божий гнев, который заслужили грешники и который должен был навсегда поглотить их, был излит (обрушился) на нашего прославленного Поручителя, и Он выдержал это испытание (см. Ис. 53:10).

В. 56. На каком жертвеннике жертва приносилась и сжигалась?

О. На медном жертвеннике или жертвеннике всесожжений, который находился во дворе перед входом в скинию собрания (см. Исх. 40:6). Это означало, что жертва Христа должна была быть принесенной здесь, на земле (см. Ин. 19:30).

В. 57. Что олицетворял этот жертвенник?

О. Как всякий жертвенник освящал приношение (см. Мтф. 23:19), так данный жертвенник олицетворял божественную природу Христа, наделяющую бесконечным достоинством и ценностью жертву, которой являлась человеческая природа Христа по причине соединения в одной личности Христа этих двух природ (см. Евр. 9:14).

В. 58. Откуда в первый раз появился огонь, постоянно горевший на жертвеннике всесожжения?

О. Первый раз он непосредственно ниспал от Самого Бога, ибо когда Моисей освятил скинию в пустыне, то «вышел огонь от Господа и сжег на жертвеннике всесожжение и тук» (Лев. 9:24). Впоследствии, при посвящении Соломонова храма, «когда окончил Соломон молитву, сошел огонь с неба и поглотил всесожжение и жертвы» (2 Пар. 7:1).

В. 59. Что означал этот огонь, непосредственно нисшедший от присутствия Божьего, т.е. нисшедший с небес?

О. Он означал, что Бог принял и благоволил к послушанию вплоть до самой смерти Его собственного вечного Сына, Которого олицетворяли все эти искупительные жертвы (см. Ис. 42:21).

В. 60. Почему огонь никогда не должен был угасать, но должен был всегда поддерживаться на жертвеннике? (см. Лев. 6:13)

О. Чтобы таким образом показать, что невозможно было, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи (см. Евр. 10:4), и, следовательно, чтобы указать народу, находящемуся под Божьим водительством в Ветхом Завете, на необходимость искупительной крови Мессии, которая единственная могла погасить пламя божественного гнева, направ-

ОБРЯДОВЫЙ ЗАКОН

ленного против греха, и быть приношением и жертвой Богу «в благоухание приятное» (Еф. 5:2), способным навсегда Его удовлетворить.

В. 61. Какие священные предметы были в святилище, которое называлось первой скинией? (см. Евр. 9:2)

О. Это были светильник, стол с хлебами предложения и жертвенник курения.

В. 62. Что олицетворял собой светильник?

О. Что весь истинный духовный свет церковь получает только от Христа (см. Ин. 1:9,18). И как ветви светильника получали масло из основного его стебля, так все члены церкви получают свое духовное подкрепление от полноты Христовой, потому что Бог дает Духа не мерою (см. Ин. 3:34)

В. 63. Что означали хлебы предложения, которые всегда полагались пред лице Господа на предназначенном для них столе?

О. Они означали, что во Христе, Который является хлебом жизни, постоянно имеется пища для умирающих от голода грешников рода человеческого (см. Ин. 6:35), и что мы всегда можем приходить к Нему, чтобы Он дал нам пищу, «ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно» (Кол. 2:9).

В. 64. Что олицетворял жертвенник курения, который располагался непосредственно перед завесою? (см. Исх. 30:6)

О. Благовонные курения, которые постоянно, каждое утро и каждый вечер, сжигались на этом жертвеннике (см. Исх. 30:7, 8) (после того, как во дворе на жертвеннике всесожжений были принесены жертвы), олицетворяли всеобъемлющее ходатайственное заступничество Христа, которое основывалось на Его жертве, достойной хвалы (см. 1 Ин. 2:1, 2).

В. 65. Какие священные и важные предметы находились в святом месте, т.е. во «Святом-святых», как его называли (см. Евр. 9:3)?

О. Апостол Павел в Послании Евреям повествует: «была скиния, называемая „Святое-святых“, имевшая золотую кадильницу и обложенный со всех сторон золотом ковчег за-

вета, где были золотой сосуд с манною, жезл Ааронов расцветший и скрижали завета, а над ним херувимы славы, осеняющие очистилище» (Евр. 9:3-5).

В. 66. Оставалась ли постоянно в своем употреблении в Святом Святых золотая кадила, подобно другим его священным принадлежностям?

О. Нет, она оставалась там не дольше, чем первосвященник оставался за завесою, кропя кровию жертвы за грех «на крышку спереди и пред крышкою» (Лев. 16:14). В это время облако курения, которое зажигалось от угольев, взятых с жертвенника всесожжения, покрывало крышку ковчега (см. стихи 12, 13). После этого, когда первосвященник покидал Святое-святых, он уносил с собой золотую кадила к жертвеннику курения, где она оставалась до следующего раза, когда необходимо было ею воспользоваться.

В. 67. Почему же тогда сказано, что золотая кадила была принадлежностью Святого-святых?

О. Потому что главное назначение ее состояло в том, чтобы вносить курящиеся благовония в Святое-святых вместе с кровью жертвы однажды в год в великий день искупления (см. Лев. 16:12, 13).

В. 68. Что олицетворяло собой облако курения фимиама, с которым, также как и с кровью жертвы, первосвященник входил один раз в год в Святое-святых?

О. Непреложную силу заступничества Христа по причине бесконечно большой цены совершенного Им дела искупления наших грехов (см. Евр. 7:25).

В. 69. Что было наиболее выдающимся залогом пребывания в Святом-святых божественного присутствия?

О. Ковчег с крышкою, покрывающей его: «И положи крышку на ковчег сверху. Там Я буду открываться тебе и говорить с тобою» (Исх. 25:21, 22).

В. 70. Что было положено в ковчег?

О. Ничего, кроме двух каменных скрижалей, на которых перстом Божиим на горе Хорив были записаны Десять Запове-

ОБРЯДОВЫЙ ЗАКОН

дей: «В ковчеге ничего не было, кроме двух каменных скрижалей, которые положил туда Моисей на Хориве» (3 Цар. 8:9).

В. 71. Разве не был помещен в ковчег золотой сосуд с манною и расцветший жезл Аарона, как это, казалось бы, следует из Евр. 9:4?

О. Нет, ибо ясно сказано, что все это должны были положить ПЕРЕД ковчегом свидетельства, но не в ковчеге (см. Исх. 16:34 и Чис. 17:10).

В. 72. Что означал золотой сосуд с манной?

О. Неистощимые запасы всевозможных духовных благословений, имеющихся во Христе для членов Его мистического тела (см. Ин. 6:54, 55).

В. 73. Что олицетворяет Ааронов расцветший жезл?

О. Неизменный выбор, который Бог сделал, призвав Христа, как и Аарона, на священническое служение (см. Евр. 5:4).

В. 74. Для чего именно был предназначен ковчег свидетельства?

О. Он предназначался для хранения двух скрижалей закона, которые также называются откровением. Бог сказал Моисею: «Положи в ковчег откровение, которое Я дам тебе» (Исх. 25:16).

В. 75. Почему каменные скрижали назывались двумя скрижалями откровения?

О. Потому что они открывали волю Божью человечеству, как непогрешимое правило, которому надлежит следовать человеку (Ис. 8:20).

В. 76. Почему эти скрижали были положены в ковчег?

О. Чтобы засвидетельствовать, что тот закон, который был нарушен первым Адамом, восстановлен снова, так как его исполнил Второй Адам (см. Ис. 42:21), чтобы не было «никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе» (Рим. 8:1).

В. 77. Почему эти скрижали назывались скрижалями завета, а ковчег, содержащий их, ковчегом завета? (см. Евр. 9:4)

О. Потому что Десять Заповедей, написанных на этих

ОБРЯДОВЫЙ ЗАКОН

скрижалях, были содержанием завета дел, заключенного с Адамом, как с главой последующих поколений (см. Рим. 10:5), и исполнение этих Заповедей, как в отношении дел, так и в отношении страданий, было условием завета благодати, заключенного со Христом теми, кто является представителем Его духовного семени (см. Мтф. 3:15).

В. 78. Что такое крышка ковчега или престол благодати?

О. Это была пластина из чистого золота, которая точно подходила к ковчегу по ширине и длине (см. Исх. 25, сравните стихи 10 и 17), с тем, чтобы служить покрытием или крышкой скрижалям завета, которые были в ковчеге (см. ст. 21).

В. 79. Почему крышку ковчега называли еще престолом благодати?

О. Чтобы объявить, что Бог благосклонен и милосерд к грешникам только через принесение Христом достойного удовлетворения для искупления грехов. (см. Рим. 5:21).

В. 80. Что означала крышка или покрытие ковчега для скрижалей завета?

О. Она означала, что разбитые скрижали закона (или, образно говоря, разбитый закон), были, таким образом, надежно спрятаны или скрыты славным Поручителем, Который ответил на все требования закона (см. Рим. 8:33, 35), чтобы никто из тех, кто прибегнул «взяться за предлагающую надежду» (Евр. 6:18), не могли быть обвинены перед Богом согласно закону.

В. 81. Что необычное было связано с крышкой или престолом благодати?

О. «Херувимы славы, осеняющие очистилище» (Евр. 9:5).

В. 82. Что собой представляли эти херувимы?

О. Они представляли попечение и служение святых ангелов Христу и Его церкви (см. Евр. 1:14).

В. 83. Почему об этих херувимах говорится, как о херувимах славы?

О. Потому что посреди этих двух херувимов Бог являл Свою славу (см. Исх. 25:22) и милостиво отвечал на вопросы,

ОБРЯДОВЫЙ ЗАКОН

касающиеся Его церкви и Его народа (см. Чис. 7:89).

В. 84. Каким образом херувимы осеняли крышку ковчега?

О. Распростерши крылья и покрывая ими крышку ковчега завета, тем самым они олицетворяли готовность ангелов в любой момент лететь, выполняя поручение Христа (см. Пс 103:4).

В. 85. В каком положении были лица херувимов?

О. Херувимы были обращены лицом друг ко другу и к крышке ковчега (см. Исх. 25:20).

В. 86. Что означало положение их лиц?

О. Их взор, обращенный друг на друга, означал совершенную гармонию между ними в служении на пользу Христового Царства (см. Иез. 1:20); а взор, обращенный на крышку завета, означал их желание всматриваться с самым глубоким почтением и изумлением в вызывающую благоговение тайну искупительной любви, «во что желают проникнуть Ангелы» (1 Пет. 1:12).

В. 87. Кому разрешалось входить в Святое-святых?

О. Одному только первосвященнику; никто не должен был сопровождать его или помогать ему (см. Лев. 16:17). В данном случае первосвященник служил возвышенным прообразом Христа, на плечи Которого был возложен весь труд искупления, и, как написано, «из народов никого не было со Мною» (Ис. 63:3).

В. 88. Когда первосвященник входил во Святое-святых?

О. Только один раз в году, а именно, в великий день искупления, который был установлен, как день торжественного ежегодного поста в соответствии с требованием обрядового закона (см. Лев. 16:29, 30).

В. 89. Как осуществлялся вход первосвященника за завесу?

О. От первосвященника специально требовалось входить за завесу с кровью жертвы, заколотой вне скинии собрания на жертвеннике всесожжения, и с золотой кадильницей, наполненной благовонным курением. Без крови жертвы и без кадильницы с курением он ни в коем случае не должен

был входить в это самое Святое место (см. Лев. 16:12-16).

В. 90. Что олицетворяла собой эта торжественная церемония?

О. Она олицетворяла собой не перестающую действовать на небе силу крови Христа для обретения всех благословений и привилегий, ради которых она была пролита на земле (см. Евр. 12:24).

В. 91. Является ли обязательным сейчас, во время Нового Завета, обрядовый закон или какая-либо его часть?

О. Хотя божественные истины, выраженные и возведенные через обряды, установленные самим Богом, остаются неизменными и постоянными, тем не менее, соблюдение этих обрядов отменяется через смерть Христа и совершенное Им искупление грехов, так как обрядовый закон был полностью исполнен Христом (см. Ин. 1:17).

В. 92. Как вы докажете, что обрядовый закон был упразднен через смерть Христа и совершенное Им искупление грехов?

О. Таким доказательством является полное разрушение, много лет спустя, храма в Иерусалиме, только в котором закон разрешал приносить жертвы. Божественное провидение никогда бы не допустило упразднения жертвоприношений, если бы эти обрядовые установления были предназначены для того, чтобы им существовать и после смерти Христа, о Котором было предсказано, что с приходом Его «прекратится жертва и приношение» (Дан. 9:27). См. также Иер. 3:16: «В те дни, говорит Господь, не будут говорить более: «ковчег завета Господня»; он и на ум не придет, и не вспомнят о нем, и не будут приходить к нему, и его уже не будет».

В. 93. Чему нас может научить весь этот символический Божий промысл?

О. Что как обрядовый закон был тенью будущих благ (см. Евр. 10:1), так этот закон является и вечным свидетельством верности и могущества Бога в полном достижении всех тех благословений, прообразом которых Он был (см. Ин. 1:17).

ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ

В. 94. Что такое судебный закон?

О. Это была та основная часть законов, данных Богом, которая была предназначена для управления евреями. Судебный закон частично основывался на естественном законе, а частично рассматривал евреев как нацию, отличающуюся от всех остальных народов.

В. 95. Что собой представляли те законы, которые рассматривали евреев как нацию, отличающуюся от всех остальных народов?

О. Это были такие законы, которые касались выкупа заложенного имущества евреев (см. Лев. 25:13); предоставления земле покоя в каждый седьмой год (см. Исх. 23:11); назначения городов убежища для лиц, убивших человека неумышленно (см. Чис. 35:15); прихода три раза в году еврейских мужчин перед лицом Господа в Иерусалим (см. Втор. 16:16) и т.п.

В. 96. Отменен ли этот закон или он все еще обладает обязывающей силой?

О. Насколько это касается особенного устройства жизни еврейского народа, то он полностью отменен. Но поскольку он содержит законодательные акты, основой которых есть естественный закон, общий для всех народов, то он все еще обладает обязывающей силой.

* *
*

ВОПРОС 41. Где нравственный закон кратко обобщен?

ОТВЕТ: *Нравственный закон кратко обобщен в Десяти Заповедях.*

В. 1. Что значит «кратко обобщен»?

О. Это значит, что из нравственного закона с помощью небольшого количества правильно подобранных слов подведен краткий итог с тем, чтобы включить в него как можно больше того, что выражено в полном тексте закона (см. Рим. 3:9).

ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ

В. 2. Где находится такой краткий итог, сделанный исходя из нравственного закона?

О. В Десяти Заповедях (см. Втор. 10:4).

В. 3. Где нравственный закон более широко и полно изложен?

О. Во всех писаниях Ветхого и Нового Заветов (см. Пс. 118:105).

В. 4. Кем были первоначально объявлены и провозглашены Десять Заповедей?

О. Они были объявлены и провозглашены Самим Богом, как написано: «И изрек Бог все слова сии» (Исх. 20:1).

В. 5. Был ли здесь в Своем естестве Сам Бог или же Бога здесь следует рассматривать в лице Его Сына, Который произнес эти слова?

О. Это был триединый Бог, Которого нам следует рассматривать в лице Его Сына, произнесшего эти слова, как это очевидно из Деян. 7:37, 38, где Пророк, Которого Господь должен был воздвигнуть евреям из их братьев, подобно Моисею, ясно называется ангелом, который говорил с Моисеем на горе Синай. См. также Евр. 12:25, 26.

В. 6. Какое особенное дело сделал потом Бог с теми словами, которые Он внятно слышимым голосом произнес вслух всего Израиля?

О. Бог записал их Своим перстом на двух каменных скрижалях (таблицах^{*)} (см. Втор. 9:10).

В. 7. Были ли эти скрижали исписаны с обеих сторон?

О. В Писании ясно сказано, что они были исписаны с обеих сторон: «В руке его [Моисея] были две скрижали откровения, на которых написано было с обеих сторон» (Исх. 32:15).

В. 8. Что это означало?

О. Скрижали, полностью исписанные с обеих их сторон, обозначали, что ничего не должно быть прибавлено к словам закона или отнято от них (см. Втор. 4:2), а также то,

^{*)} Прим. ред.

ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ

что весь человек – душа, дух и тело – должны быть освящены во всей их полноте (см. 1 Фес. 5:23).

В. 9. Сколько раз Десять Заповедей записывались на каменных скрижалях?

О. Первые две скрижали были разбиты Моисеем по причине идолопоклонства Израиля (см. Исх. 32:19). Однако, Господь снизошел до того, чтобы написать те же самые слова на двух других скрижалях, которые были на первых (см. Исх. 34:1).

В. 10. Была ли какая-либо разница между первыми двумя и вторыми двумя скрижалями?

О. Первые две скрижали, которые целиком были Божьей работой (не только их полировка, но и гравирование), были разбиты у подножия горы (см. Исх. 32:16, 19). Но вторые две скрижали, высеченные Моисеем, который являлся в этом случае прообразом Иисуса Христа, как Посредника, были положены в ковчег завета (см. Втор. 10:3, 5).

В. 11. Какая духовная тайна была представлена в этих скрижалях?

О. В этих скрижалях представлена духовная тайна, связанная с тем, что хотя завет дел, который был заключен с первым Адамом, был разбит и нарушен Адамом, тем не менее, этот завет был исполнен во всех отношениях Христом – истинным Посредником, Который «чего не отнимал, то должен отдать» (Пс. 68:5).

В. 12. Почему Десять Заповедей были написаны на каменных скрижалях?

О. Чтобы указать на вечный характер и постоянную силу нравственного закона (см. Пс. 110:8).

В. 13. Что означает тот факт, что Десять Заповедей были написаны перстом Божиим?

О. Что это было делом одного только Бога вложить Свои законы в умы грешников и написать «их на сердцах их» (Евр. 8:10).

В. 14. Таким образом, где закон Десяти Заповедей был

ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ

ясно открыт для Израиля?

О. На горе Синай, которая также называется Хоривом (см. Втор. 5:2).

В. 15. В какой форме закон Десяти Заповедей был дан Израилю на горе Синай?

О. В форме завета, как и Писание говорит об этом: «Господь, Бог наш, поставил с нами завет на Хориве» (Втор. 5:2). Соответственно, Десять Заповедей называются словами завета (см. Исх. 34:28), а каменные скрижали – скрижалями завета (см. Втор. 9:9)

В. 16. Соглашение между Богом и Израилем на Синае носило форму завета дел или завета благодати?

О. На том торжественном событии были провозглашены оба этих завета.

В. 17. В какой последовательности оба эти завета были провозглашены?

О. Сначала был провозглашен завет благодати, а затем был объявлен завет дел, как содействующий первому.

В. 18. Откуда явствует, что сначала был провозглашен завет благодати?

О. Это явствует из следующих слов, находящихся в предисловии, которое предшествовало Десяти Заповедям: «Я Господь, Бог твой», говоривший избранному народу, естественному семени Авраама, являющемуся прообразом всего его духовного семени (см. Гал. 3:16, 17; Втор. 5:4).

В. 19. Следует ли рассматривать Десять Заповедей, как приложение к объявлению завета благодати на горе Синай?

О. Их следует рассматривать как закон Христа или как свод правил жизни, данный Посредником – Христом – Его духовному семени в силу намерения Христа Самому исполнить вместо Его духовного семени этот закон, как завет Его с ними (см. Рим. 7:4).

В. 20. Откуда видно, что завет дел был тоже явлен на горе Синай?

О. На это указывают громы и молнии, и голос живого

ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ

Бога, произносившего из среды огня слова Десяти Заповедей (см. Исх. 20:18; Втор. 5:22, 26).

В. 21. Что означали громы и молнии и голос живого Бога, говорившего из среды огня?

О. Эти символы, внушающие страх и благоговение, обозначали бесконечный гнев Божьего отмщения, который заслужили все потомки Адама за нарушение ими завета дел, вследствие чего был погран весь Божий святой закон (см. Гал. 3:10).

В. 22. Почему Бог явил завет дел таким внушающим страх и благоговение образом?

О. Чтобы удержать грешников даже от самой отдаленной мысли о том, чтобы им самим пытаться исполнить закон, как условие жизни, а склонить их к тому, чтобы они поспешили прибегнуть обратиться ко Христу и уступили Ему эту задачу предпринять все необходимое, чтобы приблизиться к Богу в качестве Поручителя вместо избранного Им народа (см. Иер. 30:21).

В. 23. Если оба завета, как завет благодати, так и завет дел, были показаны на горе Синай, то не находятся ли израильтяне в одно и то же самое время под обоими этими заветами?

О. Они не могли находиться в одинаковом отношении к обоим заветам в одно и то же самое время. И поэтому их следует рассматривать либо как верующих, либо как неверующих, если говорить об их внешнем церковном положении и внутреннем состоянии души.

В. 24. В каком отношении находились к этим двум заветам верующие израильтяне в соответствии с соглашением, заключенным на Синае?

О. Внутренне и в действительности они, как все верующие, были под заветом благодати (см. Рим. 6:14). И только внешне они были под уже упомянутым, внушающим ужас и благоговение, заветом дел, который был подчинен и зависел от завета благодати, указывающего на необходимость праведности Поручителя (см. Гал. 3:24).

ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ

В. 25. В каком отношении к этим двум заветам дел и благодати были неверующие из среды израильского народа?

О. Они были только внешне и по вероисповеданию в том, что касается их церковного положения, под заветом благодати (см. Рим. 9:4). Но внутренне и в действительности в том, что относится к состоянию их душ перед Господом, они находились под заветом дел (см. Рим. 4:14, 15).

В. 26. Какой из двух заветов был основной частью соглашения, заключенного на горе Синай?

О. Завет благодати был, как в самом себе, так и по замыслу Бога, основной частью соглашения на горе Синай. Однако завет дел был более заметной частью этого соглашения. Он более всего был на виду у народа, потому что «весь народ видел громы и пламя, и звук трубный, и гору дымящуюся» (Исх. 20:18). «И столь ужасно было это видение, что и Моисей сказал: «я в страхе и трепете» (Евр. 12:21).

В. 27. Какое впечатление это потрясающее явление завета дел произвело на израильтян?

О. Оно имело свойство в какой-то степени сделать их менее самоуверенными, какими они, вне всякого сомнения, были до оглашения закона (см. Исх. 19:8), и открывало им необходимость Посредника и веры в Него, как в единственное основание всякого приемлемого их повиновения этой вере (см. Рим. 14:24, 25).

В. 28. Откуда становится очевидным, что явление завета дел произвело на израильтян именно такое впечатление?

О. Из собственных слов израильтян, сказанных Моисею после того ужасного зрелища, которое они видели; они сказали Моисею: «Ты пересказывай нам все, что будет говорить тебе Господь, Бог наш, и мы будем слушать [т.е., верить этому] и исполнять» (Втор. 5:27). Услышав это, Господь похвалил их и сказал: «Все, что ни говорили они, хорошо; о, если бы сердце их было у них таково, чтобы бояться Меня и соблюдать все заповеди Мои во все дни, дабы хорошо было им и сынам их вовек!» (стихи 28, 29).

В. 29. В каком отношении все, что говорили они, было

ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ

сказано хорошо?

О. Все, что они говорили, было сказано хорошо в той мере, в какой они имели веру и доверие – источник и причину всякого приемлемого деяния, ибо «все, что не по вере, грех» (Рим. 14:23).

В. 30. Сколько заповедей приходилось, как обычно считают, на каждую из этих двух скрижалей закона?

О. На первой скрижали были четыре заповеди, касающиеся нашей обязанности по отношению к Богу, а на второй скрижали были шесть заповедей, в которых говорится о нашей обязанности по отношению к людям.

В. 31. Как предписания, которые нравственны по своей природе, отличаются от тех прямых позитивных предписаний, которые несомненно нравственны?

О. Предписания, которые нравственны по своей природе, обладают уже сами по себе естественной высокой нравственностью и святостью, неотделимой от них. Но предписания, которые безусловно нравственны, имеют высокую нравственность не в силу своей собственной природы, но в силу положительной заповеди Бога.

В. 32. На каком примере это можно проиллюстрировать?

О. Это можно проиллюстрировать на примере Четвертой Заповеди: так как она требует поклонения Богу, она является нравственной по своей природе, основанной на самой природе Бога. Но поскольку она предписывает, что Богу должно поклоняться в такой-то особый день недели, то она является безусловно нравственной, полностью основанной на воле Бога.

В. 33. Какая существует разница между заповедями, которые выражены утвердительно, и заповедями, выраженными отрицательным образом, т.е. имеющими запрети-тельный характер?

О. «Что Бог запретил, этого никогда не следует делать (см. Рим. 3:8). Что Он повелел, это всегда остается нашей обязанностью (см. Втор. 4:8, 9). И, тем не менее, каждая осо-

ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ

бая обязанность не остается чем-то, что следует выполнять всегда (см. Мтф. 12:7)»^{*)}.

В. 34. Почему отрицательные предписания связывают человека всегда во всякое время?

О. Так как то, что запрещено, является всегда греховным, то его не следует делать никогда ни под каким предлогом (см. Быт. 39:9).

В. 35. Какие особенные свойства закона Десяти Заповедей?

О. Он является совершенным (см. Пс. 18:8), духовным (см. Рим. 7:14), безмерно обширным или исключительно протяженным (см. Пс. 118:96)

В. 36. Какого правила следует придерживаться, чтобы правильно понимать совершенство этого закона?

О. Это правило звучит так: «Этот закон обязывает каждого человека всецело и в совершенстве соответствовать праведности закона и постоянно и полностью повиноваться ему, с тем чтобы требовать предельного совершенства в исполнении каждой обязанности и не позволять даже наименьшего проявления какого-либо греха» (см. Мтф. 5:21 и до самого конца, Иак. 2:10)»^{**)}.

В. 37. Какого правила следует придерживаться, чтобы понимать духовность этого закона?

О. Это правило звучит так: «Этот закон достигает помышлений и порывов сердечных, также как и слов и поступков, характеризующих образ жизни человека» (см. Втор. 6:5)»^{***)}.

В. 38. Какого правила следует придерживаться, чтобы понимать широту или протяженность этого закона?

О. Это правило звучит так: «где заповедана обязанность, следует понимать, что там запрещен противоположный этой обязанности грех (см. Ис. 57:13); и где запрещен

^{*)} «Полный Катехизис», В. 99, Правило 5.

^{**)} Там же, В. 99, Правило 1.

^{***)} Там же, Правило 2.

СУТЬ ДЕСЯТИ ЗАПОВЕДЕЙ

грех, следует понимать, что там заповедана противоположная этому греху обязанность (см. Еф. 4:28). Таким образом, когда заповедана какая-либо обязанность, то все основания и средства исполнения этой обязанности тоже заповедываются (см. Евр. 10:24, 25). И когда запрещается какой-либо грех, то запрещаются также и все возможности, и соблазны, ведущие к этому греху (см. Гал. 5:26)*).

* *
*

ВОПРОС 42. *Что является сутью или итогом Десяти Заповедей?*

ОТВЕТ: *Сутью Десяти Заповедей является повеление любить нашего Господа Бога всем нашим сердцем, всею душою, всею крепостью и всем нашим разумением, а также любить нашего ближнего, как самого себя.*

В. 1. Как суть Десяти Заповедей подразделена в этом ответе?

О. Она подразделяется на две части, а именно: на суть четырех заповедей на первой скрижали, содержащих нашу обязанность по отношению к Богу, и на суть шести заповедей на второй скрижали, которые содержат нашу обязанность по отношению к людям.

В. 2. Что является сутью четырех заповедей на первой скрижали, которые содержат нашу обязанность по отношению к Богу?

О. Любить нашего Господа Бога всем нашим сердцем, всею душою, всею крепостью и всем нашим разумением (см. Лк. 10:27) .

В. 3. Почему сказано, что это «есть первая и наибольшая заповедь» (Мтф. 22:38)?

*) «Полный Катехизис», Правила 4, 6.

СУТЬ ДЕСЯТИ ЗАПОВЕДЕЙ

О. Потому что обязанности, предписанные на первой скрижали, имеют более прямое отношение к Богу, так как Он является их непосредственной целью. И еще потому, что любовь к нашему ближнему должна проистекать из нашей любви к Богу, Который является надлежащим источником и первопричиной нашей любви к ближнему (см. 1 Ин. 5:1).

В. 4. Что понимается под сутью заповедей?

О. Всеобъемлющая обязанность, предписываемая законом, которая включает в себя все остальные обязанности, исходящие из него (см. Рим. 13:9).

В. 5. Что является всеобъемлющей обязанностью этого закона?

О. Всеобъемлющей обязанностью этого закона является любовь, потому что «любовь есть исполнение закона» (Рим. 13:10).

В. 6. Что является природой той любви, которая является всеобъемлющей обязанностью закона?

О. Это такая природа, которая происходит от веры, как от ее источника и первопричины, ибо это есть «вера, действующая любовью» (Гал. 5:6).

В. 7. Что должно быть высшей целью нашей любви?

О. Господь, т.е. Сам Иегова, являющийся нашим Богом (см. Втор. 30:6).

В. 8. Каким количеством способов может быть сказано нам о нашем Господе, что Он – наш Бог?

О. Двумя: либо через внешнее откровение и предложение, либо как наше особое достояние и наследие.

В. 9. Кому Бог открылся во внешнем откровении и предложил им Себя как их Бог?

О. Всем без исключения представителям человеческого рода, к которым было послано слово спасения (см. Прит. 8:4; Евр. 8:10).

В. 10. Когда Он становится нашим Богом, как наше особое достояние и наследие?

О. Когда через веру мы соединяемся со Христом (см. 1

СУТЬ ДЕСЯТИ ЗАПОВЕДЕЙ

Кор. 3:23), в Котором «милость и истина сретятся, правда и мир облобызаются» (Пс. 84:11).

В. 11. Что значит любить нашего Господа Бога всем нашим сердцем?

О. Это значит любить Его искренне, без лицемерия и притворства (см. Рим. 12:9).

В. 12. Что значит любить нашего Господа всею нашей душою и всем нашим разумением?

О. Это значит иметь разумную, сердечную и нежную любовь к Богу, выраженную во всех наших обязанностях, в которых можно проявить всю нашу энергию и способность нашей души (см. Ис. 26:8, 9).

В. 13. Что значит любить нашего Господа Бога всею нашею силою?

О. Это значит ничего не любить так сильно, как Бога (см. Мтф. 10:37), и никому, кроме Него, не быть в подчинении (см. Лк. 14:26).

В. 14. Как мы можем знать, имеем ли мы такую величайшую любовь к нашему Господу Богу?

О. Мы имеем эту величайшую любовь к нашему Господу Богу, если любим Его исключительно за то, что Он является Богом, и за Его несравненное превосходство, которое сияет в лице Иисуса (см. П. Песн. 1:3). Мы имеем эту любовь, если считаем все остальное, как ничего не стоящее по сравнению с Ним (см. Фил. 3:8), и если мы всегда стремимся к Нему, как единственному прибежищу для наших душ во веки веков (см. Пс. 72:25, 26).

В. 15. Что является сутью шести заповедей на второй скрижали, которые содержат нашу обязанность по отношению к людям?

О. Это повеление любить нашего ближнего, как самого себя: «Вторая же подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя» (Мтф. 22:39).

В. 16. Почему сказано, что суть второй скрижали подобна сути первой скрижали?

СУТЬ ДЕСЯТИ ЗАПОВЕДЕЙ

О. Потому что обязанности, о которых говорится в заповедях на второй скрижали, предписываются той же самой властью, что и обязанности, содержащиеся на первой скрижали (см. Иак. 2:10).

В. 17. На какой из двух скрижалей говорится о правильной законной любви к самому себе, ввиду того что эта любовь не упоминается ни на одной из них?

О. Эта правомерная и законная любовь к самому себе явно подразумевается и предполагается на обеих скрижалях, но особенно на второй из них, где она приводится как пример и образец, в соответствии с которым нам следует любить друг друга: «Возлюби ближнего твоего, как самого себя» (Лк. 10:27).

В. 18. Что такое законная или правомерная любовь к самому себе?

О. Это любовь, стремящаяся к собственному счастью, подчиняющаяся славе Божьей, которая должна быть нашей главной и конечной целью (см. 1 Кор. 10:31).

В. 19. Кого следует понимать под нашим ближним?

О. Всех людей, с которыми мы можем тем или иным образом иметь дело и которым можем быть полезными, как для их земного, так и для их духовного блага (см. Лк. 10:36, 37).

В. 20. Что значит любить нашего ближнего, как самого себя?

О. Это значит любить его так же верно и искренне, как мы любим себя: «Ибо никто никогда не имел ненависти к своей плоти, но питает и греет ее» (Еф. 5:29).

В. 21. Должна ли любовь к нашему ближнему быть такой же большой, как и любовь к самому себе?

О. Не требуется, чтобы по своему уровню она была такой же большой. Требуется только, чтобы она была искренней, непритворной и свободной от лицемерия, как и любовь к самому себе (см. Рим. 12:9).

В. 22. Какое существует правило, в соответствии с которым нам следует соразмерять любовь к нашему ближнему?

СУТЬ ДЕСЯТИ ЗАПОВЕДЕЙ

О. С другими мы должны поступать так, как мы хотим, чтобы они поступали с нами (см. Мтф. 7:12).

В. 23. Как можно объяснить это правило, чтобы предотвратить его неправильное употребление?

О. Нам следует поступать с другими людьми так, как нам хотелось бы, чтобы они поступали с нами, на основании их хорошей осведомленности о нас и понимания ими как всех отношений, так и тех обстоятельств, в которых мы находимся.

В. 24. Почему нам предписывается почитать других людей выше себя? (см. Фил. 2:3)

О. Потому что, чем больше Божьей благодати мы будем иметь в наших сердцах, тем более ясно мы будем видеть, что мы сами являемся самыми главными из грешников (см. 1 Тим. 1:14, 15) и имеем в себе семена всех грехов, которые быстро бы проросли в наихудшие поступки, если бы мы их не сдерживали (см. Рим. 7:23).

В. 25. Какое существует различие между любовью, которую нам следует иметь ко всем людям, и тою любовью, которую мы, в частности, должны иметь к святым?

О. Мы должны всех людей вообще любить любовью благожелательной и, более того, любовью благотворительности – в соответствии с нашими возможностями (см. Гал. 6:10). Но святых мы должны любить такой любовью, которая несет нам удовлетворение и наслаждение (см. Пс. 15:3).

В. 26. Как наша любовь должна распространяться на наших врагов?

О. Через прощение их и молитву за них (см. Мтф. 5:44; Деян. 7:60).

В. 27. Чему мы можем научиться, исходя из сути десяти заповедей?

О. Мы можем научиться тому, что милосердие (или любовь), являющиеся целью десяти заповедей, должны исходить из нашего чистого сердца, доброй совести и искренней веры (см. 1 Тим. 1:5).

ВОПРОС 43. *Что является предисловием к Десяти Заповедям?*

ОТВЕТ: *Предисловием к Десяти Заповедям являются следующие слова: «Я Господь, Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства» (Исх. 20:2).*

* *

*

ВОПРОС 44. *Чему учит нас предисловие к Десяти Заповедям?*

ОТВЕТ: *Предисловие к Десяти Заповедям учит нас, что, так как Бог является Господом, нашим Богом и Искупителем, то мы обязаны соблюдать все Его Заповеди.*

В. 1. Что такое предисловие?

О. Это нечто, сказанное прежде, т.е. предварительное введение к последующему рассуждению.

В. 2. Следует ли слова: «Я Господь, Бог твой» и т.д. понимать, как предисловие ко всем заповедям, или только как предисловие к первой заповеди?

О. Эти слова следует понимать, как предисловие ко всем заповедям, хотя они непосредственно предшествуют первой заповеди, будучи основанием особой действенной веры в искупающего грехи Бога, которая предписывается в этой заповеди.

В. 3. Почему вышеупомянутые слова поставлены в начале, как предисловие ко всем заповедям?

О. Потому что по различным причинам и соображениям они предназначены для того, чтобы достигнуть нашего повиновения Божьим заповедям.

В. 4. Почему Бог приводит аргументы, которые побуждают к повиновению Его заповедям, если Его воля является высшим законом?

ЧЕМУ УЧИТ ПРЕДИСЛОВИЕ К ДЕСЯТИ ЗАПОВЕДЯМ

О. Чтобы показать Свое удивительное снисхождение к нам, ибо Он имеет дело с нами таким образом, который соответствует нашей природе разумных существ (см. Ос. 11:4).

В. 5. Сколько аргументов или соображений приводится в этом предисловии, посредством которых Бог достигает нашего повиновения Его заповедям?

О. Три: первый аргумент заключается в том, что Он есть Господь, или Иегова; второй аргумент – это то, что Он – наш Бог; и третий, что Он – наш Спаситель.

В. 6. Какой из этих трех аргументов является надлежащей причиной нашего повиновения?

О. Первый, а именно, свойственное Богу величие, так как Он есть Иегова – «Всевышний над всею землею» (Пс. 82:19), хотя, в то же самое время, присущая Ему доброта, как нашего Бога, и спасение, которое Он совершил, как наш Избавитель, являются невидимыми аргументами и стимулами к повиновению Ему (см. Лев. 19:36, 37).

В. 7. В чем сила первого аргумента относительно нашего повиновения Богу, взятого из того факта, что Бог является нашим Господом?

О. Эта сила заключается в следующем: поскольку Бог является Иеговой – «вечным, неизменным и всемогущим Богом, бытие Которого в Нем и из Него, и Который воплощает в жизнь все Свои слова и дела» *) – поэтому нам следует в полной мере являть Ему свое повиновение и быть покорными Ему (см. Лев. 20:8).

В. 8. В чем заключается сила второго аргумента относительно повиновения Божьему закону, взятого из того факта, что Бог является нашим Богом?

О. Сила этого аргумента заключается в том, что поскольку Бог пожертвовал Собой ради грешников и даровал им Новый Завет в слове божественного откровения, следовательно, все это должно сделать сладостными для нас все

*) «Полный Катехизис», В. 101.

Его заповеди и в значительной степени это должно побудить нас к повиновению им (см. Лев. 20:7).

В. 9. Что Бог открыл нам в слове, когда Он выразил в нем Свое согласие быть нашим Богом?

О. Он открыл нам все, Кто Он есть (см. Ос. 13:4), и все, что Он имеет (см. Пс. 83:12), как Бог, являющийся нашим Богом по Своей доброй воле и вовеки.

В. 10. Что Бог открыл нам, когда сообщил нам все, Кто Он есть?

О. Он открыл нам и Кем Он является по Своей сущности, и Кем Он является, как Личность.

В. 11. Что Бог открыл нам, когда Он сообщил, Кем Он является по Своей сущности?

О. Все Его славные характерные черты и достоинства предназначены быть нашими (см. Исх. 34:6). Его бесконечность предназначена быть мерою нашего наследия (см. Откр. 21:7); Его вечность – быть длительностью нашего счастья (см. Ин. 14:19); Его неизменность – быть скалой, на которой зиждется наш покой (см. Мал. 3:6); Его мудрость предназначена, чтобы направлять нас (см. Пс 72:24), а Его могущество – защищать (см. 2 Пар. 16:9). Его святость предназначена, чтобы освящать нас (см. Иез. 16:14); Его справедливость – чтобы оправдывать и сохранять нас (см. Рим. 3:26); Его благость – чтобы вознаграждать по благодати, а не по долгу (см. 1 Ин. 2:25), и Его истина – чтобы охранять нас во исполнение всех Его обетований (см. Евр. 10:23).

В. 12. Что Бог открыл нам, когда Он сообщил, Кем Он является как Личность?

О. Он открыл Самого Себя в лице Бога-Отца, чтобы во Христе быть нашим Богом и Отцом (см. 1 Пет. 1:3); открыл Себя в лице Бога-Сына, чтобы быть нашим Искупителем и Спасителем (см. Ис. 48:17); и открыл Себя в лице Святого Духа, чтобы утешать нас и освящать (см. Ин. 14:16).

В. 13. Что представляет то, что Бог открыл, когда сообщил нам все, что Он имеет?

ЧЕМУ УЧИТ ПРЕДИСЛОВИЕ К ДЕСЯТИ ЗАПОВЕДЯМ

О. Поскольку Он имеет все блага, в которых мы будем, возможно, нуждаться когда-нибудь здесь или в вечности, то Он передает нам все эти блага свободно, даром, как и обещал: «Все ваше» (1 Кор. 3:21). Например, Он имеет жизнь для оживотворения нас, мертвых по преступлениям и грехам (см. Еф. 2:1); праведность для оправдания нас, имеющих вину (см. Ис. 45:25); и искупление для избавления нас, которые были пленниками в соответствии с законом (см. Ис. 49:24, 25). Одним словом: «Не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его» (1 Кор. 2:9).

В. 14. Является ли то сообщение, которое Бог сделал о Самом Себе в слове, что Он – наш Бог, не более чем обычным аргументом или мотивом, чтобы добиться нашего повиновения?

О. Это сообщение также укрепляет нас и делает нас способными повиноваться Богу (см. Иез. 36:27, 28).

В. 15. Как Божье откровение, что Он является нашим Богом, укрепляет нас и делает способными повиноваться Ему?

О. Через это откровение Дух Святой даруется нам, как непосредственная первопричина святости (см. Гал. 3:2), а в душе производится вера, как источник и основание этой святости (см. Гал. 5:6).

В. 16. Почему Бог предваряет Свой закон сообщением о Самом Себе, что Он является нашим Господом и Богом?

О. Потому что это сообщение охватывает все обетования завета и все благословения, которые ими предвосхищаются, и, следовательно, является наилучшим побуждением к повиновению вере, ибо по причине того, что Он является нашим Богом, Он даст нам одно сердце и один путь. Он не отвернется от нас, чтобы благодетельствовать нам, но вложит в наши сердца Свой страх, чтобы мы не отступили от Него (см. Иер. 32:38-40).

В. 17. Почему Бог делает это объявление о Своей благодати, используя форму настоящего времени «Я есть», а не

будущего: «Я буду твоим Богом»?

О. Чтобы показать, что обетования Божьего завета являются твердым основанием и фундаментом для нынешних поступков веры во всех случаях и обстоятельствах, в которых мы можем находиться (см. Иак. 2:23).

В. 18. Почему Бог в этом обетовании обращается к грешнику в единственном числе: «Я Бог твой»?

О. Потому что каждый отдельный грешник, которого Божье откровение благодати может достигнуть, должен верить в это особой действенной верой: «Я скажу: «это Мой народ», и они скажут: «Господь – Бог мой!»» (Зах. 13:9).

В. 19. Как можем мы знать, получили ли мы когда-либо по вере тот дар и откровение, которое Бог сделал о Самом Себе в слове?

О. Мы узнаем об этом через нашу любовь и глубокое почтение к Нему (см. Исх. 15); узнаем из того, что мы полностью доверяемся Ему и полагаемся на Него (см. Пс. 17:3); узнаем через наше подобие и соответствие Ему (см. 1 Ин. 3:3), а также через наше сильное стремление полностью пользоваться Его благами и наслаждаться в Нем (см. Пс. 72:25).

В. 20. Какой третий аргумент, чтобы достигнуть нашего повиновения, приведен в предисловии к Божьим заповедям?

О. Тот, который выражен в словах: «Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства» (Исх. 20:2).

В. 21. Как эти слова объяснены в нашем Катехизисе?

О. Эти слова объясняют наше духовное искушение через Иисуса Христа по причине того, что предисловие к Десяти Заповедям учит нас, что так как Бог является Господом, нашим Богом и Искупителем, то мы обязаны соблюдать все Его Заповеди.

В. 22. В чем сила этого аргумента, ставящего целью достигнуть нашего повиновения Божьим заповедям?

О. Она заключается в том, что как в прежнее время Бог вывел Израиля из Египетского рабства, так Он избавил и нас из духовного рабства. Поэтому мы должны «небоязнен-

но служить Ему в святости и правде пред Ним, во все дни жизни нашей» (Лк. 1:74, 75).

В. 23. В каком отношении это освобождение Израиля из Египта напоминает нам то духовное искупление, которое Христос совершил для нас?

О. Израильтян с жестокостью принуждали служить египтянам (см. Исх. 1:14) – так и грешники, по своей природе, находятся в самом жестоком рабстве и порабощении грехом и Сатаной (см. 2 Пет. 2:19). Израильтяне сами были не способны избавиться от египетского ига (см. Исх. 2:23) – не более способны также и грешники сами себя освободить из состояния духовного рабства, в котором они по своей природе пребывают (см. Рим. 5:6). Как израильтяне были выведены из Египта «рукою крепкою и мышцею простертою» (Пс. 135:12), так и мы были освобождены от духовного рабства могуществом силы Божьей (см. Пс. 109:2, 3). Египтяне были истреблены, когда Израиль был освобожден (см. Исх. 14:28) – подобным же образом, когда было совершено наше искупление (см. 1 Кор. 15:57), начальства и власти были лишены своей силы (см. Кол. 2:15), закончилась власть греха (см. Дан. 9:24) и смерть была лишена своего жала и силы (см. 1 Кор. 15:55).

В. 24. Исходя из того, что освобождение Израиля, которое являлось прообразом нашего духовного избавления, было осуществлено божественной силой без уплаты какой-либо цены, следует ли, что наше духовное искупление тоже было совершено без уплаты цены его?

О. Никоим образом. Из наличия сходства между образом и его прототипом, которое они имеют во всех отношениях, не может, однако, следовать, что между ними не может быть различия, ибо, несмотря на сходство между ними в чем-то, тем не менее, всегда существует несоответствие в другом, как это можно увидеть во всех прообразах и метафорах Писания, где приводится сравнение земного с божественным (например, Иона оставался живым в желудке кита, тогда как Христос, на самом деле, был мертв в гробу).

В. 25. Поскольку Бог вывел из Египта всех израильтян без исключения, не следует ли из этого, что Христос искупил из духовного рабства все человечество?

О. Нет, потому что израильтяне не являются прообразом и представителям всего человечества, но только избранных (см. Пс. 134:4).

В. 26. Как вы докажете, что только избранные, а не все человечество, искуплены Христом,?

О. Это видно из того, что Отец от вечности отдал избранных Своему Сыну (см. Ин. 17:6), что Христос представлял их в Своей смерти (см. Ин. 10:11) и вошел, как Ходатай, за завесу только за них одних, как и написано: «Я о них молю: не о всем мире молю, но о тех, которых Ты дал Мне» (Ин. 17:9).

В. 27. Искупление избранных и ходатайственное служение за них, совершаемое Христом, имеют ли в точности одинаковую меру?

О. Конечно, они имеют одинаковую меру, ввиду того что ходатайственное служение Христа основывается на искуплении избранных и заключается в представлении Им Своих собственных заслуг перед троном (см. Евр. 9:24). Вполне ясно следует, что искупление избранных и заступничество за них не превышают друг друга, ибо написано: «Отче, которых Ты дал Мне, хочу там, где Я, и они были со Мною, да видят славу Мою, которую Ты дал Мне, потому что возлюбил Меня прежде основания мира» (Ин. 17:24).

В. 28. В таком случае как следует объяснять те места Писания, которые, как это кажется, говорят о всеобщем искуплении человечества: как, например, что Христос умер за всех (см. 2 Кор. 5:15), что Он вкусил смерть за всех (см. Евр 2:9^{*)} и является умиловительной жертвой за грехи всего мира (см. 1 Ин. 2:2) и т.п.?

^{*)} В современном переводе Библии («Библия. Современный перевод») это место Писания звучит так: «Иисусу пришлось претерпеть смерть за все человечество» - Прим. перев.

ЧЕМУ УЧИТ ПРЕДИСЛОВИЕ К ДЕСЯТИ ЗАПОВЕДЯМ

О. Следует объяснять, что эти места Писания имеют ограниченный смысл и говорят только о некоторых, а не обо всех представителях человечества. Они, подобно другим общим выражениям в других местах Священного Писания, таких как Кол. 1:6 и Откр. 13:3, без всякого сомнения должны пониматься именно таким образом, ибо, если утверждать, что вышеупомянутые места Писания являются доказательствами всеобщего искупления, то вполне оправданно будет сказать, что они доказывают также и всеобщую применимость искупления, с чем могут согласиться лишь немногие.

В. 29. Разве всеобщий характер жертвы Христа не является доказательством универсального характера искупления всех людей – по крайней мере, тех, кто принадлежит к видимой церкви?

О. Нет, это доказывает только неоспоримую обязанность всех людей верить в ответ на призыв и заповедь Бога (см. 1 Ин. 3:23) и бесконечную ценность искупления грехов, внутренне присущую Ему, ибо оно было совершено Христом ради спасения всех, как это и было задумано Богом (см. 1 Ин. 4:14).

В. 30. Принесло ли искупление, приобретенное Христом, какую-либо выгоду или преимущество коснеющему в грехах миру?

О. Именно благодаря искуплению, совершенному Христом, Евангелие было послано грешному миру (см. Ин. 4:4) и будут сокращены временные земные наказания людей (см. Мр. 13:20). А из-за избранных, которые вышли из грешников этого мира, они, т.е. грешники, сохраняются на некоторое время в этом мире (см. Рим. 11:30). Но, с другой стороны, эти и им подобные преимущества не следует считать плодом искупления, совершенного Христом для развращенных людей, ибо оно совершено только для избранных, которые живут среди грешников (см. 2 Кор. 4:15) или которые должны выйти из них (см. Ис. 6:13).

В. 31. В чем состоит духовное рабство, в котором мы, по

ЧЕМУ УЧИТ ПРЕДИСЛОВИЕ К ДЕСЯТИ ЗАПОВЕДЯМ

своей природе, пребывали и из которого избавлены Христом?

О. Оно состоит в том, что мы находимся под гневом Божиим (см. Ин. 3:18); под виной, властью и осквернением греха (см. Рим. 8:7); под тиранией сатаны (см. Еф. 2:2); в сетях и под искушениями мира (см. 1 Ин. 2:16); и под нашей подверженностью быть осужденными на вечные муки в аду (см. Мтф. 25:46).

В. 32. Какое право имеет Христос на то, чтобы быть нашим Искупителем из этого состояния духовного рабства?

О. Он имеет право собственности и право родства.

В. 33. Каким образом Он имеет право собственности?

О. Как Бог, Он от начала является первоначальным обладателем всего (см. Рим. 9:21); а как Посредник – Ему принадлежат избранные, которых дал Ему Отец (см. Ин. 17:6).

В. 34. Каким образом Он имеет право родства?

О. Он имеет его благодаря законному союзу, который от вечности существует между Ним и нами в силу того, что Он сделался Поручителем лучшего завета (см. Евр. 7:22), а также благодаря тому, что Он принял на Себя в определенное время нашу природу, посредством которой Он стал нашим кровным родственником и не стыдится называть нас Своими братьями (см. Евр. 2:11, 12).

В. 35. Чему в отношении церкви Божьей и вообще всех людей учит нас избавление Богом Израиля из земли египетской?

О. Оно учит нас, что как печаль является участью Божьего народа в этом нынешнем злом мире, так и избавление от него Бог обеспечивает в свое время: «Много скорбей у праведного, и от всех их избавит его Господь» (Пс. 33:20).

В. 36. Какая существует разница между печалью благочестивых людей и печалью грешников?

О. Печали благочестивых людей являются дисциплинирующими наказаниями милосердного Бога. Они исходят от Его любви и определены для пользы Божьих детей (см. Евр. 12:6, 10). Но печали грешников являются наказаниями

ПЕРВАЯ ЗАПОВЕДЬ

мстящего Судьи. Они исходят от Его гнева и определены для их погибели и уничтожения (см. Екк 5:16).

В. 37. Какой урок следует нам извлечь из познания истины о нашем духовном искуплении?

О. Оно должно вдохновлять нас следовать библейскому указанию: «Итак стойте в свободе, которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства» (Гал. 5:1). Оно должно научить нас приписывать всю хвалу за наше духовное освобождение нашему славному Освободителю (см. Откр. 1:5, 6) и свидетельствовать о нашей признательности и благодарности Ему, если мы будем поступать достойно благовествования Христова (см. Фил. 1:27).

* *
*

ВОПРОС 45. Какая Первая Заповедь?

ОТВЕТ: *Первой Заповедью является следующее повеление: «Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим» (Исх. 20:3).*

* *
*

ВОПРОС 46. Что требуется в Первой Заповеди?

ОТВЕТ: *Первая Заповедь требует от нас знать и признавать Бога как единственного и истинного Бога, а также как нашего Бога, и, соответственно, поклоняться Ему и прославлять Его.*

В. 1. Почему большая часть заповедей закона провозглашена для нас в отрицательных выражениях?

О. Потому что отрицательная форма предписания обладает наиболее строгой силой, обязывая нас всегда и во все времена повиноваться ей.

В. 2. Почему, в частности, Первая Заповедь выражена

ЧТО ТРЕДУЕТ ПЕРВАЯ ЗАПОВЕДЬ

таким же образом?

О. По причине постоянной склонности нашей природы со времен грехопадения отступать от живого Бога из-за «сердца лукавого и неверного» (Евр. 3:12).

В. 3. Почему эта заповедь поставлена впереди среди всех остальных?

О. Чтобы преподать нам урок, что иметь Иегову нашим Богом – это главное и основополагающее требование закона (см. Исх. 15:2), которое с любовью и, одновременно, с властью побуждает к повиновению всем другим заповедям этого закона (см. Пс. 117:28).

В. 4. Какое влияние повиновение Первой Заповеди оказывает на повиновение другим предписаниям закона?

О. Повиновение Первой Заповеди заключается в том, чтобы верить, что Бог является нашим Богом, так как Он даровал нам Самого Себя, произнеся эти слова: «Я Господь, Бог твой». Так что без веры в эту истину мы не можем делать ничего, что будет приятным для Бога (см. Евр. 11:6), потому что «все, что не по вере, грех» (Рим. 14:23).

В. 5. Почему в этой и других заповедях используется местоимение первого лица единственного числа «Ты», а не множественного числа «Вы»?

О. Чтобы указать, что Бог хочет, чтобы мы приняли Его заповеди, обращаясь к каждому из нас в отдельности, будто называя нас по имени.

В. 6. Какая существует связь между предисловием к Первой Заповеди и самой Первой Заповедью?

О. Предисловие открывает и показывает нам объект веры, а Первая Заповедь предписывает нам обязанность верить в этот объект. Предисловие являет нам дар благодати, а Первая Заповедь дает нам право владеть этой благодатью.

В. 7. Имеют ли предисловие и Первая Заповедь одинаковую силу?

О. Да, каждый, кому в предисловии открывается обетование, обязывается Первой Заповедью верить ей с надлежа-

ЧТО ТРЕДУЕТ ПЕРВАЯ ЗАПОВЕДЬ

щим прилежанием (см. Ин. 3:18).

В. 8. Может ли обязывающая сила закона хотя бы в малейшей степени быть ослаблена благодатью Евангелия, о которой говорит это предисловие?

О. Отнюдь нет, так как невозможно кому-либо быть участником благодати Евангелия, о которой говорится в предисловии, но при этом не стоять на почве веры, что предписывается в Первой Заповеди закона: «Итак, мы уничтожаем закон верою? Никак; но закон утверждаем» (Рим. 3:31).

В. 9. В чем состоят главные обязанности, которые требуются в Первой Заповеди, таким образом связанной с предисловием?

О. Знать и признавать Бога как единственного и истинного Бога, а также как нашего Бога, и, соответственно поклоняться Ему и прославлять Его.

В. 10. Какого знания Бога требует Первая Заповедь?

О. Она требует, чтобы мы знали о том, что Бог есть, и о том, что Он является таким Богом, каким Он явил Себя в Своем Слове (см. Евр. 11:6).

В. 11. Каким Бог явил Себя в Своем Слове?

О. Бог явил Себя, что Он есть «Господь, Господь, Бог человеколюбивый и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый и истинный, сохраняющий милость в тысячи родов, прощающий вину и преступление и грех, но не оставляющий без наказания» (Исх. 34:6, 7), т.е., без воздаяния за грехи. Другими словами, Он ясно показал, что Он пребывает во Христе, примирив мир с Собою (см. 2 Кор. 5:19).

В. 12. Что значит знать Бога, пребывающего во Христе?

О. Это означает знать о том, что Он полностью удовлетворен ради Христовой праведности, так как Христос возвеличил и прославил закон (см. Ис. 42:21).

В. 13. Как обычно подразделяется знание о Боге?

О. Оно подразделяется на умозрительное (или общее) и практическое (или спасающее).

ЧТО ТРЕДУЕТ ПЕРВАЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 14. Что такое умозрительное или общее знание Бога?

О. Это только изменчивое знание о Боге в разуме, которое не имеет никакого спасающего влияния или воздействия на сердце и практическую жизнь человека. Это знание можно встретить у неверующих или лицемеров, которые «говорят, что знают Бога, а делами отрекаются» (Титу 1:16).

В. 15. Что значит иметь спасающее или практическое знание о Боге?

О. Это значит иметь такое живое понимание отношения к нам Бога, как нашего Бога во Христе, которое влечет за собой привычное подчинение Его воле в сердце и жизни (см. 1 Ин. 2:3, 4).

В. 16. Какие существуют свидетельства истинного спасающего знания о Боге?

О. Это знание основано на опыте (см. Кол. 1:6); оно является для нас важным и волнующим (см. Пс. 40:12); оно освящает (см. 2 Пет. 1:8) и производит смирение (см. Иов 39:34, 35).

В. 17. Что значит признавать Бога?

О. Это значит иметь, сознавать и исповедовать Его как в тайне, так и перед миром, ибо написано: «Устами исповедуют ко спасению» (Рим. 10:10).

В. 18. Почему знание и признание Бога взаимосвязаны друг с другом?

О. Потому что везде, где только в сердце человека посеяно спасающее знание о Боге, там всегда будут какие-либо свидетельства об этом знании либо для нас самих, либо для других, и это знание обнаруживается в жизни: «Но люди, чтущие своего Бога, усилятся и будут действовать» (Дан. 11:32).

В. 19. Что следует нам знать и признавать относительно того, кем является Бог?

О. Нам следует знать и признавать Его как единственного и истинного Бога, а также как нашего Бога.

В. 20. Что значит знать и признавать Его как единственного и истинного Бога?

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЕРВАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Это значит верить и исповедовать, что Он один и никто другой, кроме Него, не обладает всем бесконечным совершенством и что совершенства божественной природы наиболее выдающимся образом выявляются и обнаруживаются в личности Христа, единственного нашего Спасителя и Искупителя: «И ты не должен знать другого бога, кроме Меня, и нет спасителя, кроме Меня» (Ос. 13:4).

В. 21. Что значит знать и признавать Бога как нашего Бога?

О. Это значит исповедовать нашу связь с Ним как народа, принадлежащего Ему, посредством веры в то, что Он дает Себя нам, как дар, на основании следующих мест Писания: Втор. 26:17-18; Пс. 48:14.

В. 22. Можем ли мы знать и признавать Бога как нашего Бога (как это требуется в данной заповеди), если мы не верим во Христа?

О. Нет, не можем, потому что Иисус сказал: «Никто не приходит к Отцу, как только через Меня»; «Видевший Меня видел Отца» (Ин 14:6, 9).

В. 23. Не является ли вера или верование во Христа только заповедью Евангелия, а закон не требует ее?

О. Вера никоим образом не является заповедью Евангелия, потому что Евангелие, если понимать его в строгом соответствии с его значением и надлежащим образом, противопоставляется закону и поэтому в нем не может быть предписаний, потому что Евангелие в этом строгом смысле является ничем иным, как обетованием или радостной вестью о Спасителе, Который дарует Собою благодать, милость и спасение потерянным грешникам из среды детей или потомков Адама в соответствии со следующими местами Писания: Быт. 3:15, Ис. 61:1-3, Лк. 2:10, 11.

В. 24. Поскольку вера и покаяние являются обязанностями, данными людям по причине появления греха и откровения Евангелия, не следует ли их, поэтому, считать новыми заповедями, которые не были даны Адаму в состоянии его невинности?

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЕРВАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Хотя для Адама не было оснований исполнять эти обязанности, когда он был в состоянии невинности, тем не менее, закон творения (в частности, Десять Заповедей были даны первому человеку в форме завета дел) обязывал его верить во все то, что Бог должен был ему открыть, и повиноваться всему тому, что Он должен был ему заповедать. Не было еще дано откровение Евангелия, как тот же самый закон, который обязывал Адама, когда тот пребывал в состоянии невинности, верить в Бога, как в своего Создателя, а в падшем состоянии принуждал верить в Него, как в своего Искупителя, теперь открылся и сделался известным человеку. Более того, закон открылся и сделался известным человеку, чтобы отвратить его от греха и обратить к Богу (см. Рим. 3:31).

В. 25. Откуда следует, что принудительная сила закона является такой огромной, чтобы обязывать человека верить во все то, что Бог ему откроет?

О. Это следует из абсолютного совершенства закона, который, будучи законченным сводом правил для всякого повиновения, не может не возлагать на человека эту обязанность в тот же самый момент времени, когда ему открывается цель: «Твоя заповедь безмерно обширна» (Пс 118:96).

В. 26. В чем заключается нелепость утверждения о том, что веру и покаяние следует рассматривать, как новые заповеди, данные Евангелием?

О. Нелепость состоит в том, что посредством подобного утверждения в наши личности внедряется другая праведность, а не праведность Христа, как непосредственное основание нашего прощения и принятия Богом.

В. 27. Как эта нелепость необходимо следует из вышеизложенного учения?

О. Если Христос, как наш Поручитель, исполнил заповедь, но, в соответствии с Гал. 4:4, 5, претерпел наказание нравственного закона, то отсюда не может не следовать то, что этот закон веры и покаяния, не выполненный Им, должны выполнить мы сами, в наших собственных лично-

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЕРВАЯ ЗАПОВЕДЬ

стях, явив перед Богом нашу праведность. Таким образом, вопреки Гал. 2:16 и 3:21 и помимо праведности Поручителя утверждается другое основание оправдания.

В. 28. Чему относительно этой доктрины учит наш «Полный катехизис»?

О. «Полный катехизис» учит, что, веруя в Бога и доверяя Ему (а это то же самое, что и вера), нам следует «быть во всем внимательным, чтобы угождать Ему» и «испытывать скорбь, когда мы в чем-то согрешили против Него» (а это то же самое, что и покаяние). Данные предписания относятся к «обязанностям, которые требует Первая Заповедь». Также указывается, что «неверие, сомнение, неисправимость и упорство сердца или его нераскаянность (в соответствии с Рим. 2:5) относятся к грехам, запрещенным в этой заповеди»^{*)}.

В. 29. Что в этой заповеди Бог требует от нас в качестве свидетельства, что мы знаем и признаем Его как единого истинного Бога, и к тому же – нашего Бога?

О. Чтобы мы поклонялись Ему и прославляли Его в соответствии с Мтф. 4:10: «Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи».

В. 30. Что значит поклоняться Богу?

О. Это значит сделать Его верховной целью нашего почитания (см. Пс. 70:19), нашего желания (см. Пс. 72:25) и нашего наслаждения (см. Пс. 141:5). И не только во время наших уединенных молитв, но также и тогда, когда мы собираемся вместе с другими верующими для совместного поклонения Богу (см. Пс. 110:1).

В. 31. Что значит прославлять Его?

О. Это значит приписывать Ему всю возможную славу и совершенство (см. Исх. 15:11) и во всех наших поступках иметь целью умножение хвалы и славы Ему в этом мире (см. 1 Кор. 10:31).

В. 32. Что приносит в нашу жизнь требование поклоня-

^{*)} «Полный катехизис», В. 104, 105

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЕРВАЯ ЗАПОВЕДЬ

ться и прославлять Бога надлежащим образом?

О. Так как Бог повелевает нам знать и признавать Его не только как единого истинного Бога, но и как нашего личного Бога в силу предоставления Им миру завета, которым является Он Сам в Слове, то нам подобает во всех наших поступках, как связанных с верою, так и повседневных, вести себя по отношению к Нему так, чтобы было видно, что Он находится с нами в таких близких и тесных отношениях (см. Пс. 44:12; 1 Кор. 6:20).

В. 33. Можем ли мы прославлять Бога правильным образом, если не будем признавать Его нашим Богом во Христе?

О. Нет, не можем, потому что если мы не признаем Его во Христе, как нашего Бога, то мы делаем Его лжецом в том, что касается Его слов: «Я Господь, Бог твой», и восстаем против Его авторитета, провозглашенного в Первой Заповеди, гласящей: «Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим».

В. 34. Является ли вера, по этой причине, обетованием, а также источником всякого приемлемого Богу поклонения и послушания?

О. Да, является, потому что всякое истинное послушание является послушанием веры (см. Рим. 6:16), «а без веры угодить Богу невозможно» (Евр. 11:6).

В. 35. Каким образом мы должны поклоняться Богу и прославлять Его в соответствии с Его требованиями?

О. Требуется, чтобы мы поклонялись Богу и прославляли Его как внутри себя – в наших сердцах (см. Ин. 4:24), так и внешним образом – в нашей жизни (см. Мтф. 5:16).

В. 36. Как мы должны поклоняться Богу внутри себя, т.е. в наших сердцах?

О. Доверяя Богу (см. Ис. 26:4), надеясь на Него (см. Пс. 129:5) и находя в Нем свое наслаждение (см. Пс. 36:4); думая и размышляя о Нем (см. Мал. 3:16, Пс. 62), посвящая себя Ему (см. Ис. 44:5), а также печалься и скорбя, когда мы сами или другие грешат против Него (см. Пс. 37:19 и 118:136).

В. 37. Как мы должны поклоняться Богу и прославлять

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЕРВАЯ ЗАПОВЕДЬ

Его видимым образом в нашей жизни?

О. Молясь Ему и восхваляя Его нашими устами (см. Пс. 141:1 и 144:21), ревнуя о Его славе (см. Пс. 68:10), стараясь о том, чтобы угодить Ему (см. Кол. 1:10) и чтобы смиренно ходить перед Ним (см. Мих. 6:8).

В. 38. Какой урок следует нам извлечь из данного для нас в предисловии завета: «Я Господь, Бог твой», а также из указания, предписывающего нам правило веры: «Да не будет у тебя других богов пред лицом Моим»?

О. Этот урок заключается в понимании того, что обязанность каждого из нас – не ожидать, пока мы найдем у себя, в нашем сердце, добрые качества, но сразу же предъявить право на Бога во Христе, как на нашего Бога (см. Пс. 94:7). Этого действия Он в первую очередь требует от нас, чтобы оно стало основанием всех других актов нашего послушания (см. 2 Пар. 20:20).

В. 39. Если выполнение этой обязанности является внешним проявлением нашего отношения к видимой церкви, о котором Бог провозглашает в предисловии, когда говорит: «Я Господь, Бог твой», – как может Первая Заповедь гарантировать появление особой практической веры?

О. Так как заповедь всегда гарантирует особое применение каждого общего Божьего обетования, то и внешнее отношение, которое Бог производит в человеке к видимой церкви, становится его особым отношением, так как Божье обетование придает большое значение особой практической вере человека (Иер. 3:22).

ВОПРОС 47. Что запрещено в Первой Заповеди?

ОТВЕТ: *Первая Заповедь запрещает нам отрицать Бога, т.е. запрещает не поклоняться и не прославлять истинного Бога, как Бога и как нашего Бога. Также она запрещает поклонение и принесение славы, которая причитается одному Богу, кому-либо другому.*

В. 1. К каким общим категориям могут быть отнесены грехи, запрещенные в Первой Заповеди?

О. К следующим двум: атеизм и идолопоклонство.

В. 2. Что такое атеизм?

О. Это отрицание Бога или отсутствие веры в Бога.

В. 3. Как обычно подразделяют различные виды атеизма?

О. На умозрительный (т.е. в силу внутреннего убеждения) и практический атеизм.

В. 4. Как в свою очередь подразделяется умозрительный атеизм?

О. На атеизм, который является открыто таковым, и атеизм, являющийся таковым в силу ложного понимания или истолкования истины?

В. 5. Что такое открытый умозрительный атеизм?

О. Это твердое внутреннее убеждение сердца и открытое провозглашение своими устами, что нет никакого Бога.

В. 6. Что такое умозрительный атеизм, являющийся таковым по причине ложного истолкования истины, т.е. в силу логически вытекающих умозаключений?

О. Это отрицание любой из тех истин, которые неизбежно связаны с существованием Бога: отрицание провидения или любых существенных совершенств Бога, – потому что из такого отрицания неизбежно следует, что никакого Бога не существует.

В. 7. Почему из отрицания провидения или любых божественных совершенств неизбежно следует, что нет никакого Бога?

О. Потому что невозможно представить себе, что есть Бог, не соглашаясь, в то же самое время, с тем, что Он дер-

жит этот мир и управляет им (см. Ис., гл. 41). И невозможно также представить себе, что Он есть, т.е. существует, не соглашаясь с тем, что Он обладает всяким бесконечным совершенством (см. 1 Ин. 1:5).

В. 8. Может ли среди людей быть такой человек, кого можно было бы назвать откровенным и убежденным атеистом?

О. Нет, во все времена среди людей не могло и не может быть никого, кто бы обладал твердым и неизменным убеждением, что нет никакого Бога, так же как никогда не могло быть никого, кто не имел бы, по крайней мере, страха или подозрения на противоположное (см. Дан. 5:6, 9).

В. 9. Откуда явствуем, что не может быть таких людей, которые являются отъявленными убежденными атеистами?

О. Из всеобщего опыта, который подтверждает, что знание и впечатление, получаемые человеком вследствие существования Бога, являются такими естественными для человека, что он не может лишать себя их во всякое время, не лишая себя их причины, т.е. не отрицая своего собственного существования: «Ибо, что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им» (Рим. 1:19), т.е., это знание прочно укоренено в их существе.

В. 10. А не кажется ли, исходя из Пс. 13:1, что отъявленные умозрительные атеисты все-таки могут быть, ибо там написано: «Сказал безумец в сердце своем: “нет Бога”» (Пс. 13:1)?

О. Эти слова не означают твердых и неизменных убеждений, а, скорее, указывают на тайное желание. Соответственно, это выражение не говорит: «Безумец посчитал или убедился в своем сердце», но написано «сказал», т.е., он был склонен дать место такому тайному желанию.

В. 11. Почему нечестивым людям хочется, чтобы не было Бога?

О. Чтобы быть свободными от любого контроля или сдерживающего фактора над своими вожделениями и чтобы иметь возможность делать «всякую нечистоту с ненасытностью» (Еф. 4:19).

В. 12. Кем являются те люди, которые являются атеистами по причине ложного понимания ими истины?

О. Это не только те, которые ощущают Божье провидение или какие-либо существенные свойства Его природы. К ним также относятся все деисты, которые отрицают сверхъестественное откровение. Вместе с ними в эту категорию попадают все явные нечестивцы и богохульники, которые живут так, как будто Бога не существует (см. Пс. 9:25, 32, 34).

В. 13. Против какого атеизма, умозрительного или практического, направлена первая заповедь?

О. Она направлена против обеих разновидностей атеизма, но особенно против практического атеизма, как такой его разновидности, которая весьма широко распространена (см. Рим. 3:11).

В. 14. Что такое практический атеизм?

О. Это отрицание Бога в нашей практической жизни, как об этом говорит апостол Павел: «Они говорят, что знают Бога, а делами отрекаются, будучи гнусны и непокорны и не способны ни к какому доброму делу» (Титу 1:16).

В. 15. Как практический атеизм проявляет себя?

О. Он проявляет себя в том, что человек пренебрегает обязанностями, которые возлагаются на него в этой заповеди, а именно: он отказывается знать и признавать Бога таким, каким Он есть на самом деле, и пренебрегает поклонением Ему и прославлением Его надлежащим образом.

В. 16. Кто виновен в том, что он не знает Бога?

О. Не только язычники, которые живут вопреки имеющемуся у них интуитивному знанию или природному свету (см. Рим. 1:21), но также и христиане, которым дана привилегия знать Бога таким, каким Он является во Христе, но которые, тем не менее, пренебрегают этой привилегией, не обращая на нее должного внимания. Поэтому Христос говорит: «Если бы Я не пришел и не говорил им, то не имели бы греха; а теперь не имеют извинения во грехе своем» (Ин. 15:22).

В. 17. Кем являются те люди, которые виновны в непри-

знании Бога?

О. Это те люди, которые бросаются в жизненную деятельность, не испросив изволения Бога на это, как написано: «Израильтяне взяли их хлеба, а Господа не спросили» (И. Нав. 9:14).

В. 18. Какие люди виновны в том, что они не поклоняются Богу?

О. Это те люди, которые живут в постоянном и привычном для них пренебрежении открытым (публичным), личным и уединенным поклонением Богу, как сказано об Израиле: «А ты, Иаков, не зывал ко Мне; ты, Израиль, не трудился для Меня» (Ис. 43:22).

В. 19. Какие люди виновны в том, что они не прославляют Бога?

О. Это те люди, которые считают, что они вправе сами себе устанавливать свои собственные правила жизни (см. Пс. 11:5), и делают самих себя, в противоположность Богу, своей собственной целью и своим собственным счастьем (см. Фил. 2:21).

В. 20. Когда люди заслуживают упрека за проявление практического атеизма, а именно, за присвоение ими права самим себе устанавливать свои собственные правила жизни?

О. Когда они совершают что-либо – религиозного или гражданского характера – главным образом потому, что это приятно для них самих, а не потому, что это приятно и угодно Богу (см. Зах. 7:5, 6); когда они завидуют дарованиям и преуспеванию других (см. Пс. 72:3); и тогда, когда они желают моделировать или создавать Бога сами в соответствии с их собственным воображением, представляя Его себе таким, какими являются они сами, как и написано: «Ты подумал, что Я такой же, как ты» (Пс. 49:21).

В. 21. Когда люди, в противоположность Богу, делают самих себя своей собственной целью и своим собственным счастьем?

О. Когда они приписывают славу того, что они имеют

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ПЕРВОЙ ЗАПОВЕДИ

или делают, себе, а не Богу (см. Дан. 4:27); когда они больше беспокоятся о том, что бесчестит их самих, нежели о том, что бесчестит и оскорбляет Бога (см. 1 Цар. 15:30); и тогда, когда они отдают предпочтение удовольствиям и выгодам этого мира, а не прославлению Бога и поискам наслаждения в Нем (см. Мтф. 19:22).

В. 22. Когда о нас могут сказать, что мы поклоняемся истинному Богу, и, тем не менее, поклоняемся Ему не как Богу?

О. Когда мы приближаемся к Нему устами и чтим Его нашим языком, но наши сердца далеки от Него (см. Мтф. 15:8).

В. 23. Когда мы виновны в том, что не поклоняемся Ему и не прославляем Его, как нашего Бога?

О. Когда в процессе или в течение нашей практической жизни и в нашем поведении по отношению к Нему у нас отсутствует обычное проявление нашей веры (см. Пс. 80:11, 12)

В. 24. Разве не могут святые в какой-то степени сами быть виновными в проявлении у них практического атеизма?

О. Без сомнения, могут, когда они дают место в своем уме неподобающим мыслям о Боге или обращаются необдуманно и безрассудно к Нему своими устами. Так, например, Елиуй порицал Иова за несправедливое осуждение Бога (см. Иов. 33:10, 11), а Иона разговаривал с Богом самым необдуманным образом, когда сказал, что он «очень огорчился, даже до смерти» (Ионы 4:9).

В. 25. Как может человек знать, в каком случае его богохульные мысли и атеистические высказывания несовместимы с состоянием благодати?

О. Когда его богохульные мысли в такой степени не приносят ему удовольствия, что он питает к ним отвращение, и когда из-за своих атеистических высказываний (произнесенных вследствие какой-либо неожиданности, а также из-за поспешности и сильного искушения) человек глубоко раскаивается и сокрушается (см. Пс. 72:21, 22).

В. 26. Какой другой общий и обширный грех запрещается в этой заповеди?

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ПЕРВОЙ ЗАПОВЕДИ

О. Идолопоклонство.

В. 27. Что такое идолопоклонство?

О. Это поклонение и принесение славы, которая принадлежит одному Богу, кому-либо другому.

В. 28. Как обычно идолопоклонство подразделяется?

О. На такое идолопоклонство, которое является грубым и внешним, и на идолопоклонство, которое является более утонченным и внутренним.

В. 29. Что такое идолопоклонство, которое является грубым и внешним?

О. Это оказание обычных знаков поклонения или религиозного почтения какой-либо личности или вещи, но не истинному Богу (см. Лев. 26:1).

В. 30. Кем являются те люди, которые виновны в этом грубом виде идолопоклонства?

О. Это – язычники и паписты.

В. 31. Какая природа идолопоклонства язычников?

О. Они делают своими богами солнце, луну, звезды и почти всякое другое творение. Более того, они обожествляют даже бесов, как свидетельствует об этом апостол Павел (см. 1 Кор. 10:20). Но чаще всего, что наиболее между ними распространено – они делают изображения идолов по подобию живых существ какого-либо вида или в виде какого-либо составного (эклектического) живого существа и затем поклоняются этим существам, как будто они являются богами (см. Пс. 134:15-19).

В. 32. Почему языческое идолопоклонство возникло в мире?

О. Потому что люди «осутились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце; и славу нетленного Бога изменили в образ, подобный тленному человеку, и птицам, и четвероногим, и пресмыкающимся» (Рим. 1:21, 23).

В. 33. Откуда следует, что паписты виновны в этом явном и грубом виде идолопоклонства?

О. Это следует из того, что паписты поклоняются образам и алтарям, оказывают божественное почтение освя-

щенному хлебу в причастии, поклоняются распятию, молятся ангелам, обращаются к святым, особенно к деве Марии, которой они молятся намного чаще, чем Самому Христу. Из всего этого следует, что папистское идолопоклонство преуспело вместо языческого и более его непростительно, потому что те, кто практикует его, имеют преимущество божественного откровения, которого не было у язычников.

В. 34. Как вы докажете, что проявление религиозного почтения ко всему выше перечисленному является явным и грубым идолопоклонством?

О. Это следует из самой природы идолопоклонства, сущностью которой является поклонение и проявление почтения какому-либо творению, то ли в небесах, то ли на земле, потому что написано: «Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи» (Мтф. 4:10).

В. 35. Что такое идолопоклонство, которое является более утонченным и внутренним?

О. Это воздвижение идолов в своем сердце (см. Иез. 14:4) или проявление к чему-то еще того почтения и той любви, которые должны принадлежать одному Богу (см. Лк. 14:26).

В. 36. Кому присущ этот вид идолопоклонства?

О. Он присущ всему человечеству по его природе; и даже сами верующие предостерегаются и предупреждаются против него, ибо написано: «Дети! храните себя от идолов» (1 Ин. 5:21).

В. 37. Что собой представляют те идола, которые от рождения имеют место в сердце каждого мужчины и каждой женщины?

О. Среди многих других это такие два идола, которым поклоняется и служит в большинстве случаев даже видимая церковь, а именно, наше собственное «я» и мир.

В. 38. Откуда видно, что наше собственное «я» является идолом, который от рождения царствует в сердце каждого человека?

О. Это видно из самого первого урока в школе христиан-

ства, который научает человека отвергать свое собственное «я»: «Тогда Иисус сказал ученикам Своим: если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя» (Мтф. 16:24).

В. 39. Что означает для человека отвергнуть самого себя?

О. Это означает отказаться от собственного самомнения, своеволия и самоправедности.

В. 40. Когда мы отказываемся от своего идола самомнения?

О. Мы отказываемся от своего идола самомнения тогда, когда мы способны видеть, что наш собственный развращенный разум является безумием по сравнению с мудростью Божьей, открытой в Его Слове: «Ибо мудрость мира сего есть безумие пред Богом» (1 Кор. 3:19).

В. 41. Когда свергается с престола наш идол своеволия?

О. Он свергается тогда, когда исходящие от Божьей воли заповеди становятся единственным правилом для нашего сердца и нашей жизни (см. Пс. 118:105), а с волей Божьего провидения мы охотно соглашаемся, как с той волей, которая является самой лучшей для нас (см. Рим. 8:28).

В. 42. Когда мы расстаемся с нашим идолом самоправедности?

О. Мы расстаемся с ним тогда, когда мы подчиняемся праведности Божьей или находим наше оправдание, для обретения нами вечной жизни, полностью и всецело основанным на достойном хвалы послушании Христа и совершенном Им, как нашим Поручителем, искуплении грехов вместо нас и за нас (см. Фил 3:8, 9).

В. 43. Откуда становится очевидным, что мир является идолом, от рождения обосновавшимся в сердце каждого человека?

О. Это видно из присущей нам по природе склонности поворачиваться своими мыслями и влечениями к тому, что временно (см. Мтф. 6:31), из энергичного стремления и страстного желания обладать временным вопреки тому, что является духовным и вечным (см. Мтф. 16:26).

В. 44. Что есть в этом мире, что мы, естественно, склонны делать своим кумиром?

О. Некоторые делают своим кумиром мирские богатства, делая золото своей опорой и называя очищенное золото: «ты – надежда моя» (Иов 31:24). Некоторые – свои мирские наслаждения, будучи «более сластолюбивы, нежели боголюбивы» (2 Тим. 3:4). Некоторые делают идолом свою мирскую репутацию и мирские почести: «Как вы можете верить, когда друг от друга принимаете славу, а славы, которая от Единого Бога, не ищите?» (Ин. 5:44) Некоторые – свои мирские связи, удостаивая большей любовью их, а чем Бога (см. Мтф. 10:37). А для некоторых идолами являются их мирские средства, способности и собственная самоуверенность: они более полагаются на них, нежели на Бога (см. Ис. 31:1; Иер. 17:5).

В. 45. Какой вердикт Духа Божьего относительно тех, которые делают мир свои идолом?

О. Этот вердикт выражен в словах: «Кто любит мир, в том нет любви Отчей» (1 Ин. 2:15).

В. 46. Как можно говорить о сатане, что его боготворят даже те, которые заявляют, что питают к нему непримиримую ненависть?

О. Это можно говорить тогда, когда его советы принимаются во внимание больше, чем веления Духа Божьего в Его Слове (см. Ис. 40:27; 49:14).

В. 47. Как можно отличать внушение сатаны от велений Духа Божьего?

О. Все внушения сатаны направлены на то, чтобы в каждой конкретной душе вместо Христа сделать кумиром ту или иную вещь (см. 2 Кор. 4:4). Но веления Духа Божьего полностью направлены на то, чтобы во всем предоставить превосходство Христу (см. Ин. 16:14).

В. 48. Почему сатана называется богом века сего (см. 2 Кор. 4:4)?

О. Потому что он – дух, действующий в сынах противления (см. Еф. 2:2), пока не будет «отнята у сильного добыча, и у победителя взятые в плен» (Ис. 49:24, 25).

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ПЕРВОЙ ЗАПОВЕДИ

В. 49. Кем являются те люди, которые явно признают диавола своим богом?

О. Это те люди, которые используют волшебство (волхование), гадание, колдовство, чары и другие диавольские средства и приемы, которые осуждены во Втор. 18:10-12.

В. 50. Была ли чаша Иосифа инструментом для гадания, и занимался ли он сам незаконным ремеслом, если он говорит: «Разве вы не знали, что такой человек, как я, конечно угадает?» (Быт. 44:15)?

О. Ни в коем случае, потому что слово, которое в этом тексте переведено как «угадает», может также означать «прибегнуть к испытанию» или «расследованию». И поэтому данное место следует понимать так: «Знаю, что вы не такие люди, как я. В отличие от вас я являюсь прилежным и усердным человеком также и в других вопросах. Как только не стало чаши, из которой я обычно пью, разве не следовало мне начать расследование, чтобы установить, кто же украл ее?»

В. 51. Какой урок следует нам извлечь из Первой Заповеди, рассматривая ее в контексте с предисловием?

О. Так как Бог дал нам право и повелел нам верить в Него, как нашего Бога и Искупителя (см. Пс 45:12), поэтому наша обязанность состоит в том, чтобы поддерживать в себе эту веру всякий раз, как мы приближаемся к Нему и входим в Его присутствие (см. Евр. 11:6).

ЗНАЧЕНИЕ СЛОВ «ПРЕД ЛИЦЕМ МОИМ»
В ПЕРВОЙ ЗАПОВЕДИ

ВОПРОС 48. Чему особенному мы можем научиться из слов «перед лицом Моим», которые содержатся в Первой Заповеди?

ОТВЕТ: Эти слова в Первой Заповеди «перед лицом Моим» учат нас, что Бог, Который видит все, обращает внимание на такой грех, как наличие у человека какого-либо другого бога, и весьма неудовлетворен этим обстоятельством.

В. 1. Какая сила аргумента подразумевается в этих словах «перед лицом Моим»?

О. Что грех поклонения какому-либо другому богу совершается в присутствии Того, Кто видит все (см. Евр. 4:13).

В. 2. Что значит для Бога видеть все?

О. Это иметь внутреннее, самое совершенное и всестороннее знание обо всем: «Разум Его неизмерим» (Пс. 146:5).

В. 3. В чем заключается бесконечное Божье знание?

О. Не столько в совершенном и всестороннем знании творений, которые конечны, сколько в совершенном и всестороннем знании Самого Себя и Своего собственного превосходства и совершенства, которые бесконечны (см. 1 Кор. 2:11).

В. 4. Каким образом Бог видит или знает все?

О. В соответствии со Своей собственной сущностью Он видит все вещи сразу, ясно, безошибочно и безусловно (см. 1 Ин. 1:5).

В. 5. Как вы докажете, что Бог имеет такое всеобъемлющее видение и всестороннее знание всего?

О. Потому что в противном случае он не был бы Творцом, Владыкой и Судьей мира (см. 1 Кор. 4:5).

В. 6. В каком свете Бог видит или знает злые поступки?

О. Он видит их как действия, противоположные Его природе (см. Иер. 44:4) и противоречащие Его закону (см. 1 Ин. 3:4), который является единственным и безошибочным критерием высокой нравственности (см. Рим. 7:12).

В. 7. Что это за грех, который в этой заповеди более все-

ЗНАЧЕНИЕ СЛОВ «ПРЕД ЛИЦЕМ МОИМ»
В ПЕРВОЙ ЗАПОВЕДИ

го непосредственно и прямо оскорбляет авторитет Бога?

О. Это такой грех, как иметь какого-либо другого бога.

В. 8. Что значит иметь другого бога?

О. Это означает состояние, когда наш разум, воля и привязанности увлечены в такой же степени или даже больше чем-то другим, чем Самим Богом (см. Ис. 46:9; сравните это место с Иез. 14:4).

В. 9. Как Бог относится к этому греху?

О. Он грозно предупреждает, что будет негодовать против него, проявляя самую высокую меру Своего недовольствия, и притом еще в этой жизни, равно как и в жизни грядущей (см. Втор. 29:24-29).

В. 10. Почему Бог в высшей степени неудовлетворен таким грехом, как этот грех, когда человек имеет какого-либо другого бога?

О. Потому что этот грех предоставляет место в сердце, принадлежащее Богу, Его сопернику или конкуренту, и это происходит у Него на виду и в Его присутствии (см. Иер. 32:30).

В. 11. Какое влияние должно иметь на нас присутствие всевидящего Бога во всей нашей деятельности?

О. Размышление об этом должно побуждать и воодушевлять нас к тому, чтобы исполнить всякий наш долг перед Богом (см. Быт. 5:22, 24); чтобы отпугивать и удерживать нас от всякого греха, как открыто оскорбляющего Бога прямо в Его лицо, ибо Он является нашим Свидетелем, а вскоре будет нашим Судьей (см. Быт. 39:9).

ВОПРОС 49. Какая Вторая Заповедь?

ОТВЕТ: *Вторая Заповедь гласит следующее: «Не делай себе кумира и никакого изображения того, что на небе вверху, и что на земле внизу, и что в воде ниже земли; не поклоняйся им и не служи им, ибо Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвертого рода, ненавидящих Меня, и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои».*

* *
*

ВОПРОС 50. Что требуется во Второй Заповеди?

ОТВЕТ: *Вторая Заповедь требует принятия, соблюдения и сохранения в чистоте и целостности как нашего поклонения Богу, так и всех тех повелений, которые Бог определил в Своем Слове.*

В. 1. Какое мнение папистов относительно этой заповеди?

О. Они утверждают, что это не отдельное от Первой Заповеди предписание, но только ее приложение или дополнение с целью ее иллюстрации.

В. 2. Какой, как следствие этого мнения, является их практика?

О. Они постоянно упускают из виду эту заповедь в множестве своих книг и ритуалов церковной службы, чтобы люди не заметили очевидного расхождения между образом их поклонения и тем, что так ясно запрещено в этой заповеди.

В. 3. В чем тогда Вторая Заповедь отличается от Первой?

О. Первая Заповедь относится к объекту поклонения и требует, чтобы мы поклонялись истинному Богу, как нашему Богу, и больше никому другому. Вторая Заповедь касается способов поклонения и требует, чтобы истинному Богу поклонялись только таким образом и с использованием таких установлений, которые Он определил в Своем Слове, в противоположность всевозможным человеческим измышлениям.

ЧТО ТРЕБУЕТ ВТОРАЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 4. Что подразумевается под поклонением Богу?

О. Под поклонением Богу подразумевается почитание и уважение, которые мы должны оказывать милосердному Богу, как Богу бесконечного совершенства, и посредством которых мы исповедуем нашу покорность и доверие Ему, как нашему Богу во Христе, за то, что Он удовлетворяет все наши нужды. Поклоняясь Богу, мы также воздаем хвалу и славу, причитающиеся Ему, усматривая в этом полное наше благо и счастье (см. Пс. 94:6, 7).

В. 5. Что собой представляют эти, относящиеся к нашему поклонению, предписания, которые Бог определил для нас в Своем Слове?

О. Это «молитва и благодарение во имя Христа; чтение, проповедь и слушание Слова Божьего; совершение евхаристии и участие в ней; руководство церковью и церковная дисциплина; служение и его поддержка; соблюдение постов; клятвы именем Божиим и обеты Ему»^{*)}.

В. 6. Является ли молитва нравственной обязанностью, имеющей основание в законе природы?

О. Конечно, является. Необходимая зависимость разумного творения от его Создателя ясно доказывает, что это должно быть так. Поэтому мы находим, что и сами язычники обращаются к молитве, когда попадают в затруднительное положение (см. Ионы 1:14).

В. 7. Откуда следует, что должны существовать установленные способы поклонения?

О. Это видно из множества текстов Писания, предписывающих во всех случаях и обстоятельствах нашей жизни совершать поклонение Богу (см. Пс. 49:15; Фил. 4:6; 1 Фес. 5:17).

В. 8. Что собой представляет приемлемая для Бога молитва?

О. Это обращение к Богу с просьбой во имя Христа дать то, что Он обещал (см. Ин. 14:13), с полной убежденностью,

^{*)} «Полный катехизис». В. 108.

ЧТО ТРЕБУЕТ ВТОРАЯ ЗАПОВЕДЬ

что Он слышит и даст ответ (см. Мр. 11:24; Иак 1:6).

В. 9. Сколько существует видов благодарения Богу?

О. Два: установленное благодарение и благодарение, совершаемое время от времени.

В. 10. Что такое установленное благодарение?

О. Это не только признание с благодарностью ежедневно получаемых милостей, что является одной из разновидностей молитвы, но также восхваление Бога собственными устами в пении, что является установленным актом поклонения, отличающимся от молитвы, хотя усиленная молитва от всей души вполне может сопровождаться таким восхвалением (см. Пс. 56:8).

В. 11. На основании чего вы докажете, что восхваление Бога собственными устами в пении является установленным актом поклонения, предписанным также и во времена Нового Завета?

О. На примере Христа и Его апостолов, которые после первой вечери пели гимн (или псалом) (см. Мтф. 26:30), а также на основании предписания, данного всем христианам, употреблять пение, как установленную обязанность (см. Еф. 5:18, 19; Иак 5:13).

В. 12. Какие виды песнопений следует избирать для нашего восхваления Бога?*)

О. Псалмы, гимны и духовные песни, которые были продиктованы Духом Божиим в Писании, и ни в коем случае не должно избираться то, что создано человеком (см. Еф. 5:19).

В. 13. В какой форме все это следует воспевать?

*) Едва ли стоит упоминать, что Пресвитерианская церковь в Соединенных Штатах с одобрения Генеральной Ассамблеи прославляет Бога гимнами, созданными человеком, выражая евангельски чувства. Существуют убедительные доводы в пользу такой практики и против ограничений, которые предлагаются в следующем ответе (Прим. ред.).

ЧТО ТРЕБУЕТ ВТОРАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. «Во благодати воспевая в сердцах ваших Господу» (Кол. 3:16).

В. 14. Что значит во благодати воспевать в сердцах наших Господу?

О. Это значит, что наши сердца находятся в согласии с нашими устами, производя подобающий плод веры и выражая возвышенные чувства (см. Пс. 56:8).

В. 15. Не являются ли псалмы Давида, когда мы поем их на нашем родном языке, человеческими произведениями?

О. Стихотворный перевод является человеческим, но смысл и значение остаются теми же, что и в оригинале.

В. 16. Что собой представляет благодарение, совершаемое от случая к случаю?

О. Это означает находить дополнительное время, чтобы поблагодарить Бога за какую-либо особую милость или особое избавление, касающиеся как жизни церковей, так и жизни людей вообще (см. Неем. 12:27), либо касающееся нас самих и наших семейств, в частности (см. Еф. 5:20).

В. 17. Как должны мы принимать участие в исполнении этой обязанности?

О. Со смиренным чувством нашего полного недостойнства воспользоваться даже наименьшей Божьей благосклонностью (см. 2 Цар. 7:18).

В. 18. Являются ли чтение, слушание и проповедь Слова Божьего актами поклонения?

О. Хотя они и не являются актами такого непосредственного поклонения, как молитва или восхваление, в которых люди непосредственно обращаются к Богу, тем не менее, так как они представляют собой установленные и обычные средства спасения, то их следует осуществлять на практике и посещать с тем благоговением и уважением, которые соответствуют величию Бога, нашего Спасителя, Который присутствует на них (см. Мтф. 28:20; Деян. 10:33).

В. 19. Каким образом совершение причастия и участие в нем являются актами поклонения?

ЧТО ТРЕБУЕТ ВТОРАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Благодаря тому, что в причастии через видимые знаки божественного присутствия Христос и все совершенное Им представлены верующим, запечатлены в них и дарованы им (см. Гал. 3:26; 1 Кор. 11:26).

В. 20. В каком смысле управление церковью и церковная дисциплина должны занимать место среди установлений, касающихся поклонения Богу?

О. В том, что они осуществляются законно учрежденным церковным руководством во имя Господа Иисуса, Который, в соответствии с учением Его Слова, является единственным Главой церкви.

В. 21. Почему пасторское служение и его поддержка помещены среди религиозных установлений?

О. Потому что постоянное, до конца времен, пастырское служение в церкви является выражением божественного установления (см. Еф. 4:11-13) и, поэтому, соответствующая и достаточная поддержка его существует, как специально определенная не только в Ветхом Завете (см. Чис. 18:21), но также и в Новом: «Разве не знаете, что священнодействующие питаются от святилища? что служащие жертвеннику берут долю от жертвенника? Так и Господь повелел проповедующим Евангелие жить от благовествования» (1 Кор. 9:13).

В. 22. Что собой представляют религиозные посты?

О. «Религиозный пост требует полного воздержания не только от всякой пищи (если только болезнь тела не делает явно невозможным воздержание от пищи до конца поста), но также от всякой мирской работы, мирских разговоров, мыслей, как и от всех телесных удовольствий»^{*)} (И. Нав. 7:6; Суд. 20:26)

В. 23. Является ли телесное голодание или простое воздержания от пищи какой-либо частью религиозного покло-

^{*)} «Руководство для общественного поклонения Богу». В статье «Относительно общественных торжественных постов».

ЧТО ТРЕБУЕТ ВТОРАЯ ЗАПОВЕДЬ

нения Богу?

О. Само по себе и в узком смысле этого слова – нет. Но оно является таким, как средство, определенное Богом для подготовки и побуждения нас к духовным и серьезным занятиям.

В. 24. Откуда следует, что пост является средством, назначенным Богом?

О. Из опыта святых людей времен Ветхого Завета (см. Есф. 4:16; Дан. 10:2, 3), из свидетельства Христа (см. Мтф. 6:17, 18 и 17:21) и примера апостолов, живших во времена Нового Завета (см. Деян. 13:3 и 14:23).

В. 25. Какие существуют духовные и важные занятия, для которых предназначен пост?

О. Пост предназначен для глубокого смирения и уничижения души перед Господом по причине греха (см. Езд. 9:6); для добровольного исповедания греха (см. Дан. 9:20); для оставления греха (см. Иоил 2:12), чтобы, таким образом, были выявлены подлинные плоды того, что мы держимся завета с Богом (см. Иер. 50:4); а также для нашего настойчивого ходатайства перед милосердным Богом о том, что является особой причиной поста (см. Пс. 34:13).

В. 26. Является ли религиозный пост актом, случающимся время от времени, или установленной Богом обязанностью?

О. Пост имеет место время от времени и в чрезвычайных обстоятельствах, которые следует рассматривать, как призыв Божественного провидения, которое предписывает и направляет пост.

В. 27. Какие у провидения есть обстоятельства, которые являются призывом к этой необычайной обязанности?

О. «Когда какие-либо большие и значительные наказания постигнут народ» (см. Дан. 9:3, 12-14) «или явно будут угрожать ему» (см. 2 Пар. 20:2-4), «или когда придут какие-либо чрезвычайные бедствия, явно заслуженные народом» (см. 1 Цар. 7:3, 6), «а также когда какие-либо особые благословения должны быть выпрошены и получены» (см. стихи

ЧТО ТРЕБУЕТ ВТОРАЯ ЗАПОВЕДЬ

5, 8, 10)*).

В. 28. Является ли клятва именем Бога актом непосредственного и установленного Богом поклонения?

О. Несомненно, является. И это имеет место либо когда мы посвящаем себя Богу в завете дел (см. Втор. 6:13), либо заявляем о правдивости присяги, когда мы призваны к этому. В обоих случаях торжественно используется и призывается имя Бога (см. Иер. 4:2).

В. 29. Кому даются обеты?

О. Только одному Богу, как единственному участнику и свидетелю провозглашения и исполнения обетов: «Делайте и воздавайте обеты Господу, Богу вашему» (Пс. 75:12).

В. 30. Что должно быть содержанием обетов Богу?

О. Ничто иное, кроме того, что может либо содействовать осуществлению на практике возложенной обязанности (см. Пс. 118:57), либо предотвращать совершение какого-либо греха, к которому мы более, чем обычно, расположены и которым увлечены (см. Пс. 118:106).

В. 31. Что вторая заповедь требует в том, что касается всех Божьих установлений и деталей поклонения, которые Бог определил в Своем Слове?

О. Заповедь требует принимать и соблюдать все эти установления и сохранять их чистыми и безупречными.

В. 32. Что значит принимать Божьи установления?

О. Это означает одобрять их и признавать их, как такие установления, которые носят на себе печать Его авторитета (см. Пс. 83:1, 2).

В. 33. Что значит соблюдать Божьи установления?

О. Это значит осуществлять их на практике, т.е. действительно быть занятыми этим (см. Пс. 54:18 и 118:164; Лк. 2:37).

В. 34. Что значит сохранять Божьи установления чистыми?

О. Это значит приложить все наше старание, чтобы со-

*) «Руководство для общественного поклонения Богу». В статье «Относительно общественных торжественных постов».

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ ВО ВТОРОЙ ЗАПОВЕДИ

хранить их от всякой примеси человеческих измышлений (см. Втор. 12:32).

В. 35. Что значит сохранять Божьи установления безупречными?

О. Это значит при осуществлении дел веры уделять внимание каждому из них в надлежащее для них время, так чтобы одна обязанность не могла ущемлять другую (см. Лк. 1:6).

В. 36. Что Бог требует от нас в этой заповеди в том, что касается всевозможных ложных видов поклонения?

О. Он требует «относиться неодобрительно, питать отвращение и оказывать сопротивление всякому ложному поклонению (см. Пс 15:4) и, соответственно, каждому месту такого поклонения и призыву к его совершению, устранять такое поклонение и все идолопоклоннические изваяния (см. Втор. 7:5)»^{*)}.

* *
*

ВОПРОС 51. *Что запрещено во Второй Заповеди?*

ОТВЕТ: *Вторая Заповедь запрещает поклонение Богу посредством почитания кумиров или каким-либо другим способом, не указанным в Его Слове.*

В. 1. Какие основные грехи запрещены в этой заповеди?

О. Идолопоклонство и самовольное служение.

В. 2. Что такое идолопоклонство, которое здесь осуждается?

О. Поклонение Богу через почитание кумиров: «Не делай себе кумира» и т.д.

В. 3. Что такое кумир?

О. Это статуя, картина или изображение какого-либо живого существа.

В. 4. Законно ли иметь картины или изображения обычных сотворенных существ?

^{*)} «Полный Катехизис», В. 108.

О. Да, при условии, что они будут использоваться только для украшения или как историческая композиция, предназначенная сохранить память о личностях и их действиях в последующих поколениях.

В. 5. Можно ли делать какие-либо иконы или изображения Бога?

О. Нет, это абсолютно недопустимо. Бог – это бесконечный и непостижимый Дух: «Итак кому уподобите вы Бога? И какое подобие найдете Ему?» (Ис. 40:18). Если мы не способны изобразить наши собственные души, тем более мы не можем изобразить бесконечного Бога: «Мы не должны думать, что Божество подобно золоту, или серебру, или камню, получившему образ от искусства и вымысла человеческого» (Деян. 17:29).

В. 6. Какого мнения нам следует быть о тех, кто придумали изображения Бога или отдельных лиц божественной Троицы?

О. Нам следует признать их практику незаконной и отвратительной.

В. 7. Почему их практику следует признать незаконной?

О. Как прямо противоположную точно выраженной букве закона в этой заповеди и многих других местах Писания, таких как Иер. 10:14, 15; Ос. 13:2 и особенно во Втор. 4:15-19, 23: «Твердо держите в душах ваших, что вы не видели никакого образа в тот день, когда говорил к вам Господь на Хориве из среды огня, дабы вы не развратились и не сделали себе изваяний, изображений какого-либо кумира, представляющих мужчину или женщину» и т.д.

В. 8. Почему эта практика является отвратительной?

О. Эта практика является отвратительной, так как она унижает достоинство Создателя небес и земли до разряда Его собственных творений. Кроме того, она является практическим отрицанием всех Его бесконечных совершенств (см. Пс. 49:21).

В. 9. Разве мы не можем иметь изображения Христа, у

Которого было настоящее тело?

О. никоим образом, потому что хотя у Христа было настоящее тело и обладающая разумом душа (см. Ин. 1:14), тем не менее, Его человеческая природа существовала в божественной личности, которую не может представить никакое изображение (см. Пс. 44:3).

В. 10. Почему все изображения Христа должны считаться христианами мерзостью?

О. Потому что они являются откровенной ложью, представляя собой не более чем изображение обыкновенного человека, тогда как настоящий Христос – это Богочеловек, как и написано: «Эммануил, что значит: с нами Бог» (Мтф. 1:23; см. также 1 Тим. 3:16).

В. 11. Законно ли создавать внутри себя какие-либо вообразаемые представления о Боге или Христе, исходя из нашего воображения, которые имели бы сходство с каким-нибудь живым существом?

О. никоим образом, потому что это настоящая лазейка для явного и видимого идолопоклонства, ибо и язычники некогда «осутились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце; и славу нетленного Бога изменили в образ, подобный тленному человеку, и птицам, и четвероногим, и пресмыкающимся» (Рим. 1:21, 23).

В. 12. Что значит поклоняться Богу, используя Его изображения в соответствии с идолопоклоннической практикой папистов?

О. Это либо использовать изображения Бога, делая вид, что они помогают при богопоклонении, либо поклоняться Богу перед изображениями святых, считая их заступниками и посредниками перед Богом.

В. 13. Может ли какое-либо придуманное изображение Бога или Христа быть полезным при поклонении Богу?

О. Нет, ибо только Дух Святой подкрепляет нас в немощах наших во всех актах нашего духовного поклонения (см. Рим. 8:26), и также вера, которая необходима для при-

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ ВО ВТОРОЙ ЗАПОВЕДИ

нения моральных обязательств, сосредотачивается, как на своем единственном основании, на Слове живого Бога, а не на мертвых изображениях (см. Лк. 16:31).

В. 14. Будет ли извинение от обвинения в идолопоклонстве для тех, которые используют поклонение истинному Богу перед Его изображениями или посредством изображения как средствам поклонения и вовсе не поклоняются самим этим изображениям?

О. Не будет никакого извинения, так как это есть именно то средство поклонения, которое явно запрещается в данной заповеди, возбраняющей всякое преклонение перед изображениями под каким бы то ни было предлогом: «Не поклоняйся им и не служи им».

В. 15. Поклоняются ли изображениям те, которые склоняются перед ними, даже если это будет истинный Бог, Которого они подразумевают, поклоняясь Ему посредством изображения?

О. С точки зрения Писания они поклоняются изображениям. Писание говорит: «И наполнилась земля его идолами: они поклоняются делу рук своих, тому, что сделали персты их. И преклонился человек, и унизился муж» (Ис. 2:8).

В. 16. Было ли главным намерением израильтян в пустыне совершить богопоклонение самому золотому тельцу или таким способом поклониться Иегове посредством тельца и перед тельцом?

О. Безусловно, главным намерением израильтян было перед этим изображением поклониться Иегове – истинному Богу, как это становится очевидным из Исх. 32:5: «Увидев сие, Аарон поставил пред ним жертвенник, и провозгласил Аарон, говоря: завтра праздник Господу» (или Иегове, как гласит оригинал). И, тем не менее, так как они сделали это прямо противоположно самой букве данной заповеди, они были виновны в поклонении именно изображению: «Они сделали себе литого тельца и поклонились ему» и т.д. (Исх. 32:8).

В. 17. Разве те, кто почитают портрет принца, не почитают самого принца?

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ ВО ВТОРОЙ ЗАПОВЕДИ

О. Если этот принц запретил делать его портрет, стремление иметь его является неуважением к власти принца. Бог строго запретил изготовление в религиозных целях любых изображений, и поэтому те, которые стараются иметь или использовать изображения в этих целях, поступают нечестиво (см. Лев 26:1, 30).

В. 18. Можно ли вообще поклоняться изображениям просто как изображениям?

О. Нет, нельзя, потому что они являются делом человеческих рук и по достоинству намного ниже самого человека (см. Ис. 45:9).

В. 19. Можно ли поклоняться изображениям по причине достоинства их прототипов, т.е. тех лиц, которых они предназначены представлять?

О. Нельзя поклоняться им, независимо от того, предназначены ли они представлять Бога или святых.

В. 20. Почему им нельзя поклоняться, если они предназначены представлять Бога?

О. Потому что Бог никогда не давал им Своего имени, но заявил о Своей величайшей ненависти и отвращении к ним (см. Иер. 44:2-9).

В. 21. Почему им нельзя поклоняться, если они предназначены представлять выдающихся святых?

О. Потому что святые, какими бы выдающимися они ни были, являются только простыми людьми, и поэтому не могут быть объектами поклонения как сами по себе, так и через их изображения (см. Деян. 14:14, 15).

В. 22. Могут ли святые на небе быть посредниками для грешников на земле?

О. Нет, потому что посредничество основывается на искуплении грехов, а никто, кроме ХРИСТА, не может быть таким посредником, как никто, кроме Него, не может быть умиловительной жертвой за наши грехи (см. 1 Ин. 2:1, 2).

В. 23. Законно ли в качестве некоего ходатайства перед Богом иметь изваяния или изображения в церквях, хотя и не

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ ВО ВТОРОЙ ЗАПОВЕДИ

для поклонения, однако, для наставления и поднятия наших чувств?

О. Нет, так как Бог ясно запретил не только поклоняться изображениям, но и создавать какие-либо изображения с какой бы то ни было религиозной целью. Размещение их в церквях не то что может иметь, а непременно имеет естественную тенденцию порождать перед ними священное благоговение. Поэтому от размещения изображений в церквях следует воздерживаться, как от того, что является, по крайней мере, открытым злом (см. Ис. 45:9-18; 1 Фес. 5:22)

В. 24. Нельзя ли помещать изображения в церквях ради нарядности и украшения?

О. Нет, нельзя. Надлежащим украшением церковей является здоровое проповедование Евангелия и безупречное совершение причастия и других священнодействий, установленных Богом.

В. 25. Разве не были по повелению Самого Бога помещены в скинии и храме изваяния херувимов?

О. Да, но чтобы не было опасности какого-либо злоупотребления, они были помещены в Святом-святых, куда никто из людей никогда не входил. Они были учреждены Самим Богом, Который не учреждал Своих образов. Кроме того, они относились к символическому и обрядовому поклонению, которое сейчас полностью упразднено.

В. 26. Следует ли наших предков обвинять за то, что они сносили алтари, изображения и другие идолопоклоннические изваяния в местах общественного поклонения во время Реформации?

О. Нет, ибо они имели в Библии указание и предписание на то, что они делали: «Но поступите с ними так: жертвенники их разрушьте, столбы их сокрушите, и рощи их вырубите, и истуканов их сожгите огнем» (Втор. 7:5; см. также Чис. 33:52).

В. 27. Что вы понимаете под самовольным служением – другим из главных грехов, запрещенным в данной заповеди?

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ ВО ВТОРОЙ ЗАПОВЕДИ

О. Это поклонение Богу каким-либо другим способом, не указанным в Его Слове.

В. 28. Должно ли быть в Слове Божьем точно выраженное указание относительно каждого аспекта поклонения Богу, которое мы совершаем?

О. Без сомнения, должно быть, в противном случае мы становимся виновными во введении новшеств в поклонении Богу и в предписанные правила Всемогущего Бога, а как первое, так и второе не угодно Ему и не приносит пользы нам (см. Мтф. 15:9)

В. 29. Кто те люди, которые виновны во введении новшеств в поклонение Богу?

О. Все те, кто бесцеремонно добавили свои собственные суеверные измышления к божественным установлениям под предлогом, что они учат важным церемониалам, как это делают папистские и епископальные вероисповедания.

В. 30. Что собой представляют эти важные церемониалы, которые названные вероисповедания добавляют к Божественным установлениям относительно поклонения Богу?

О. Знак креста при крещении, преклонение колен при участии в Вечере Господней, воздвижение в церквях алтарей и совершение поклонов при произнесении имени Иисуса. Это только некоторые из тех многих церемоний.

В. 31. Почему эти церемонии не должны использоваться, если они предназначены пробуждать благочестие и украшать поклонение Богу?

О. Потому что Бог Сам в Своем Слове определил последовательность и порядок поклонения Ему и явно запретил добавлять к этому даже самое незначительное или что-либо отменять в Его предписаниях: «Все, что я заповедую вам, старайтесь исполнить; не прибавляй к тому и не убавляй от того» (Втор. 12:30-32).

В. 32. Разве не было важных обрядов в еврейском поклонении Богу во время Ветхого Завета?

О. Да, были. Но они были выражением божественного

определения и в соответствии с тем же определением были отменены смертью и воскресением Христа (см. Евр. 9:1-15).

В. 33. Не находим ли мы важных обрядов в 1 Кор. 14:40, где говорится: «Только все должно быть благопристойно и чинно»?

О. Нет, потому что это место Писания говорит только о благопристойном и чинном соблюдении установлений, уже определенных Богом, и нет ничего нового, даже самого малого, что могло бы быть добавлено, как часть этого поклонения.

В. 34. Является ли чтение проповедей или поучения с кафедры Божьим установлением, которое определено в Его Слове?

О. Далеко не так, ибо мы находим прямо противоположное в том, что совершал на деле наш Господь, когда Он был на земле (см. Лк. 4:16, 23): после чтения отрывка из Книги пророка Исаии, как сказано, Он, закрыв книгу, «начал говорить им: ныне исполнилось писание сие, слышанное вами» и т.д.

В. 35. Кроме вины идолопоклонства и самовольного служения, в чем можем мы еще быть виновны, нарушая Божью заповедь?

О. Мы можем быть виновны, когда мы оставляем Божьи заповеди (см. Евр. 10:25), когда пренебрегаем ими (см. Мтф. 22:5), препятствуем им (см. Мтф. 23:13) или противодействуем поклонению и установлениям, которые Бог определил в Своем Слове (см. 1 Фес. 2:16). Мы также можем быть виновны, когда терпимо относимся к тем, кто публикует и отстаивает ложные взгляды или практику (см. Откр. 2:14, 15, 20).

В. 36. Какое имеется учение в нашем «Исповедании веры» относительно тех, кто публикует и отстаивает ложные взгляды или практику?

О. «Всякий, кто распространяет мнения или отстаивает действия, противоречащие врожденному нравственному чувству, общеизвестным христианским принципам, в том,

что касается веры, поклонения или образа жизни, или требованиям благочестия, может быть законно призван к ответу и подлежит порицанию Церкви и власти светских судей»^{*)}).

* *
*

ВОПРОС 52. Какими доводами дополнена Вторая Заповедь?

ОТВЕТ: *Вторая Заповедь дополнена следующими доводами: суверенитет или верховная власть Бога над нами, Его право собственности на нас и ревность, Которую Он имеет относительно поклонения Ему.*

В. 1. Почему наш Катехизис упоминает о доводах, которыми дополнена Вторая Заповедь и три следующие заповеди?

О. Потому что Самому Богу было угодно добавить к каждому из этих предписаний доводы, аргументы и мотивы, которые могли бы влиять на наше повиновение этим заповедям.

В. 2. Каким числом доводов дополнена Вторая Заповедь?

О. Три, содержащимися в следующих словах: «Я Господь, Бог твой, Бог ревнитель».

В. 3. Какой довод из этих трех является первым?

О. Это суверенитет, т.е. верховная власть Бога над нами, выраженный в следующих словах: «Я Господь», – или по-другому: «Я Иегова».

В. 4. Что вы понимаете под суверенитетом Бога над нами?

О. Его абсолютную верховную власть или право владеть и владеть над нами, как над Его созданиями (см. Рим. 9:20, 21), которыми Он может распоряжаться (см. Рим. 9:22, 23) и которым предписывает то, что, по Его мнению, является хорошим (см. Втор. 6:17).

^{*)} См. «Исповедание веры», гл. 20, § 4, и места Писания, которые там цитируются.

В. 5. В чем состоит сила этого первого довода для поклонения Богу теми способами, которые Он Сам определил?

О. Она состоит в следующем. Так как Господь обладает суверенитетом над нами, то Ему одному должно принадлежать исключительное право (прерогатива) предписывать нам способы поклонения Ему. И, следовательно, это должно быть нашей обязанностью – угождать Ему в этом, как в отношении правил нашего поклонения Ему, так и в отношении причин точного соблюдения нами того, что Он нам предписывает (см. Пс. 94:2, 3).

В. 6. Что является вторым доводом, которым дополнена эта заповедь?

О. Это Его право собственности на нас, выраженное словами: «Бог твой».

В. 7. Какое другое право собственности имеет Бог на нас, кроме права на нас в силу творения?

О. Он имеет право собственности также в силу искупления, о котором говорится в предисловии к Десяти Заповедям: «Я Господь, Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства» (Исх. 20:2).

В. 8. Отношения союза между Ним и нами основывается на Его праве собственности на нас в силу творения или на Его праве собственности на нас в силу искупления?

О. На Его праве собственности в силу искупления, как написано: «Я искупил тебя, назвал тебя по имени твоему; ты Мой» (Ис. 43:1).

В. 9. Какое влияние Божье право собственности на нас, как на Его народ, должно иметь на принятие и соблюдение нами Его установлений относительно поклонения Ему?

О. Если мы являемся Его народом, мы искуплены кровью Его Единородного Сына и, таким образом, находимся под самыми крепкими узами долга и признательности, чтобы оставаться верными точно тому способу поклонения, который предписан в Слове Божьем, отвергая все другие какие бы то ни было способы и формы (см. И. Нав. 24:24).

ДОВОДЫ, КОТОРЫМИ ДОПОЛНЕНА ВТОРАЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 10. Что является третьим доводом, которым дополнена эта заповедь?

О. Это ревность, которую Он имеет относительно поклонения Ему и которая выражена словами: «Я... Бог ревнитель».

В. 11. В каком смысле Бог говорит, что Он – Бог ревнитель?

О. Ревность приписывается Богу (в человеческом понимании этого слова), чтобы указать, что Он не доверяет людям, которых создал (см. Втор. 5:29), что Он наблюдает за ними и очень оскорбляется, когда они пренебрегают Им и дарят кому-либо другому ту любовь, которая принадлежит Ему, единому Богу (см. Втор. 32:15-26).

В. 12. Что означает, что Бог имеет ревность относительно поклонения Ему?

О. Это значит, что Бог проявляет такое большое внимание исполнению Своих установлений, которые Он сам учредил, что Он негодует и совершает отмщение, когда что-либо прибавляется к ним или что-либо изменяется в них. Ужасным примером этого для нас являются Надав и Авивуд, которые принесли пред Господа чуждый огонь (см. Лев. 10:1-4).

В. 13. Каким образом Бог проявляет Свою ревность в том, что касается поклонения Ему?

О. Как через угрозу наказания, так и через обетования.

В. 14. Каким наказанием Бог угрожал – как свидетельство Его ревности относительно поклонения Ему?

О. Наказывать «детей за вину отцов до третьего и четвертого рода, ненавидящих» Его.

В. 15. Что значит наказывать детей за вину отцов?

О. Это значит наложить на детей наказание за проступки и преступления, совершенные их отцами.

В. 16. Есть ли в Писании какие-либо примеры, что Бог поступил так?

О. Что касается земных наказаний, то семь сыновей Саула были повешены перед Господом за преступление

Саула, выразившееся в убийстве гаваонитян (см. 2 Цар. 21:8). А за грехи Иеровоама был полностью уничтожен весь его дом (см. 3 Цар. 15:29, 30).

В. 17. Считается ли такое понимание среди людей правильным и справедливым?

О. Да. Это явствует из общепринятой практики лишать наследства детей изменников и мятежников за предательские поступки их отцов, чтобы вызвать у других сильное отвращение к их преступлениям.

В. 18. Только ли земные наказания или также духовные и вечные наказания подразумеваются в этой угрозе Бога?

О. Духовные и вечные наказания также здесь подразумеваются (см. Мтф. 25:41).

В. 19. Откуда видно, что духовные и вечные наказания тоже содержатся в этой угрозе?

О. Это следует из того, что наказание, содержащееся в угрозе, должно носить некоторую долю обещанного милосердия. Так что, если обещанное милосердие должно носить духовный и вечный характер, наказания, содержащиеся в угрозе, должны иметь ту же природу.

В. 20. Как Писание иллюстрирует это?

О. Через объявление окончательного приговора в великий день суда, заключающегося в том, что нечестивцы «пойдут в муку вечную, а праведники в жизнь вечную» (Мтф. 25:46).

В. 21. Как наложение духовного и вечного наказания на детей за грехи родителей согласуется со справедливостью Божьей?

О. Это вполне согласуется со справедливостью Бога, потому что покарены духовным и вечным наказанием только такие дети, которые проявили себя наследниками грехов отцов, которые подражали либо им (см. Иер. 31:29, 30), либо которые не проявляли неодобрения поступков родителей и не выражали печали о них, через что грехи их отцов становятся их собственными грехами (см. Пс 48:14).

В. 22. Как может наказание детей за вину отцов согласовываться с тем, что говорит пророк Иезекииль: «Сын не понесет вины отца» (Иез. 18:20)?

О. Этот отрывок из Книги пророка Иезекииля необходимо понимать в том смысле, что не несет вины отца тот сын, который не следует по стопам испорченного нечестием отца, как это видно из Иез. 31:14, 17: «Если у кого родился сын, который, видя все грехи отца своего не делает подобного им, то сей не умрет за беззаконие отца своего; он будет жив». Божья же угроза в данной заповеди касается детей нечестивцев, которые подражают примеру развращенных родителей, как это делал Нават, сын Иеровоама, ходивший «путем отца своего и во грехах его, которыми тот ввел Израиля в грех» (3 Цар. 15:26).

В. 23. Как это видно из самой угрозы, что ее смысл именно таков?

О. Потому что о детях, которых Бог наказывает за вину отцов, ясно говорится, что они будут детьми «до третьего и четвертого рода, ненавидящими» Его.

В. 24. Почему Бог угрожает наказать детей, ненавидящих Его, за вину их до третьего и четвертого рода только, а не все последующие поколения таких детей?

О. Не преследуется цель, чтобы ненавидящие Бога во всех поколениях подверглись опустошительному наказанию, но угроза ограничивается третьим и четвертым поколениями ради более сурового наказания нечестивых родителей, некоторые из которых могут жить, видя свое потомство в этих поколениях и осознавая свои собственные грехи в наказании их отпрысков, которых они совратили. Так и Седекии за свое нечестие пришлось быть свидетелем того, как его сыновей, царевичей Иудеи, убивали на его глазах (см. Иер. 52:3, 10).

В. 25. Что если таким нечестивым родителям придется умереть прежде, чем они увидят третье и четвертое поколения своих потомков?

О. В таком случае, если их совесть не вполне сожжена, они умрут в страхе и боязни наказаний, так как для них сохраняется угроза, что наказания, все-таки, постигнут их детей (см. Ос. 2:4), также как и угроза пламенеющего гнева, который поглотит их самих (см. Евр. 10:27).

В. 26. Не может ли Бог иногда за вину родителей, нарушивших данную заповедь, наказывать их благочестивых детей?

О. Он никогда не накажет благочестивых детей за вину их родителей духовными и вечными наказаниями, хотя иногда может послать на них временные бедствия. Без сомнения, многие благочестивые израильтяне были уведены в плен в Вавилон за грехи их отцов (см. Плач 5:7), что, тем не менее, послужило им ко благу (см. Иер. 24:5).

В. 27. Какой урок можем мы извлечь из этой угрозы наказывать детей за вину отцов?

О. Эта угроза учит нас, что как для родителей не может быть ничего более ужасного, чем послужить плохим примером своим детям (см. Иер. 9:14, 15), так пример благочестивых предков не защитит последующие их поколения, если они идут по дороге греха – особенно, когда они практикуют какое-либо порочное или ложное поклонение (см. Иез. 20:18).

В. 28. Что, с другой стороны, Бог обещал, как доказательство Его ревности за поклонение Ему?

О. Он обещал явить милость тысячам родов тех людей, которые любят Бога и соблюдают Его заповеди.

В. 29. Кем же являются те люди, которые по-настоящему любят Бога?

О. Это те, которые, исходя из веры в водительство Бога в их личной жизни, имеют удовлетворение и наслаждение в Нем, как в своем личном Боге и своем уделе (см. Пс. 5:12).

В. 30. Что значит соблюдать Его заповеди?

О. Это значит стараться постоянно и с самоотречением повиноваться закону, как принципу жизни, потому что Христос исполнил его, как завет (см. Рим. 7:4).

ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 31. Какое милосердие Бог проявляет к тем, которые любят Его и соблюдают Его заповеди?

О. Он их поддерживает (см. Пс. 93:18), утешает (см. Пс. 30:8), направляет (см. Исх. 15:13) и проявляет постоянную милость к ним (см. 2 Цар. 7:15).

В. 32. Проявляет ли Бог милосердие к детям потому, что они являются потомками благочестивых родителей?

О. Нет, но Он их милует просто потому, что это Ему приятно: «Кого миловать, помилую; кого жалеть, пожалею» (Рим. 9:15).

В. 33. Какое преимущество, в таком случае, имеют дети благочестивых родителей по сравнению с другими детьми?

О. У них есть то преимущество, что они получают религиозное воспитание (см. Быт. 18:19), за них возносится много молитв (см. Иов 1:5) и они могут обращаться к Богу, ссылаясь на обетование: «Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя» (Быт. 17:7).

В. 34. Почему угроза Божьего наказания распространяется только до третьего и четвертого поколений тех людей, которые ненавидят Бога, и в то же время обещание творить милость распространяется на тысячи поколений тех, которые любят Его?

О. Чтобы показать, что Бог находит намного большее удовольствие, проявляя милосердие, чем тогда, когда Он изливает гнев (см. Иез. 33:11), а также с целью выразить ободрение как родителям, так и детям, добиваясь, чтобы они поступали «по всем заповедям и уставам Господним беспорочно» (см. Лк. 1:6).

* *
*

ВОПРОС 53. *В чем состоит Третья Заповедь?*

ОТВЕТ: *Третья Заповедь гласит следующее: «Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно, ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно».*

ВОПРОС 54. Что требуется в Третьей Заповеди?

ОТВЕТ: Третья Заповедь требует использовать имена Бога, Его титулы, атрибуты, установления, Его Слово и Его дела со святостью и почетом.

В. 1. Что эта заповедь требует в общем?

О. Она требует, чтобы установленные Богом способы поклонения Ему использовались нами правильным образом, приличествующим величию Того, с Кем мы должны иметь дело (см. Пс. 5:8).

В. 2. Что собой представляет та обязанность, которая прямо противоположна греху употребления имени Бога напрасно?

О. Это святое отношение к имени Господа: «Господа Саваофа – Его чтите свято, и Он – страх ваш, и Он – трепет ваш!» (Ис. 8:13).

В. 3. Что вы понимаете под именем Бога?

О. Это все то, посредством чего Он имеет наслаждение провозглашать Себя Своему творению.

В. 4. Посредством чего Бог провозглашает Себя творению?

О. Посредством Своих имен, титулов, атрибутов, постановлений, Слов и дел.

В. 5. Нуждается ли Бог в каком-либо имени, чтобы отличаться от других существ?

О. Нет, потому что Он является самым исключительным Существом (Личностью), совершенно и полностью отличающимся от всех остальных существ бесконечностью и абсолютным совершенством Своей природы (см. Ис. 44:6).

В. 6. Почему тогда в Писании Бог наделен именами?

О. Чтобы некоторое знание о Его природе и совершенствах могло быть сообщено нам (см. Деян. 9:15).

В. 7. Что собой представляют те имена, через которые Он сообщает нам знание о Себе Самом?

О. Он сообщает знание о Своей абсолютной, вечной и неизменной сущности через имена Иегова, что значит «Су-

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

щий» (см. Исх. 6:3, Пс. 67:5 и Исх. 3:14). Он сообщает знание о Своем превосходстве и верховенстве через имена Бог и Господь (см. Втор. 6:4) и знание о сущностной внутренней связи между тремя лицами Божества через имена Отец, Сын и Святой Дух (см. Мтф. 28:19).

В. 8. Есть ли какая-либо разница между именами Бога и Его титулами?

О. Его имена объясняют, Кем Он является в Самом Себе, Его титулы – Кем Он является для других.

В. 9. Как обычно подразделяются титулы Бога?

О. На такие, которые относятся к Нему, как к Богу природы, и такие, которые принадлежат Ему, как Богу благодати.

В. 10. Какие существуют титулы, которые относятся к Нему, как к Богу природы?

О. Это, например, следующие титулы: «Бог, сотворивший концы земли» (см. Ис. 40:28); «Страж человеков» (см. Иов 7:20); «Царь народов» (см. Иер. 10:7) и «Господь Саваоф» (см. Ис. 1:9).

В. 11. Какие существуют титулы, которые принадлежат Ему, как Богу благодати?

О. Приводим некоторые из них: «Бог Авраама, Исаака и Иакова» (см. Исх. 3:6), «Святой Израилев» (см. Ис. 48:17), «Царь святых» (см. Откр. 15:3), «Отец милосердия» (см. 2 Кор. 1:3), «Слышащий молитвы» (см. Пс. 64:3), «Бог во спасение» (см. Пс. 67:21).

В. 12. Каким наиболее общим и простым титулом наделен Бог в Новом Завете?

О. Это бесконечно любезный и ободряющий титул: «Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа» (см. Еф. 1:3; 1 Пет. 1:3).

В. 13. Какие утешительные знания о Боге можем мы взять из того, что Он является Богом и Отцом Господа нашего Иисуса Христа?

О. В этом свете мы можем рассматривать Бога, как Примирителя (см. 2 Кор. 5:19); как Бога прощающего и принимающего нас через Христа (см. Еф. 1:6, 7); и как наше-

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

го Бога и Отца в Нем, т.е. в Иисусе Христе: «Я восхожу к Отцу Моему и Отцу вашему, и к Богу Моему и Богу вашему» (Ин. 20:17).

В. 14. Что следует понимать под атрибутами Бога?

О. Это – совершенства и превосходства, которые принадлежат Ему, как существенные свойства Его природы*).

В. 15. Что такое установления Бога?

О. Это Его предписания относительно чтения, проповеди и слышания Слова Божьего, а также предписания относительно совершения причастия, молитвы и прославления, постов и благодарения**).

В. 16. В каких установлениях имя Бога употребляется наиболее непосредственно и прямо?

О. Имя Бога наиболее непосредственно употребляется в клятвах, обетах и при бросании жребия.

В. 17. Что такое клятва?

О. Это акт религиозного поклонения, в котором Бог торжественно приглашается или призывается, как Свидетель, для подтверждения какого-либо вопроса, относительно которого есть сомнение.

В. 18. Почему о клятве сказано, как об акте религиозного поклонения?

О. Потому что в каждой официальной клятве есть или должен быть торжественный призыв имени Бога: «Господа, Бога твоего, бойся и Его именем клянись» (Втор. 6:13).

В. 19. Какой смысл имеет в клятве обращение к Богу, как к Свидетелю?

О. Обращение в клятве к Богу, как к Свидетелю, имеет тот смысл, что мы признаем Его безошибочным сердцевцем, могучим мстителем за всякое лжесвидетельство и неправду, и, в то же время, как бесконечно превосходящего

*) См. объяснение атрибутов Бога в Вопросе 4. Кто такой Бог?

**) См. объяснения обо всем этом в Вопросе 50. Что требуется во Второй Заповеди?

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

нас, потому что «люди клянутся высшим» (Евр. 6:16).

В. 20. В каких случаях следует прибегать к клятве?

О. Только в случаях, когда у нас имеются сомнения, когда истинность чего-либо не может быть определена с уверенностью каким-то другим способом.

В. 21. Какая цель клятвы в законном суде?

О. Клятва предназначена для подтверждения истинности того, что первоначально вызывает сомнение, а также для завершения спора и расхождения между людьми: «Клятва во удостоверение оканчивает всякий спор их» (Евр. 6:16).

В. 22. Какие существуют необходимые требования к законной клятве?

О. Чтобы мы клялись «в истине, суде и правде» (Иер. 4:2).

В. 23. Что значит клясться в истине?

О. Это значит особо позаботиться о том, чтобы то, о чем мы клянемся, строго соответствовало истине, и чтобы было точное соответствие между пониманием нашего ума и словами наших уст без малейшей двусмысленности или мысленных оговорок.

В. 24. Что значит клясться двусмысленно, т.е. что-либо скрывая?

О. Это значит употреблять слова с внутренним скрытым их значением и смыслом, которые противоречат их общепринятому и обычному значению, и когда это делается с единственной целью – ввести в заблуждение.

В. 25. В чем заключается зло и греховность такой практики?

О. Она разрушает природу и цель клятвы, которая состоит в том, чтобы приносить ни что иное, как только истину. Такая практика широко открывает дверь вероломству и лжи, что противоречит Писанию, ибо написано: «Посему, отвергнув ложь, говорите истину каждый ближнему своему» (Еф. 4:25). Она расстраивает также самые устойчивые связи в обществе, потому что никто не может доверять друг другу.

В. 26. Что значит совершать клятву в суде?

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Это значит произносить клятву с полной осведомленностью и осмотрительностью, серьезно обдумывая в нашем уме все то, относительно чего мы собираемся совершить клятву. Кроме того, клятва в суде включает торжественное обращение к Богу, к Которому мы прибегаем в клятве, а также тот опасный риск, которому мы себя подвергаем, если клянемся либо ложно, либо не зная, о чем клянемся.

В. 27. Что значит совершать клятву в правде?

О. Это значит давать нашу клятву только в законных обстоятельствах, т.е. в таких ситуациях, которые совместимы с благочестием и почтением к Богу, а также справедливостью и беспристрастностью по отношению к человеку. Это также значит давать клятву в законных случаях.

В. 28. Когда гражданская клятва дается в законном случае?

О. Когда она требуется законным судьей для окончания раздора или спора, а также для беспристрастного отправления правосудия.

В. 29. Как вы докажете, что для христиан Нового Завета допустимо или законно объявлять истину через клятву, когда это требуется от них?

О. По той причине, что клятва не была частью обрядового закона, не существует никакого основания считать, что если законно было совершать клятву во время Ветхого Завета, то почему не следует прибегать к клятве при аналогичных обстоятельствах сейчас, особенно, когда есть одобренные примеры использования клятвы во время Нового Завета (см. 2 Кор. 1:23; Откр. 10:6; Евр. 6:16).

В. 30. Разве наш Господь не сказал: «Не клянись вовсе» (Мтф. 5:34), а апостол Иаков: «Прежде же всего, братия мои, не клянитесь» (Ион. 5:12)?

О. Эти места Писания явно осуждают мирские клятвы в обычных разговорах, а не законные клятвы в суде, когда требуется принесение такой клятвы, как очевидно из предписания, добавленного в конце обоих текстов Писания: «Да будет у вас: „да, да“ и „нет, нет“».

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 31. Что является в Писании обычной внешней формой или знаком обращения к Богу в клятве?

О. Это поднятие вверх руки, как явствует из следующих мест Писания: Быт. 14:22; Дан. 12:7; Откр. 10:5, 6

В. 32. Что мы должны думать о такой форме клятвы, когда на Евангелие ложится рука и оно целуется?

О. Несомненно, это суеверная практика, если не идолопоклонническая. Она заимствована папистами от язычников, которые таким способом поклонялись своим идолам (см. Иов 31:27; Ос. 13:2).

В. 33. Как обычно подразделяются клятвы в соответствии с их видами?

О. На подтверждающие клятвы и клятвы, обязывающие клянущегося.

В. 34. Что такое подтверждающая клятва?

О. Это клятва, в которой Бог призывается, как Свидетель истинности того, о чем мы объявляем относительно фактов, происшедших в прошлое или настоящее время.

В. 35. Почему она называется подтверждающей клятвой?

О. Потому что это клятва между сторонами, не содержащая обещания относительно будущего. В ней дается только подтверждение фактов, совершившихся по отношению к моменту клятвы в прошлом или в настоящем.

В. 36. Для чего, главным образом, используются подтверждающие клятвы?

О. Для того, чтобы разрешать в светских судах тяжбы и судебные процессы, касающиеся дел, имевших место в действительности.

В. 37. Что такое обязывающая клятва?

О. Это клятва, в которой Бог призывается, как Свидетель того, что какое-то дело будет совершено в будущее время – либо безусловно, либо при определенном условии.

В. 38. Почему она называется обязывающей клятвой?

О. Потому что в этой клятве стороны берут обязательст-

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

во или обещают сделать что-либо в будущем.

В. 39. Что должно быть предметом подтверждающих клятв?

О. Такие факты, которые являются одновременно как истинными, так и важными, и о которых мы достоверно знаем то, в чем клянемся.

В. 40. Что должно быть предметом обязывающих клятв?

О. Такие дела, о которых мы знаем, что они законны, возможны и мы в силах их выполнить.

В. 41. Как могут быть подразделены обязывающие клятвы?

О. На гражданские и религиозные клятвы.

В. 42. К чему имеют отношение гражданские обязывающие клятвы?

О. К договорам и соглашениям между людьми, имеющим либо частный, либо общественный характер.

В. 43. Не может ли верховный судья потребовать правдивости от субъектов договора (соглашения), т.е. клятвы быть точными и правдивыми, чтобы они виновались его справедливым и законным распоряжениям?

О. Из Писания становится очевидным, что судья может это потребовать, ибо написано: «Я говорю: слово царское храни, и это ради клятвы пред Богом» (Еккл. 8:2; см. также 1 Пар. 29:24).

В. 44. К чему относятся религиозные обязывающие клятвы?

О. Они относятся к обязанностям и служениям, в которых мы являемся должниками в том, что касается непосредственно Бога, и интересов нашей веры*).

В. 45. В чем заключается обязывающая сила клятвы?

О. В строгой связи или зависимости, под которую попадают стороны, связывающие себя клятвой, с целью исполнить тот или другой свой долг.

*) О религиозных обязывающих клятвах см. дальше в настоящем вопросе пункты, относящиеся к обетам.

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 46. Сколько аспектов имеет обязательство, вытекающее из обязывающей клятвы?

О. Два: один для человека, которому приносится клятва как участнику соглашения; и другой для Бога, через Которого клятва приносится, как ее Свидетеля и Мстителя за ее нарушение.

В. 47. Какая существует разница между обязательством простого обещания и обязательством клятвы?

О. Человек обязан выполнить свое обещание так же, как и клятву. Но, будучи непосредственным обращением к имени Бога, Который призывается как свидетель и судья, клятва, вследствие этого, содержит более строгое обязательство, и нарушение его является более ужасным грехом, чем нарушение простого обещания.

В. 48. Разве не все взятые обязательства относятся к будущему времени, когда их необходимо выполнять?

О. В природе вещей все происходит непременно так, хотя в некоторых случаях после того, как приняты обязательства, время выполнения их может быть очень коротким.

В. 49. Под какое обязательство подпадает человек в случае подтверждающей клятвы, которая относится к прошедшему или теперешнему времени?

О. Он подпадает под обязательство объявить истину и ничего больше, кроме истины, относительно фактов, о которых он должен говорить, т.е. он подпадает под обязательство, чтобы его слова в точности соответствовали его мнению об этом.

В. 50. Под какое обязательство подпадает человек в случае обязывающей клятвы, которая относится к будущему времени?

О. Он подпадает под обязательство приложить усилия, насколько у него хватает сил, чтобы исполнить то, о чем он клялся, т.е. исполнить все то, что он через клятву обещал: «Если кто даст обет Господу, или поклянется клятвою, положив зарок на душу свою, то он не должен нарушать сло-

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

ва своего, но должен исполнить все, что вышло из уст его» (Чис. 30:3).

В. 51. Является ли клятва о чем-либо законным и возможным обязательством, даже если ее потребовали, применив вымогательство и внушив страх?

О. Без сомнения, такая клятва является законной по причине благоговения, которое причитается Богу, через Которого клятва произносится перед свидетелем и судьей: «Не клянитесь именем Моим во лжи, и не бесчести имени Бога твоего. Я Господь» (Лев. 19:12); «Не преступай клятвы, но исполняй пред Господом клятвы твои» (Мтф. 5:33).

В. 52. Обязан ли человек платить грабителю ту сумму денег, которую он обещал с клятвой в качестве выкупа за свою жизнь?

О. Несомненно, обязан платить, потому что из двух зол он добровольно избрал наименьшее – расстаться с деньгами, нежели с жизнью. Соответственно, праведник «клянется, хотя бы злему, и не изменяет» (Пс. 14:4).

В. 53. Является ли обязательной и обязывающей по отношению к поклявшемуся клятва, которая законна по своему содержанию, тем не менее, является греховной по способу, каким она была взята? Равным образом, является ли обязательной и обязывающей клятва, полученная хитростью или в результате поспешного навязывания обязательства человеку, дающему клятву?

О. Да, является, как это видно из примера гаваонитян, которые обманом склонили израильтян вступить в союз с ними и скрепить его клятвой. Несмотря на это, их клятва была обязывающей (см. И. Нав. 9:14-20).

В. 54. Следует ли держаться клятв и договоров, заключенных с язычниками и еретиками?

О. Без сомнения, следует, так же как следует держаться клятв и договоров с другими людьми. Седекия, царь Иудеи, был строго наказан за нарушение клятвы, данной царю вавилонскому (см. 2 Пар. 36:13; Ез. 17:16). Кроме того, если неверующий и еретик не аннулируют клятвы, даваемой при за-

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

ключении брака, то никто не имеет права объявлять недействительным этот или какой-либо другой законный договор.

В. 55. Что такое обет?

О. Это добровольное и обдуманное обязательство перед Богом, как перед единственной участвующей стороной, относительно вопросов, имеющих священный или религиозный характер (см. Пс. 131:2).

В. 56. Какая разница между клятвой и обетом?

О. В клятве в общем случае участвующей стороной является человек, а Бог призывается в качестве свидетеля. Но в обете Бог Сам всегда выступает единственной участвующей стороной, кроме того, что Он также является и Свидетелем (см. Пс. 49:14; Ис. 19:21).

В. 57. Что является содержанием обетов?

О. Только то, что относится к нашей вере или непосредственно к славе Божьей и спасению наших душ.

В. 58. Как следует приступать к заключению обета?

О. Через проявление нашей веры, т.е. в силе благодати, которая имеется во Христе Иисусе (см. Ин. 15:5), без которой не может быть никакого исполнения обета (см. Фил. 4:13).

В. 59. Сколько существует видов обетов?

О. Два: личные и совместные.

В. 60. Что такое личный обет?

О. Это акт, совершаемый индивидуально, т.е. одиночной личностью, которая ухватывается за Божий завет благодати, т.е. вступает в этот завет, как заключенный со Христом, Который является всем в этом завете, и, таким образом, она обязывается быть Господней и брать на себя осуществление на практике всякой обязанности в Его силе: «Один скажет: „я Господень“» (Ис. 44:5); «Я клялся хранить праведные суды Твои, и исполню» (Пс. 118:106)*).

*) Это то, что обычно называется личным заключением завета. Кто желает познакомиться с истинной природой и правильным способом заключения этого необходимого для нас обязательства,

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 61. Что такое совместный обет?

О. Это совместное согласие несколько лиц в одном и том же деле, подобно как и в личном обете, открыто признать, что Господь является их Богом. Во Второзаконии Моисей говорит от имени всего Израиля: «Господу сказал ты ныне, что Он будет твоим Богом, и что ты будешь ходить путями Его» и т.д. (Втор. 26:17).

В. 62. Когда такой совместный обет обычно получает название национального завета, т.е. завета для всего народа?

О. Когда уполномоченные представители народа, или их лучшая часть, сходятся во мнениях относительно такого завета обязательств, который привит к завету благодати, ибо написано: «Придут сыновья Израилевы, они и сыновья Иудины вместе будут говорить: „идите и присоединитесь к Господу союзом вечным, который не забудется“» (Иер. 50:4, 5; см. также Неем. 9:33 и 10:1, 30).

В. 63. Как вы докажете, что заключение такого национального завета является нашей законной обязанностью во время Нового Завета?

О. Из существования национального завета, обещанного в Ветхом Завете, следует, что эта обязанность будет выполнена во время Нового Завета, ибо написано: «И Египтяне в тот день познают Господа и дадут обеты Господу, и исполнят» (Ис. 19:21). Кроме того, если это была нравственная обязанность, касающаяся особых случаев во время Ветхого Завета (как это очевидно из 2 Пар. 15:12 и 34:31, 32; Неем. 9:38), она должна по-прежнему оставаться той же самой и касаться тех же самых случаев в Новом Завете, потому что Христос пришел не нарушить закон или пророков, но исполнить их (см. Мтф. 5:17).

В. 64. Увеличивается ли наш долг в том, что касается наших нравственных обязанностей, благодаря нашим обетам

пусть внимательно прочтет приложение «Заметка (Памятка) относительно личных и семейных постов» к работе мистера Бостона «Обозрение завета благодати», глава II, часть 3, указание 8.

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

или обязательствам исполнить его?

О. Хотя невозможно, чтобы наш долг в том, что касается наших нравственных обязанностей мог, благодаря каким-либо нашим действиям увеличиться сверх того, что этот долг уже собой представляет в силу Божьего закона, который обладает наивысшим авторитетом, тем не менее, по причине наших добровольных действий и исключительных дополнительных обязательств этот долг, обусловленный законом, может производить более глубокое впечатление, чем раньше (см. Пс. 43:18, 19), а наши грехи еще более усугубляются, если мы либо пренебрегаем возложенным на себя обязательством, либо совершаем зло, противоположное этому обязательству (см. Втор. 23:21, 22).

В. 65. Что такое жребий или бросание жребия для разрешения вопроса?

О. Жребий бросается тогда, когда откладывают в сторону использование всяких других средств и обращаются прямо к Богу, чтобы Он мог через Свое непосредственное провидение представить нам это самое решение, касающееся какого-либо рассматриваемого дела: «В полу бросается жребий, но все решение его – от Господа» (Прит. 16:33).

В. 66. Почему о жребиях говорят, что это обращение к Богу?

О. Потому что, бросая жребии между двумя или большим числом человек или тех или других вещей, мы, как это случалось, просим Бога немедленно объявить Его намерение через исход жеребьевки, чтобы мы могли знать, в каком направлении будет идти решение: «Покажи из сих двоих одного, которого Ты избрал и выпал жребий Матфию» (Деян. 1:24, 26).

В. 67. В каких случаях решение может быть принято посредством бросания жребия?

О. Только в очень важных и абсолютно необходимых случаях (см. И. Нав. 7:13, 14).

В. 68. Почему бросание жребия следует использовать только в очень важных случаях и моментах?

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Потому что жребий, являясь существенным или безусловным призывом к Богу представить решение, был бы безнравственной профанацией Его имени, если бы Бог призывался помочь решить какие-либо мелочи либо какие-то маловажные или совсем не имеющие ценности дела.

В. 69. Почему бросание жребия следует использовать только в абсолютно необходимых случаях?

О. Потому что там, где вопрос решить может обычное человеческое благоразумие, было бы искушением Бога вопрошать у Него решение.

В. 70. Какая, в таком случае, цель бросания жребия?

О. Она такая же, как и в случае клятвы, а именно: решить окончательно спор, который имеет большое значение и не может быть решен никаким другим способом: «Жребий прекращает споры и решает между сильными» (Прит. 18:18).

В. 71. Каким образом следует использовать бросание жребия?

О. Наиболее благоговейным образом, как в присутствии Бога, Который объявляет приговор и с Чьим решением всем сторонам следует доброжелательно соглашаться: «И помолились. И бросили о них жребий» (Деян. 1:24, 26).

В. 72. Что собой являет Слово, в котором провозглашается имя Бога?

О. Писания Ветхого и Нового Заветов.

В. 73. Что в данном ответе подразумевается под Божиими делами?

О. Его дела творения и провидения. К последним относится также искушение.

В. 74. Что требует данная заповедь (речь идет о третьей заповеди), ссылающаяся на имена Бога, Его титулы, атрибуты, установления, Его Слово и Его дела?

О. Использовать их со святостью и почтением.

В. 75. Что значит использовать их со святостью и почтением?

ЧТО ТРЕБУЕТ ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Это значит во всех наших размышлениях, речах и записанных трудах мы должны являть самое глубокое почтение и уважение ко всему, посредством чего Бог открывает Свое имя и Свою славу (см. Втор. 28:58)

В. 76. Когда мы стараемся с почтением использовать Божьи имена, титулы и атрибуты?

О. Когда мы видим их в личности Христа и в этом взгляде на Христа извлекаем из них силу для возрастания нашей веры и святости: «Слушай гласа Его... ибо имя Мое в Нем» (Исх. 23:21).

В. 77. Когда мы стараемся со святостью и почтением использовать Божьи установления?

О. Когда мы видим Бога, присутствующего в них (см. Мтф. 28:20), и уделяем им надлежащее внимание и целеустремленно исполняем их к Его славе (см. Пс. 85:9).

В. 78. Когда мы используем Слово святым и почтительным образом?

О. Когда мы исследуем Писание и верим ему, как свидетельствующему о Христе (см. Ин. 5:39), и направляемся им, как светильником нашей ноге и светом на нашей стезе (см. Пс. 118:105).

В. 79. Когда мы пытаемся со святостью и почтением использовать созерцание дел Божьих?

О. Когда мы делаемся способными соответствующим образом оценить яркую картину, которую Он нарисовал посредством Своего славного величия в творении, провидении и искуплении с тем, чтобы мы ходили смиренно и с благодарностью перед Ним, говоря в своем сердце: «Велики и чудны дела Твои, Господи Боже Вседержитель! Праведны и истинны пути Твои, Царь святых! Кто не убоится Тебя, Господи, и не прославит имени Твоего? ибо Ты один свят» (Откр. 15:3, 4).

ВОПРОС 55. Что запрещено в Третьей Заповеди?

ОТВЕТ: Третья Заповедь запрещает всякое осквернение или оскорбление всего того, посредством чего Бог открывает Себя, т.е. делает Себя известным Своему творению.

В. 1. Что вы понимаете под осквернением или оскорблением всего того, посредством чего Бог делает Себя известным?

О. Это использование имен Бога, Его титулов, атрибутов, установлений, Слов и дел необдуманно, непочтительным и неподобающим образом.

В. 2. Как Божьи имена, титулы и атрибуты оскверняются или оскорбляются людьми?

О. Многими путями, а в особенности через богохульство, клятвопреступление, греховные проклятия, клятвы, обеты и бросание жребия*)

В. 3. Что такое богохульство?

О. Это высказывания постыдным, оскорбительным и уничижающим образом о Боге (см. Ис 36:20), Его Слове (см. Деян. 13:45) или о каких-либо Его особых провиденциальных определениях (см. Иез. 18:25).

В. 4. Какое отягчающее обстоятельство этого греха?

О. Это атеистическое (безбожное) неуважение и презрение, проявляемое человеком к самой высокой личности – Личности Бога. Это самое большое оскорбление, которое может быть нанесено Ему Его творением (см. Исх. 5:2).

В. 5. Могут ли люди быть виновными в богохульстве, совершаемом внутри в их сердцах, хотя они никогда не выразили это словами?

О. Да, несомненно, могут: либо когда они дают место атеистическим (безбожным) мыслям о Боге (см. Пс. 13:1), либо когда поддерживают пренебрежительное и неподобающее понимание о Нем в других людях (см. Пс. 9:32 и 49:21).

В. 6. Что по закону Божьему являлось наказанием за бо-

*) «Полный Катехизис», В. 113.

гохульство из уст человека?

О. Смерть, ибо написано: «И хулителю имени Господня должен умереть» (Лев. 24:16).

В. 7. Что такое клятвопреступление?

О. Это нарушение или попрание любой торжественной клятвы (или обета), которые мы дали или под которые попадаем: «Не преступай клятвы» (Мтф. 5:33).

В. 8. Когда люди виновны в преступлении против подтверждающих клятв?

О. Когда они, клянясь, подтверждают что-либо, что это истина, но, тем не менее, знают, что это ложь, как было в случае лжесвидетельства против Навуфея (см. 3 Цар. 21:13); или даже тогда, когда они сомневаются или не уверены в истинности того, о чем они клянутся, как это было со свидетелями против Христа, свидетельства которых не согласовались между собою (см. Мр. 14:58, 59).

В. 9. Когда люди виновны в преступлении против обязывающих клятв?

О. Когда они под присягой обещают то, что они не собираются выполнять, или когда без какого-либо непреодолимого препятствия, которое лежало бы на их пути, или без какого-либо справедливого и уместного извинения они не исполняют свои клятвы, как это было в случае клятвопреступления Седекии, царя иудейского, который нарушил свою клятву, данную царю вавилонскому (см. Иез. 17:16).

В. 10. Виновен ли человек в клятвопреступлении, если он клянется сделать что-либо невозможное или незаконное?

О. Конечно виновен, потому что если он клянется в чем-то невозможном, то он клянется с целью подтвердить ложь. Если же он клянется сделать что-то незаконное, он вдвойне клятвопреступник, потому что он клянется такой клятвой и потому что исполняет такую клятву. Примером этого является царь Ирод (см. Мтф. 14:9, 10).

В. 11. Что являетсяотягчающим обстоятельством греха клятвопреступления?

О. Этот грех не только нарушает все общественные связи между людьми, но также ставит под сомнение всеведение Самого Бога, призывая Его засвидетельствовать то, о чем совесть клянущегося знает, что это ложь. И поэтому Бог предостерегает: «Проклятие войдет в дом клянущегося ложно и истребит его, и дерева его, и камни его» (Зах. 5:3, 4).

В. 12. Каким образом имя Бога оскверняется греховными проклятиями?

О. Когда мы призываем на себя или на других Божий гнев или Его месть, или когда мы каким-либо образом призываем дьявола, чтобы он мог нанести кому-нибудь ущерб.

В. 13. Что желают грешники, когда они призывают гнев и месть Бога на самих себя?

О. Они, в действительности, просят Бога, чтобы Он ускорил их вечную гибель и чтобы их осуждение и вечные муки не были, как нечто очень далекое, но скорее пришли на них (см. 2 Пет. 2:3).

В. 14. А сами бесы осмеливаются желать этого?

О. Нет, они верят, что есть Отец гнева, который ожидает их явления на суд великого дня, и трепещут, предвидя это (см. Иак. 2:19; Иуд., ст. 6).

В. 15. В чем состоит зло, когда мы призываем на других божественную месть?

О. Это пример самой нечестивой, дерзкой и бесстыдной свободы в обращении с Величием Бога, как будто Он обязан в угоду нам излить сосуд Своего гнева на таких же созданных Им людей, какими являемся мы. И это все для того, чтобы надлежащим образом удовлетворить нашу вспыльчивость и жажду мщения этим людям (см. 2 Цар. 16:5, 8).

В. 16. Не является ли призыв или просьба к дьяволу, чтобы он взял нас или других людей в свое владение, наиболее ужасным и отвратительным злом?

О. Конечно, является, потому что это означает ставить дьявола на место Бога, т.е. употреблять его для того, чтобы он

делал для нас Божью работу, даже если Бог и медлит и не спешит Сам делать ее. Все это ничто иное, как поклонение дьяволу, а мы не должны быть «в общении с бесами» (1 Кор. 10:20).

В. 17. Каким образом оскорбляется имя Бога через греховные клятвы?

О. Когда люди дают незаконные клятвы, к которым их могут вынуждать, и когда в своих обычных разговорах люди клянутся Богом или тем, через что Он делает Себя известным; все это противоречит Писанию: «Но да будет слово ваше: да, да; нет, нет; а что сверх этого, то от лукавого» (Мтф. 5:37).

В. 18. В чем заключается отвратительность человеческой привычки клясться в своих обычных разговорах?

О. Данное зло является самым большим вызовом по отношению к небу, даже оскорблением лица великого Бога, нашего Творца. Это преступление, на которое нам не следует отваживаться, чтобы не подвергать себя опасности быть виновными против наших братьев-людей.

В. 19. Не является ли это употреблением имени Бога напрасно, когда люди клянутся такими произведениями Божьих рук как небо, наша жизнь, душа, совесть и т.п.?

О. Да, является, потому что клясться каким-либо творением Бога – это означает, в переносном смысле, клясться Богом – Творцом и Хранителем всего: «И клянущийся небом клянется Престолом Божиим и Сидящим на нем» (Мтф. 23:22).

В. 20. Разве Иосиф, который был благоразумным человеком, не клялся неоднократно «жизнью фараона» (см. Быт. 42:15, 16)?

О. Хорошие качества человека не извиняют его греховных поступков. Мы не должны «делать зло, чтобы вышло добро» (Рим. 3:8). Поэтому, хотя можно утверждать, что говорить: «Клянусь жизнью фараона», – это то же самое, что говорить: «Это верно, как и то, что фараон живой», – тем не менее, сами эти слова употреблялись в форме незаконной клятвы, которая, как кажется, широко использовалась египтянами. Именно по этой причине их и не следует произносить.

В. 21. Оскверняется ли формально имя Божье, когда клянутся своей честностью, т.е. дают честное слово?

О. Без сомнения, оскверняется. Потому что когда человек клянется таким образом, он неявно призывает Бога засвидетельствовать, что он говорит честно и правдиво, и призывает Бога наказать его, если он поступает не так. А в обычных разговорах это, без всякого сомнения, является греховным делом, подпадающим под Божье осуждение (см. Иак. 5:12).

В. 22. Если человек клянется в обычных разговорах, будет ли для него извинением то, что так принято, т.е. что существует такой обычай?

О. никоим образом, и не больше, чем может служить извинением за предумышленное убийство ссылка на то, что где-то принято убивать людей, т.е. что где-то существует такой обычай.

В. 23. Как может имя Бога оскверняться греховными обетами?

О. Оно может оскверняться тогда, когда мы либо торжественно принимаем решение делать то, что является абсолютно незаконным, как это сделала Иезавель (см. 3 Цар. 19:2); либо когда мы подпадаем под обязательства исполнить свой долг и восстать против греха, делая это нашей собственной силой, без должного доверия благодати Божьей, как это случилось с большей частью израильтян в пустыне (см. Втор. 5:27); либо когда мы даем обет, но у нас не хватает решимости исполнять его, как это было с Иоананом и его союзниками (см. Иер. 42:5, сравните со стихом 20).

В. 24. Когда имя Бога оскверняется или бесчестится бросанием жребия?

О. Когда к Богу обращаются, развлекаясь, как при игре в карты и кости, когда великий Бог самым дерзким образом призывается, чтобы Он определил, кто будет победителем. Бросание жребия бывает тоже незаконным, когда бросающие жребий обращаются к Богу по малозначительным вопросам, которые могут быть легко разрешены иным спосо-

бом. Это очень напоминает занятие воинов, которые, после того как они распяли Христа, бросали жребий об Его одежде (см. Ин. 19:23, 24).

В. 25. Как люди оскверняют имя Бога в своем видимом хождении?

О. Когда они лицемерно исповедуют веру и отпадают от нее (см. Евр. 6:6), или когда они совершают такие чудовищные преступления и аморальные поступки, которые бесчестят веру и являются причиной того, что имя Божье хулится (см. Рим. 2:24).

В. 26. Как оскверняются и бесчестятся Божьи установления?

О. Либо когда они полностью пренебрегаются людьми (см. Деян. 7:42, 43), либо когда им уделяют внимание формально, поверхностно и по привычке, не стремясь в них встретиться с Богом или извлечь из них духовное подкрепление и поддержку для своих душ (см. Ис. 29:13, 14).

В. 27. Как оскверняется и бесчестится Слово Божье?

О. «Через неверное истолкование и неправильное использование или через извращение какой-либо его части, через мирские нечестивые шутки, курьезные и пустые вопросы, тщеславные споры; через утверждение ложных учений и через поношение Слова или чего-либо, на чем есть имя Бога, чтобы прельщать или любым способом противостоять Божьей истине, Его благодати и путям»^{*)}.

В. 28. Как бесчестятся дела Божьи?

О. Когда Его творения простигуируют, опускаясь до «греховных вожделений и поступков, а также, когда у них есть ропот и враждебное отношение к Божьему провидению»^{**)}.

^{*)} «Полный Катехизис», В. 113.

^{**)} Там же.

ВОПРОС 56. *Каким доводом дополнена Третья Заповедь?*

ОТВЕТ: *Третья Заповедь дополнена следующим доводом: несмотря на то, что нарушители данной заповеди могут избежать наказания от рук людей, тем не менее, Господь, наш Бог, не позволит, чтобы они избежали Его праведного суда.*

В. 1. Есть ли в этом доводе какие-либо аргументы против употребления имени Бога напрасно, изложенные в наставительной части заповеди?

О. Да, есть. Тот, Чье имя нам запрещено употреблять напрасно, является Господом, нашим Богом: «Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно».

В. 2. В чем сила аргумента, взятого из факта бытия нашего Господа или Иеговы?

О. Сила этого аргумента в том, что Его бесконечная, внутренне присущая Ему слава, и превосходство должны наполнять нас величайшими благоговением и смирением, когда мы думаем или говорим о том, через что Он открывает Себя нам (см. Пс. 82:19).

В. 3. В чем сила аргумента, взятого из факта бытия нашего Бога?

О. Сила этого аргумента в том, что Он являет Самого Себя нам в завете обетования, как нашего Бога-Примирителя и Отца во Христе, что должно налагать на нас самую сильную обязанность – свято и благоговейно употреблять Его имя (см. Исх. 15:2).

В. 4. Каким особым доводом ясно дополнена эта заповедь?

О. Этот особый довод содержится в следующих словах, выражающих угрозу: «Ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно».

В. 5. Какой смысл этой угрозы: «Господь не оставит без наказания»?

О. Смысл этой угрозы таков, что Господь непременно накажет особым образом вину того, кто осмелится оскорб-

ДОВОД, КОТОРЫМ ДОПОЛНЕНА ТРЕТЬЯ ЗАПОВЕДЬ

лять или бесчестить Его имя, так что божественное отмщение неминуемо постигнет такого человека (см. Зах. 5:3).

В. 6. В каком свете Писание представляет тех, которые употребляют имя Бога напрасно?

О. Оно представляет их как открытых и признанных врагов Бога: «Суетное замышляют враги Твои» (Пс. 138:20).

В. 7. Откуда следует, что божественное отмщение неминуемо постигнет тех, кто оскорбляет имя Бога?

О. Это следует уже из тех слов, в которых выражена угроза: «Господь не оставит без наказания». Это означает, что как несомненно то, что будет суд, перед которым должны будут предстать грешники, так несомненно и то, что этому греху будет уделено там особое внимание, как основному пункту предъявленного обвинения (см. Мал. 3:5).

В. 8. Почему нарушители данной заповеди избегают наказания от рук людей?

О. Потому что многие из тех, кому вверено исполнение правосудия, сами являются виновными в этом и, поэтому, они не стремятся отстаивать честь Божьего имени, наказывая также тех, кто оскорбляет Его.

В. 9. Почему Господь, наш Бог, не позволит им избежать Его праведного суда?

О. Потому что, если язычники заслуживают весьма большого наказания за это преступление (произнесение имени Господа напрасно), как поступающие вопреки одному из первых велений данного им природного света (см. Рим. 1:32), тем более среди христиан, для которых ясное провозглашение Божьего имени во Христе является величайшим благословением (см. Ин. 15:22), оскорбление или поношение этого имени должно быть величайшим грехом (см. Амос 3:2).

ВОПРОС 57. Какая Четвертая Заповедь?

ОТВЕТ: Четвертая Заповедь гласит следующее: «Помни день субботний, чтобы святить его; шесть дней работай и делай всякие дела твои, а день седьмой – суббота Господу, Богу твоему: не делай в оный никакого дела ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни рабыня твоя, ни скот твой, ни пришлец, который в жилищах твоих; ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и все, что в них, а в день седьмой почил; посему благословил Господь день субботний и освятил его».

* *
*

ВОПРОС 58. Что требуется в Четвертой Заповеди?

ОТВЕТ: Четвертая Заповедь требует держаться свято того назначения времен, которое Бог определил в Своем Слове, специально установив, чтобы один целый день из семи был святою субботою – днем Его покоя.

В. 1. К чему относится данная заповедь, если говорить о поклонении Богу?

О. Если речь идет о поклонении Богу, то данная заповедь относится к специальному времени поклонения.

В. 2. Оставлено ли время поклонения Богу на произвол воли человека?

О. Нет, мы обязаны держаться свято того установления времен, которое Бог определил в Своем Слове.

В. 3. Почему следует держаться свято того установления времен, а не другого?

О. Потому что Бог является полновластным Господом нашего времени, и Ему принадлежат исключительные полномочия и власть указывать, как это время следует использовать.

В. 4. Что имеется в виду под установлением времен, о ко-

ЧТО ТРЕБУЕТ ЧЕТВЕРТАЯ ЗАПОВЕДЬ

котором выше говорится в ответе?

О. Под установлением времен имеются в виду утвержденные праздники и священные собрания для поклонения Богу, назначенные обрядовым законом, которые церковь евреев обязана была соблюдать во время ветхозаветного периода Божьего промысла (см. Лев. 23).

В. 5. Есть ли сейчас, во время Нового Завета, какое-либо предписание относительно юбилеев или установленных праздников?

О. Нет. Предписания, которые существовали во время Ветхого Завета, были отменены смертью и воскресением Христа. В Слове Божьем нет ни предписания, ни примера относительно какого-либо из ежегодных праздников, соблюдаемых папистами и другими. Наоборот, в Писании осуждается соблюдение всех этих дней или праздников (см. Гал. 4:10; Кол. 2:16, 17).

В. 6. Какие преступления обнаруживает соблюдение этих праздников?

О. Соблюдение этих праздников выявляет не меньше, чем наше неодобрение Божьих установлений относительно поклонения Ему, словно они несовершенно, а также представляют собой вторжение в ту свободу, посредством которой Христос сделал Свою церковь и Свой народ свободными (см. Кол. 2:20).

В. 7. Что собой представляет то особое и установленное время, которое Бог специально определил в Своем Слове, чтобы мы его свято держались?

О. Бог определил, чтобы один целый день из семи был святою субботою – днем Его покоя.

В. 8. Что означает термин «целый день»?

О. Полный естественный день, состоящий из двадцати четырех часов.

В. 9. Что вы понимаете под целым днем из семи?

О. Одна седьмая часть того времени, которое для нас составляет неделю, т.е. один заверченный день либо после,

ЧТО ТРЕБУЕТ ЧЕТВЕРТАЯ ЗАПОВЕДЬ

либо перед шестью днями работы.

В. 10. Когда мы должны начинать и заканчивать этот день?

О. Мы должны измерять его точно так, как мы измеряем другие дни: от полуночи до полуночи без отчуждения какой-либо части этого дня для наших дел.

В. 11. Сон и принятие пищи в субботний день не являются ли также нашими собственными делами, которые мы должны делать в субботу?

О. Если эти естественные способы восстановления сил являются умеренными и служат славе Божьей в субботу, они, в узком смысле этого слова, не являются нашими собственными делами, поскольку необходимы для подкрепления наших тел для выполнения нами необходимых христианских дел.

В. 12. Какое значение имеет слово «суббота»?

О. Это еврейское слово, означающее отдых, как оно понимается в Евр. 4:9: «Посему для народа Божия еще остается субботство» (другими словами, соблюдение субботы или дня покоя).

В. 13. Является ли слово «воскресенье» подходящим или соответствующим названием для этого дня (английское слово - Sunday, т.е. день солнца)^{*)}?

О. Хотя некорректно полагать, что многие, которые пользуются этим термином (т.е. днем солнца^{**)}, осведомлены о нем или отдают хотя бы малейшее уважение идолопоклонническому происхождению этого названия или идолопоклонническим названиям, данным другим дням недели, тем не менее, было бы желательно, чтобы все христиане называли этот святой день если не одним, то другим его библейским названием.

В. 14. А нельзя ли было бы называть его сейчас субботой (днем покоя), так же как это было во время Ветхого Завета?

О. Да, что касается Самого нашего Господа, то Он назы-

^{*)} Прим. ред.

^{**)} Прим. ред.

ЧТО ТРЕБУЕТ ЧЕТВЕРТАЯ ЗАПОВЕДЬ

вал этот день именно этим именем: «Молитесь, чтобы не случилось бегство ваше зимою или в субботу» (Мтф. 24:20).

В. 15. Но не говорил ли наш Господь в данном случае о еврейском, а не христианском дне покоя?

О. Очевидно, что Он имел в виду только христианскую субботу или день покоя, потому что Он говорил о бегстве, которое должно было произойти при разрушении Иерусалима. Но это разрушение не произошло до тех пор, пока не истекло приблизительно сорок лет после упразднения еврейской субботы и на ее место пришел христианский день покоя или христианская суббота.

В. 16. Почему этот день называется святой субботой?

О. Потому что он был освящен и определен отдельно Самим Богом для поклонения и служения Ему

В. 17. Есть ли еще, кроме субботы, какой-нибудь святой день?

О. Время от времени могут использоваться при поклонении Богу и другие дни, предопределенные какой-нибудь необходимостью. Однако нет другого дня, кроме дня субботы, который с нравственной точки зрения и постоянно является святым.

В. 18. Является ли суббота опосредованно святой или есть само по себе субботнее время, являющееся (подобно Слову Божьему и символам причастия) орудием и средством передачи духовной благодати?

О. Вовсе нет, потому что субботнее время является только святым периодом, когда Бог имеет удовольствие благословлять Свой народ более обычно, чем в другое время (см. Ин. 20:19-24), тем не менее, сохраняя за собой исключительное право передавать Свою благодать также и в другие периоды времени, которые Он сочтет подходящими (см. Ин. 21:15-18).

В. 19. Четвертая Заповедь основывается на природном свете, имеющемся у человека, или на позитивном установлении?

О. Эта заповедь основывается частично на первом, а частично на втором основании.

ЧТО ТРЕБУЕТ ЧЕТВЕРТАЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 20. Какая часть этой заповеди основывается исключительно на природном свете или является тем, что называется нравственно-врожденным сознанием?

О. На природном свете основывается суть этой заповеди, а именно, делается вывод, что так как Богу должно поклоняться, поэтому и некоторое установленное время должно быть отделено для этой цели.

В. 21. Какая часть этой заповеди основывается на позитивном установлении, т.е. является тем, что называется нравственно-позитивным?

О. Та, в которой говорится, что для поклонения и служения Богу следует уделять ту, а не иную часть времени, а именно: следует отдавать седьмую, а не третью, четвертую, пятую или шестую часть времени недели.

В. 22. Почему вы называете это позитивным установлением?

О. Потому что соблюдение одного дня из семи, как дня субботнего покоя, вытекает из суверенной воли Бога, определившего это. И никогда не может соблюдаться большая или какая-то иная часть времени просто исходя из природного света.

В. 23. Почему вы называете это нравственно-позитивным?

О. Потому что хотя закон, определивший точную продолжительность дня субботнего покоя, является позитивным, тем не менее, довод закона (прямо содержащийся в самом законе, а именно, что божественная мудрость усмотрела это наиболее соразмерным и подходящим, чтобы человек имел шесть дней, а Самому Богу принадлежал седьмой день) является нравственным.

В. 24. В чем тогда заключается нравственность Четвертой Заповеди?

О. В соблюдении каждого седьмого дня, который Ему будет угодно определить, святым для Бога.

В. 25. Что подразумевается под седьмым днем, о котором говорится в данной заповеди?

ЧТО ТРЕБУЕТ ЧЕТВЕРТАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Не только седьмой день по порядку от начала сотворения мира, но любая другая седьмая часть времени недели, которую Бог определит.

В. 26. Как это непосредственно следует из слов данной заповеди?

О. В начале заповеди не сказано: «Помни день седьмой» (то есть по порядку от начала сотворения мира). Но сказано: «Помни день субботний, чтобы святить его». Точно так в конце данной заповеди нет слов: «Благословил Господь день седьмой», но есть слова: «Благословил Господь день субботний и освятил его».

В. 27. Как вы докажете, что соблюдение одного целого дня из семи в качестве святой субботы для Господа должно быть нравственной и постоянной обязанностью?

О. На основании времени первого установления дня покоя – субботы и на основании того, что это установление было помещено в Декалоге, т.е. в кратком изложении нравственных предписаний закона. Также это доказывается на основании того, что в цели и сути этого установления нет ничего первоначально обрядового или символического.

В. 28. Когда впервые был установлен день субботнего покоя?

О. Воля Божья, заключающаяся в том, что некоторое установленное время должно быть отделено для поклонения Ему, была записана вместе с остальными заповедями на сердце человека от начала во время его сотворения. В первый седьмой день Бог почил от всех Своих дел и благословил и освятил этот седьмой день (см. Быт. 2:1-3). Это были достаточные свидетельства воли Божьей относительно человечества, указывающей на то, что людям следует соблюдать каждый последующий седьмой день до тех пор, пока Богу будет угодно изменить данное установление.

В. 29. Как нравственность дня покоя (субботы) делается очевидной из первого установления этого дня?

О. Будучи установленным в то время, когда Адам был в состоянии невинности, а, следовательно, прежде установле-

ЧТО ТРЕБУЕТ ЧЕТВЕРТАЯ ЗАПОВЕДЬ

ния каких-либо символов и обрядов, касающихся искупления грехов, и, будучи заповеданным Адаму по нравственной причине, без какой-либо особой ссылки на состояние его невинности более, чем на какое-либо другое состояние, соблюдение субботы должно поэтому быть постоянной обязанностью человека.

В. 30. Что было моральным основанием или причиной, по которой соблюдение субботы было предписано Адаму?

О. Причина заключалась в том, что бесконечная мудрость Божья усматривала подходящим для Его славы и необходимым для добра человека, чтобы у него был один день в неделю для более непосредственного и особого общения с Богом.

В. 31. Какая нужда была у Адама в состоянии его невинности, когда он был совершенно святым, иметь один день, отделенный от других дней, для более непосредственного и особого общения с Богом?

О. Та, что в этом отношении он мог бы быть подобным Богу, Который установил ему пример святого труда в течение шести дней и святого отдыха в седьмой день.

В. 32. Мог ли ум Адама быть в такой же мере склонным к непосредственному поклонению Богу тогда, когда Адам занимался своим обычным делом — возделыванием сада, как и в день, специально отделенный для данного поклонения?

О. Нет, ибо несмотря на то, что не могло быть никакой помехи счастью Адама и его общению с Богом, когда он обрабатывал сад, так как он был совершенным существом, однако, поскольку он в то же самое время был существом конечным, его ум, когда он был занят своим трудом, не мог настолько побуждать его к этому непосредственному поклонению Богу, как он мог это делать в день, специально отделенный для данной цели. Поэтому было вполне уместным, что Адам имел определенный день, в который он мог, таким образом, довольствоваться ничем не прерываемой свободой в непосредственном созерцании и наслаждении

ЧТО ТРЕБУЕТ ЧЕТВЕРТАЯ ЗАПОВЕДЬ

своим Создателем, не занимаясь в это время какими-либо мирскими делами.

В. 33. Какой вывод может быть сделан из данного рассуждения в пользу нравственного характера дня субботы?

О. Может быть сделан следующий вывод: если Адам в состоянии невинности нуждался в субботнем дне для более непосредственного служения и торжественного поклонения Богу, то намного больше нуждаемся в таком дне мы, греховные создания, столь погруженные в мирские заботы.

В. 34. Религиозное соблюдение дня субботы начало совершаться тотчас же после сотворения мира или его не существовало до тех пор, пока на горе Синай не был провозглашен закон?

О. О том, что соблюдение субботнего дня покоя возникло в седьмой день после сотворения мира и, начиная с того дня, продолжало практиковаться дальше по причине благословения и освящения названного дня Богом, в Библии рассказывается как о чем-то действительно происшедшем в то время, а не как о том, что должно было совершаться позже по прошествии более двух тысяч лет (см. Быт. 2:3).

В. 35. Как можно говорить о том, что соблюдение дня субботы совершалось тотчас же после сотворения мира, если Писание полностью молчит об этом до времен Моисея?

О. Можно также уверять, что день субботы не соблюдался после времени Моисея на протяжении правления судей (которое, в соответствии с Деян. 13:20, продолжалось около четырехсот пятидесяти лет) – в Библии нет упоминания о церкви евреев, соблюдающей день субботы на протяжении всего этого долгого периода времени. И, тем не менее, не возможно предположить, что такие благочестивые мужи, какими были судьи, позволили, чтобы суббота полностью перестала соблюдаться.

В. 36. Есть ли в Писании какие-либо данные о том, что до провозглашения с горы Синай закона израильтянам было известно, что соблюдение дня субботы является их нрав-

ЧТО ТРЕБУЕТ ЧЕТВЕРТАЯ ЗАПОВЕДЬ

ственной обязанностью?

О. Да, ибо когда впервые им была дана манна, еще до того, как они пришли к горе Синай, Моисей говорил о субботе, как о дне, который израильтяне хорошо знали: «Завтра покой, святая суббота Господня» (Исх. 16:23).

В. 37. Как может быть показан нравственный характер соблюдения дня субботы из ее положения в Декалоге, т.е. Десяти Заповедях?

О. Заповедь о субботе помещена среди нравственных предписаний и должна, следовательно, иметь с ними одинаковую природу и сущность. Она должна пользоваться таким же высоким положением и уважением, присущим ей, которые имеют и остальные девять заповедей, ввиду того что она была вместе с этими заповедями провозглашена устами Бога во всеуслышание всего Израиля, дважды была записана на каменных скрижалях перстом Божиим и вместе с ними была помещена в ковчеге. Ни одна из этих привилегий не была предоставлена обрядовому закону, и, следовательно, Четвертая Заповедь должна иметь тот же самый обязательный постоянный характер, который имеют и другие нравственные предписания закона (см. Иак. 2:10).

В. 38. Есть ли что-либо символизирующее Христа в первоначальном учреждении дня субботы?

О. Невероятно, чтобы нечто такое могло бы быть, ибо Адам, находившийся тогда в состоянии невинности под заветом дел, не нуждался во Христе или в откровении Его посредством прообразов. И не нуждался он в прообразном подтверждении Христа в том завете (см. Гал. 3:12).

В. 39. Каким бы был результат, если бы суббота первоначально и по существу была символичной?

О. В таком случае она была бы отменена после смерти Христа и упоминаний о ней было бы не больше, чем о новомесячьях или юбилеях, чего, действительно, очень хотелось бы тем, кто возражает против нравственного характера соблюдения субботы.

В. 40. Разве не было заповедано израильтянам соблюдать

ЧТО ТРЕБУЕТ ЧЕТВЕРТАЯ ЗАПОВЕДЬ

субботный день в память об их освобождении из Египта, которое символизирует наше искупление Христом?

О. Да, их освобождение из Египта было добавлено на горе Синай, как исключительное по значению дополнительное основание для соблюдения этого особого седьмого дня, соблюдать который Бог определил непосредственно после сотворения (см. Втор. 5:15). По данной причине этот особый седьмой день был отменен после воскресения Христа, но, тем не менее, до сих пор седьмая часть времени недели, установленная Богом в начале, как сущность данной заповеди, неизменно остается нравственной.

В. 41. Будет ли следовать, что сущность данной заповеди является обрядовой, из того, что сказано в Писании: «Сын Человеческий есть господин и субботы» (Мтф. 12:8)?

О. никоим образом. Из этого следует нечто совершенно противоположное, а именно, что эта седьмая часть времени недели, которая сейчас соблюдается, имеет нравственный характер, потому что Тот, Кто является господином субботы, определил ей быть таковой и, следовательно, имеет власть направлять труд этого дня для служения Ему Самому.

В. 42. Есть ли какой-либо аргумент против нравственного характера соблюдения субботы, заключающейся в словах Христа, что «суббота для человека, а не человек для субботы»?

О. Нет, а, скорее, это есть довод в пользу нравственного характера субботы. Бесспорно, значение отдыха в субботу заключается в том, что он был определен для блага человека, чтобы он мог быть средством для достижения человеком дальнейшей и лучшей цели, и даже для истинного освящения субботы посредством осуществления обязанностей благочестия и милосердия, которые требуются от него в этот день.

ВОПРОС 59. *Какой день из семи в каждой неделе Бог назначил быть днем субботы (покоя)?*

ОТВЕТ: *От начала мира и до воскресения Христа Бог назначил седьмой день недели, чтобы он был днем субботы каждую неделю. А от воскресения Христова назначил днем покоя первый день недели, чтобы он был христианским днем субботы до конца мира.*

В. 1. Когда Бог назначил седьмой день недели, чтобы он был днем субботы каждую неделю?

О. От начала мира (см. Быт. 2:2, 3).

В. 2. Почему говорится, что Бог назначил седьмой день от начала мира, если день покоя не соблюдался до тех пор, пока человек не был создан в шестой день?

О. Потому что мир, если говорить о совершенстве его частей, не начал должным образом существовать до тех пор, пока сотворение мира не было полностью завершено. А это произошло не раньше, как был создан человек, который был предназначен владычествовать «над всею землею» (см. Быт. 1:26).

В. 3. На какой срок этот седьмой или последний день недели был назначен быть днем субботы каждую неделю?

О. До воскресения Христа (см. Мтф. 28:1).

В. 4. Какой день недели Бог назначил для дня покоя, начиная от воскресения Христова?

О. Первый день недели (см. Деян. 20:7).

В. 5. На какой срок этот первый день недели был назначен быть днем покоя (субботы) каждую неделю?

О. До конца мира.

В. 6. Насколько можем мы быть уверенными, что этот день назначен быть христианским днем покоя до конца мира?

О. Мы можем быть уверенными в этом, потому что канон Писания завершен и, следовательно, никаких новых откровений и установлений не ожидается (см. Откр. 22:18-19).

В. 7. Почему первый день недели называется христиан-

ИЗМЕНЕНИЕ ДНЯ СУББОТЫ

ской субботой?

О. Потому что он был установлен Христом и постоянно соблюдается христианами со времени Его воскресения.

В. 8. Не все ли божественные установления соблюдаются в силу некоторого нравственного предписания?

О. Да, иначе, если бы это не было провозглашено, закон Господа не был бы совершенным (см. Пс. 18:8).

В. 9. В силу какого нравственного предписания первый день недели соблюдался христианами?

О. В силу Четвертой Заповеди, точно так, как способы поклонения, установленные во время Нового Завета, соблюдаются в силу Второй Заповеди.

В. 10. Как может первый день недели соблюдаться в силу Четвертой Заповеди, если он в этой заповеди особым образом не упоминается?

О. Нравственный характер субботы не заключается в соблюдении седьмого дня по порядку от начала сотворения мира, но в соблюдении такого седьмого дня, который определен и назначен Богом, и он может быть либо первым, либо последним из семи дней, как Бог сочтет это подходящим.

В. 11. Под каким названием или наименованием христианский день субботы предсказан в Ветхом Завете?

О. Под наименованием восьмой день: «По окончании же сих дней, в восьмой день и далее, священники будут возносить на жертвеннике ваши всесожжения и благодарственные жертвы; и Я буду милостив к вам, говорит Господь Бог» (Иез. 43:27).

В. 12. Почему этот день называется восьмым?

О. Потому что нынешний первый день недели является восьмым днем по порядку от начала сотворения мира.

В. 13. Какая целесообразная причина замены дня субботы?

О. Суверенная воля и соизволение Того, Кто есть «Господин и субботы» (Мр. 2:28).

В. 14. Что было побудительной причиной этой замены?

О. Воскресение Христа из мертвых, которое произошло

«рано в первый день недели» (Мр. 16:9).

В. 15. Почему день Христова воскресения назначен быть христианской субботой?

О. Потому что Его воскресение было убедительным свидетельством того, что Он полностью завершил то славное дело искупления (см. Рим. 1:4). И, следовательно, это был Его день покоя: «Ибо, кто вошел в покой Его, тот и сам успокоился от дел своих, как и Бог от Своих» (Евр. 4:10).

В. 16. Почему день Христова воплощения или день страстей Господних (Его крестных мук) не может быть освященным, как наш субботный день?

О. Потому что оба эти дня являются днями Христова труда и Его скорби, через которые Он должен был пройти, прежде чем войти в покой (см. Лк. 24:26). Через свое воплощение и рождение Христос вошел в этот труд (см. Гал. 4:4). Переживая крестные муки, Христос выполнял наиболее тяжкую часть Своего труда, прошел через самые сильные и невыразимые словами страдания Своей души (см. Мтф. 26:38).

В. 17. Почему день Христова вознесения не может быть сделан днем субботы, так же как и день Его воскресения?

О. Потому что в день Своего вознесения Он вошел только в место покоя, третье небо, тогда как перед тем, в день Своего воскресения, он вошел в состояние покоя. А место является только обстоятельством, если сравнивать его с состоянием.

В. 18. Почему Бог изменил Свой день покоя?

О. Потому что Его день покоя от трудов творения был искажен и испорчен грехом человека (см. Быт. 6:6), тогда как Его покой от трудов искупления, куда Он вошел в день Своего воскресения, представляет то, в чем Он будет иметь вечное и неизменное удовлетворение (см. Ин. 17:23). Кроме того, искупление является более великим и более превосходным трудом, чем даже сотворение мира.

В. 19. Как может замена дня субботы в последний день недели на день субботы в ее первый день выводиться из Писания?

ИЗМЕНЕНИЕ ДНЯ СУББОТЫ

О. Если наш Господь Иисус после Своего воскресения по обыкновению встретился со Своими учениками в первый день недели; если после Своего вознесения в этот же первый день недели Он излил Своего Духа чудесным образом; если по примеру и в соответствии с практикой апостолов и первых христиан, о чем записано в Новом Завете, первый день недели почитался более любого другого дня для проведения общественного поклонения Богу; если через апостольское указание соблюдение этого, а не какого-либо другого дня, предписывалось для субботних служений; и если этот день особенно удостоен титула Господнего дня, тогда этот день в силу божественного установления, безусловно, должен быть христианским днем субботы.

В. 20. Откуда следует, что наш Господь после Своего воскресения обычно встречался со Своими учениками в первый день недели?

О. Из двух ясно записанных в Новом Завете примеров таких встреч (см. Ин. 20:19, 26), где подтверждается, что Господь встретился с учениками вечером того самого дня, когда Он восстал из мертвых, а это был первый день недели. Фомы не было с учениками, когда приходил Иисус (см. Ин. 20:24). Поэтому подобным же образом в тот же самый день («после восьми дней») Иисус опять явился ученикам, когда «были в доме ученики Его, и Фома с ними» (Ин. 20:26). Отсюда представляется, что после воскресения на протяжении Своего сорокадневного пребывания на земле Господь встречался с учениками обычно в первый день недели.

В. 21. Как становится очевидным то, что Христос после Своего вознесения излил Своего Духа необычным образом именно в этот день?

О. Это становится очевидным из следующего места Писания: «При наступлении дня Пятидесятницы все они были единодушно вместе. И внезапно сделался шум с неба. И исполнились все Духа Святаго» и т.д. (Деян. 2:1-5).

В. 22. Что собой представлял день Пятидесятницы?

О. Это был пятидесятый день после Пасхи, когда прино-

ИЗМЕНЕНИЕ ДНЯ СУББОТЫ

силось Господу «новое приношение хлебное» (см. Чис. 28:26).

В. 23. Как вы докажете, что это был первый день недели?

О. На основании Лев. 23:16, где говорится, что следующий день после седьмой субботы является пятидесятым днем (или Пятидесятницей). И это очевидно, что следующий день после еврейской субботы должен быть первым днем недели.

В. 24. Следует ли из примера и практики апостолов и первых христиан, что первый день недели почитался ими более, чем любой другой день, приемлемым для публичного осуществления поклонения Богу?

О. Это следует из Деян. 20:7: «В первый же день недели, когда ученики собрались для преломления хлеба, Павел продолжил слово до полуночи». Из этого места Писания становится очевидным, что ученики обычно собирались в первый день недели, чтобы послушать Слово Божье и праздновать священнодействие Вечери Господней, так как здесь не говорится, что апостол Павел созвал их, но что они собрались вместе для преломления хлеба, а Павел по этому случаю проповедовал им.

В. 25. Как можно доказать из контекста, что для публичного совершения поклонения Богу ученики обычно встречались в первый день недели?

О. Что у учеников поклонение Богу осуществлялось именно в первый день недели, можно доказать из следующего. Апостол Павел оставался с верующими в Троаде семь дней, как это очевидно из Деян. 20:6. И, тем не менее, ни в один из семи дней они не встречались для причащения, или преломления хлеба, но только в первый день недели. Это ясно указывает на то, что они считали христианским днем субботы именно этот день недели, а не седьмой, или последний, который даже не упоминается.

В. 26. Но разве мы не читаем (см. Деян. 13:14), что апостол Павел проповедовал в синагоге в субботний день, которому, несомненно, следует быть еврейским днем субботы

ИЗМЕНЕНИЕ ДНЯ СУББОТЫ

или последним днем недели?

О. Апостол Павел только изредка проповедовал в еврейскую субботу, как в наиболее подходящее время для возвещения евангельской истины евреям, когда те собирались вместе. Но апостол Павел не почитал этот день, как установленное время для публичного поклонения Богу для христиан.

В. 27. Какое содержится в Евангелии апостольское предписание относительно соблюдения первого, а не какого-либо другого дня недели, для субботнего служения?

О. Такое предписание мы находим в 1 Кор. 16:1: «При сборе же для святых поступайте так, как я установил в церквях Галатийских. В первый день недели каждый из вас пусть отлагает у себя и сберегает, сколько позволит ему состояние».

В. 28. В чем же состоит аргумент этого текста, подтверждающий апостольское предписание относительно соблюдения первого дня недели, как христианского дня субботы?

О. Этот стих можно понимать следующим образом: если дается точное повеление, чтобы сборы для бедных делать в первый день недели, то ясно следует, что христиане должны собираться в этот день для данного и других субботних служений.

В. 29. Но не может ли это быть временным предписанием, обязательным только на время и только для церкви коринфской?

О. Как ясно подтверждает данный текст, это предписание было обязательным также для церквей галатийских. Так что апостол Павел обращается в данном послании не только к церкви коринфской, но ко всем, призывающим имя Иисуса Христа (см. 1 Кор. 1:2). Следовательно, обязательность данного предписания распространяется на все церкви и до конца мира.

В. 30. В каком месте Нового Завета упоминается о дне, которому дано название День Господень (в русском переводе – «день Воскресный»)*?

* Прим. ред.

ИЗМЕНЕНИЕ ДНЯ СУББОТЫ

О. В Откр. 1:10 апостол Иоанн говорит: «Я был в духе в день Господень».

В. 31. Как можно доказать, что так называемый здесь «день Господень» является первым днем недели?

О. На основании следующих двух аргументов. Во-первых, никакой другой день недели, за исключением первого, не может по праву называться Господним днем. Во-вторых, первый день недели называется днем Господним по той причине, что Христос освятил его более любимо другого дня ради Своей собственной чести и служения Ему.

В. 32. Почему никакой другой день недели, за исключением первого, не может по праву называться днем Господним?

О. Потому что никакие поступки или дела Христа (кроме исцеления в субботу) не упоминаются и не отмечены, как совершенные в тот или другой день недели, за исключением Его воскресения, которое, как единодушно подтверждают все евангелисты, произошло в первый день недели.

В. 33. Откуда следует, что первый день недели называется днем Господним в силу освящения его Христом ради Его собственной чести и служения Ему?

О. Как седьмой день, день субботы, назывался субботой Господней, потому что она была установлена Господом, как Богом-Творцом, так и первый день недели называется днем Господним (или днем воскресным), потому что он был установлен Господом, как нашим Богом-Спасителем. Или, например, причастие хлебом и вином называется трапезой Господней и вечерей Господней (см. 1 Кор. 10:21 и 11:20), потому что это священнодействие установлено Господом. Так и первый день недели по той же причине называется днем Господним.

В. 34. Соблюдали ли бы апостолы сами и рекомендовали ли бы первый день недели в качестве христианской субботы, если бы они не имели относительно него особых указаний от Самого Христа?

ОСВЯЩЕНИЕ СУББОТЫ

О. Нет, конечно, потому что после Своих крестных мук Христос говорил о том, что имеет отношение к царству Божьему (см. Деян. 1:3). Перенесение субботы с последнего дня недели на первый было не самым малым среди того, о чем говорил Христос. И, несомненно, апостолы передали церквям как принцип и правило веры или практики ни что иное, как то, что они приняли от Господа (см. 1 Кор. 11:23).

* *
*

ВОПРОС 60. *Как должен освящаться субботний день?*

ОТВЕТ: *День субботний должен освящаться через святой покой в этот день, воздержание даже от таких мирских занятий, отдыха и развлечений, которые являются законными в другие дни. День субботний также освящается, если мы проводим весь этот день в поклонении Богу вместе с другими или наедине, за исключением тех случаев, когда требуется делать что-то по необходимости или ради милосердия.*

В. 1. В каком смысле день субботний должен освящаться?

О. В том смысле, что этот день предназначен Богом для человека и его пользы, чтобы он мог хранить его святым для Бога.

В. 2. Каким образом человеку следует хранить субботу святой для Бога?

О. Через святой покой и святые дела.

В. 3. От чего следует иметь покой в день субботний?

О. Следует иметь покой даже от таких мирских занятий и развлечений, которые являются законными в другие дни, или, что является тем же самым, от всякого низкого труда (см. Неем. 13:15-23).

В. 4. Что делает труд низким?

О. Труд является низким, если он выполняется ради на-

ОСВЯЩЕНИЕ СУББОТЫ

шей мирской прибыли, выгоды или ради средств к существованию; или если, благодаря благоразумному управлению, он может быть выполнен на протяжении текущей недели; или если этот труд такого рода, что он может быть отложен до окончания субботнего дня: «Шесть дней работай, а в седьмой день покойся; покойся и во время посева^{*)} и жатвы» (Исх. 34:21).

В. 5. Почему Бог предписывает покой в субботний день так повелительно и так обстоятельно во время посева и жатвы?

О. Потому что в эти периоды люди наиболее прилежны в работе и могут больше всего отваживаться выражать свое недовольство тем, что существует субботнее время, когда следует отдыхать.

В. 6. Если всю неделю была неблагоприятная погода, не позволяющая жать и убирать урожай, не приходится ли в этом случае по необходимости работать и в субботу?

О. никоим образом, потому что любая неподходящая погода, которая может случиться, является обыкновенным и повсеместным явлением и происходит только по причине обычного Божьего провидения, которому нам не следует не доверять, учитывая Его обещание: «Впредь во все дни земли сеяние и жатва не прекратятся» (Быт. 8:22).

В. 7. Если существует опасность, что зерновое поле будет смыто неожиданным наводнением от разлива реки, будет ли законной попытка сберечь хлеб в субботний день?

О. Да, будет законной, потому что данный божий промысл является чрезвычайным случаем, а не обыкновенным и повсеместным, как бывает при обычных обстоятельствах, а поэтому и ущерб от этих обстоятельств будет непоправимым.

В. 8. Обязаны ли христиане во время Нового Завета так же строго воздерживаться от мирского труда, как были обязаны евреи во время Ветхого Завета?

О. Конечно, да, потому что нравственные обязанности

^{*)} Или время вспашки, или время посева (Прим. ред.).

ОСВЯЩЕНИЕ СУББОТЫ

закона остаются неизменными, и исполнение их для христиан сейчас должно быть таким же строго обязательным, как и для евреев в то время (см. Пс. 18:10).

В. 9. Не было ли запрещено евреям в субботний день готовить пищу? (См. Исх. 16:23).

О. Им был запрещен такой низкий труд, который требовался для приготовления пищи из манны: запрещалось молоть манну в жерновах, толочь в ступах и варить в котлах (см. Чис. 11:8). Но не всякое приготовление пищи для надлежащего подкрепления их физических сил запрещалось и притом запрещалось не больше, чем нам.

В. 10. Откуда следует, что евреям было позволено готовить в субботу пищу для надлежащего подкрепления их физических сил?

О. Из того, что наш Господь присутствовал во время принятия пищи в субботний день, в котором участвовало несколько приглашенных гостей. Следовательно, в субботу надлежало готовить и стряпать пищу для угощения приглашенных (см. Лк. 14:1).

В. 11. Разве не было запрещено евреям зажигать огонь в их жилищах в субботний день (см. Исх. 35:3)?

О. Да, был запрещен любой низкий труд, даже такой как приготовление материалов для скинии (это был труд, о котором говорится в следующей части данной главы). Но евреям, подобно как и христианам, не было запрещено зажигать огонь, если приходилось это делать по необходимости или ради милосердия.

В. 12. Разве не было приказано евреям, чтобы каждый оставался на своем месте и никуда не выходил в седьмой день? (См. Исх. 16:29).

О. Запрет касался только дальних перемещений с целью выполнения низкой и не являющейся необходимой работы, как, например, сбор манны в субботу. В других случаях евреям позволялось выходить, если приходилось делать что-то по необходимости или ради милосердия. Из Деян.

ОСВЯЩЕНИЕ СУББОТЫ

1:12 следует, что им позволялось совершать путешествия на расстояние субботнего пути.

В. 13. Что такое субботний путь?

О. Что бы ни говорила о субботнем пути традиция фарисеев, нам кажется, что это должно было быть то расстояние, на котором находились их жилища от места, где они обычно выполняли публично совершаемые обряды (см. 4 Цар. 4:23).

В. 14. Не должны ли мы в воскресный день иметь покой от законных развлечений и отдыха точно так же, как и от законных мирских занятий?

О. Да, должны, потому что от нас определенно требуется в этот святой день воздерживаться от поступков по своему усмотрению, от поиска собственных удовольствий и от разговоров, когда мы говорим то, что сами хотим (см. Ис. 58:13).

В. 15. Какой отдых является законным в другие дни?

О. Невинные развлечения, посещение друзей, прогулки в поле, разговоры о новостях или об обычных делах и т.п.

В. 16. Почему такой отдых и развлечения являются незаконными в день воскресный?

О. Потому что эти занятия имеют склонность отвлекать наш ум от обязанностей, касающихся субботнего дня, на столько же, если не больше, как и обычные мирские занятия.

В. 17. Не является ли субботний день празднеством или праздничным днем, и, следовательно, могут ли наши разговоры в этот день иметь радостный и развлекательный характер?

О. В собственном смысле этого слова этот день, действительно, является праздничным, но праздничным только в духовном смысле, а не плотском. Мы можем подкреплять силы наших физических тел, но умеренно, без роскоши, а наши разговоры следует полностью направлять на духовные и небесные темы или же на такие, которые имеют такую же тенденцию, следуя примеру нашего Господа (см. Лк. 14:1-25).

ОСВЯЩЕНИЕ СУББОТЫ

В. 18. Что должно быть важнейшей целью нашего шестидневного труда?

О. Наш труд должен быть так завершен, чтобы ни в каком случае не расстроить нас или не сделать нас непригодными для святого покоя в субботний день, т.е. для встречи с Богом в Его собственный день.

В. 19. Что такое святой покой?

О. Это не только воздержание от наших собственных дел или трудов, но также вхождение верою (с использованием определенных для нас средств) в присутствие и радость в Боге во Христе, как единственном покое для наших душ (см. Евр. 4:3), чтобы, не обременяя ум нашими собственными делами и не занимаясь ими, мы могли полностью быть занятыми делами Божьими.

В. 20. Почему этот покой называется святым?

О. Потому что нам следует в этот день отдыхать от мирской работы, чтобы быть занятыми святыми делами, совершения которых Господь требует от нас в этот день. Иначе, если говорить о простом прекращении работы, то наш скот отдыхает от внешней работы так же, как и мы.

В. 21. Что собой представляют святые дела, которыми нам следует заниматься в день воскресный?

О. Это публично совершаемое поклонение Богу и поклонение личное.

В. 22. Что такое публично совершаемое поклонение Богу вместе с другими, в котором нам следует принимать участие?

О. Это слушание проповедей Слова Божьего (см. Рим. 10:17), объединенное участие в публично совершаемых молитвах, в прославлении Бога (см. Лк. 24:53) и участие в Хлебопреломлении (см. Деян. 20:7).

В. 23. Что входит в личное совершение поклонения Богу?

О. Семейное поклонение и поклонение совершаемое в тайне.

В. 24. Что собой представляют те обязанности, которые

ОСВЯЩЕНИЕ СУББОТЫ

входят в наш семейный долг в день воскресный?

О. Семейное поклонение, семейное наставление, а также христианский обмен мнениями о прочитанном, если для этого есть возможность (см. Лев. 23:3). Это суббота Господня – день покоя во всех наших жилищах или отдельных семьях. И, следовательно, в этот день в семьях должны поклоняться Богу.

В. 25. Что такое семейное поклонение?

О. Это ежедневное объединение всех, которые соединены семейными отношениями, или всех живущих вместе в одном и том же доме и семье в пении хвалы Богу (см. Деян. 2:47), чтении Слова Божьего (см. Втор. 6:7) и молитве к Нему (см. Иер. 10:25).

В. 26. На основании чего можно доказать, что семейное поклонение должно быть обязанностью, ежедневно лежащей на тех, кто имеет семьи?

О. На основании предписания Слова Божьего и примера из него.

В. 27. Как семейное поклонение совершается, исходя из предписания Слова Божьего?

О. Кроме того, что четвертая заповедь предписывает каждому главе семьи святить субботний день во дворах своих, т.е., поклоняться Богу в своей семье, есть также другие места Писания, утверждающие то же самое, если сделать на основании их необходимые умозаключения. Это следующие места Писания: «Всякою молитвою и прощением молитесь во всякое время» (Еф. 6:18); «Итак желаю, чтобы на всяком месте произносили молитвы мужи» (1 Тим. 2:8). Если здесь сказано молиться «всякою молитвою», тогда, конечно, необходимо молиться и семейною молитвою. Если здесь сказано молиться «на всяком месте», тогда, несомненно, следует молиться и в наших семьях.

В. 28. Какие примеры семейного поклонения Богу описаны в Писании, чтобы мы им подражали?

О. Среди других в Писании мы находим примеры из жи-

ОСВЯЩЕНИЕ СУББОТЫ

зни Авраама (см. Быт. 18:19); Иисуса Навина: «А я и дом мой будем служить Господу» (И. Нав 24:15); Давида (см. 2 Цар. 6:20); Корнилия (см. Деян. 10:2). Особенным примером для нас является наш благословенный Господь, Которого мы находим поющим псалмы (см. Мтф. 26:30) и молящимся со Своими учениками, составляющими Его семью (см. Лк. 9:18).

В. 29. Что должно быть содержанием наставления в семье?

О. То, что они слышали из слова Божьего на протяжении дня, а также принципы нашей веры, как они изложены в «Кратком катехизисе» вместе с разъяснениями, опубликованными там же, которые главам семейств следует использовать, как вспомогательные средства при осуществлении этой работы.

В. 30. Какое подходящее время для христианского обмена мнениями в субботний день?

О. Это время принятия пищи и промежутки между исполнением других обязанностей. Наша речь всегда должна быть, но особенно в день воскресный, приправлена солью (см. Кол. 4:6).

В. 31. Что собой представляют наши обязанности, которые должны совершаться в тайне и которыми мы должны заниматься в день воскресный?

О. Это уединенная молитва, чтение Писания и других поучительных для души книг, размышления на божественные темы и самоанализ.

В. 32. С каким настроением и предрасположением души следует нам участвовать в публично совершаемых и совершаемых нами лично актах поклонения Богу?

О. С надлежащим духовным настроением и предрасположением души: «Я был в духе в день воскресный» (Откр. 1:10).

В. 33. Что значит быть в духе в воскресный день?

О. Это значит не только действительно иметь в себе Духа Божьего, что является каждодневной привилегией верующих (см. Иез. 36:27), но также обладать влиянием и ру-

ОСВЯЩЕНИЕ СУББОТЫ

ководством Духа, которые более свободно проявляются в нашей жизни (см. Лк. 4:31, 32), и действием Его благодати в более живом ее проявлении в день субботний, чем в другие времена (см. Деян. 2:41).

В. 34. Какой нравственный аргумент имеем мы из обрядового закона в пользу того, чтобы приносить больше духовных жертв Богу в субботний день, нежели в другие дни?

О. Дневные жертвы или постоянные всесождения следовало удваивать в субботний день (см. Чис. 28:9), и это указывало на то, что израильтяне были обязаны удваивать свои религиозные акты в этот день, посвященный Богу для совершения служения Ему.

В. 35. Какая часть субботнего дня должна была посвящаться общественному и личному выражению поклонения Богу?

О. Весь субботний день (начиная со времени, когда обычно вставали ото сна в будние дни, и кончая временем, когда обычно ложились отдыхать) должен был быть посвященным этим служениям, за исключением тех случаев, когда требовалось делать что-то по необходимости или ради милосердия.

В. 36. Как следует понимать слова: «делать что-то по необходимости»?

О. Это значит делать что-то, что нельзя было предвидеть или обеспечить к концу предыдущего дня, либо нельзя отложить до следующего дня после субботы.

В. 37. Какие можно привести примеры таких дел, которые требуется делать по необходимости в день воскресный?

О. Бегство от врага или защита от него, тушение огня, зажженного случайно или умышленно, дежурство у штурвала или управление кораблем, работа на корабле в море (при условии, если только в день Господень корабль не сняли с якоря, или не поставили паруса, чтобы выйти из гавани или морского залива) и т.п.

В. 38. Какие могут быть дела, которые в субботний день

ОСВЯЩЕНИЕ СУББОТЫ

может потребоваться делать ради милосердия?

О. Умеренное подкрепление наших физических сил (см. Лк. 6:1), посещение больных, приготовление им лекарств и лечение этими лекарствами (см. Лк. 13:16), кормление своего скота (Лк. 13: 15) и спасение его жизни в случае опасности (см. Лк. 14:5), выполнение денежных сборов в пользу бедных (см. 1 Кор. 16:2).

В. 39. Какая предосторожность требуется, когда речь идет о делах, совершаемых по необходимости или ради милосердия?

О. Требуется, чтобы эти дела были действительными, а не мнимыми, чтобы мы тратили на них как можно меньше времени и чтобы мы старались иметь святое расположение духа по отношению к ним.

В. 40. Откуда следует, что дела, совершаемые по необходимости или ради милосердия, законны в день воскресный?

О. Это видно из того, что хотя Бог почил от Своих дел творения в седьмой день, однако, Он не отдыхал от труда сохранения того, что Он создал.

В. 41. «Почему поручение соблюдать субботный день более особенно обращено к главам семейств и другим старшим в своем роде людям»?

О. «Потому что они обязаны не только соблюдать этот день сами, но должны также наблюдать, чтобы его соблюдали все те, которые находятся под их ответственностью, потому что они часто склонны препятствовать им это делать, требуя от них труда для себя»^{*)}.

В. 42. Не должны ли должностные лица и судьи наказывать тех, которые виновны в открытом и дерзком нарушении субботного дня?

О. Несомненно, должны. Примером для них является Неемия, как прецедент, достойный того, чтобы ему в данном вопросе подражали (см. Неем. 13:21).

^{*)} «Полный Катехизис», В. 118.

В. 43. Какой способ для гражданских должностных лиц является самым действенным для пресечения осквернения субботнего дня?

О. Быть беспристрастным и справедливым при исполнении законов, направленных против нарушителей субботнего дня, особенно, когда дело касается тех, кто занимает более выдающееся положение и место, так как они должны быть образцом для других: «И я сделал выговор знатнейшим из Иудеев и сказал им: зачем вы делаете такое зло и оскверняете день субботний?» (Неем. 13:17).

В. 44. Почему слово «помни» помещено в начале Четвертой Заповеди?

О. «Частично потому, что мы склонны забывать эту заповедь, а частично по той причине, что соблюдение данной заповеди помогает нам лучше соблюдать все остальные» *).

* *
*

ВОПРОС 61. *Что запрещено в Четвертой Заповеди?*

ОТВЕТ: *Четвертая Заповедь запрещает пренебрежение возложенными на нас обязанностями, или их небрежное исполнение, осквернение субботнего дня праздностью или действиями, которые сами по себе являются греховными, либо ненужными мыслями, словами или делами, касающимися наших мирских занятий и развлечений.*

В. 1. Как классифицируются по своему характеру грехи, которые запрещены в данной заповеди?

О. Они классифицируются на грехи пренебрежения и грехи совершения греховных действий**).

*) «Полный Катехизис», В.121.

***) См. оба эти объяснения в Ч. 1, В. 14 (под рубрикой «Грех в общем»).

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ЧЕТВЕРТОЙ ЗАПОВЕДИ

В. 2. Что представляют собой грехи пренебрежения, которые здесь запрещены?

О. Они включают в себя как полное пренебрежение возложенными на нас обязанностями, так и игнорирование бережным их исполнением, когда нами делается попытка их исполнения.

В. 3. Доказательством чего является полное игнорирование обязанностями, которые возлагаются на нас в субботу?

О. Оно является очевидным доказательством пренебрежения всеми христианскими обязанностями на протяжении недели и, следовательно, доказательством безбожия, нечестия и отступничества человека.

В. 4. Когда люди виновны в небрежном исполнении обязанностей, возложенных на них в субботний день?

О. Когда они берутся их исполнять только частично, формально и безжизненно (см. Мтф. 15:8).

В. 5. Что значит браться за исполнение наших обязанностей частично?

О. Это значит исполнять только некоторые из них и пренебрегать другими, одинаково необходимыми, как, например, когда человек посещает публично совершаемые действия поклонения Богу, но игнорирует личным поклонением Богу, или наоборот.

В. 6. Что значит проявлять формализм при исполнении своих обязанностей в субботу?

О. Это лишенное силы показное исполнение своих обязанностей, независимо от способа, каким они должны исполняться, или независимо от движущего человеком мотива, из которого обязанность должна проистекать (см. 2 Тим. 3:5).

В. 7. Какие обычные причины мертвого и безжизненного исполнения христианских обязанностей?

О. Блуждающие мысли, скука и сонливость – это не самые незначительные причины этого состояния.

В. 8. Какое самое лучшее противоядие против блуждания мыслями?

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ЧЕТВЕРТОЙ ЗАПОВЕДИ

О. Тренировать свою веру, потому что это позволит нам сосредоточить внимание на том, чем мы будем сейчас заниматься, то ли это будет слушание слова, молитва или прославление Бога (см. Пс. 56:8).

В. 9. Какая причина появления скуки при выполнении своих обязанностей?

О. Естественная склонность сердца и влечений человека к мирскому, а не к христианским занятиям, как написано у пророка: «Когда-то пройдет новолуние, чтобы нам продавать хлеб, и суббота, чтобы открыть житницы» (Амос 8:5).

В. 10. В чем зло сонливости, особенно во время слушания Слова Божьего или когда наступает время молитвы и прославления?

О. Если наша сонливость сознательная или привычная, то это является проявлением очевидного неуважения к Слову Божьему и к присутствию великого Бога, а также проявление меньшего почтения к Богу, чем даже мы обычно проявляем к своему другу, который является всего лишь творением Бога.

В. 11. Что такое грехи совершения греховных действий, которые запрещены в данной заповеди?

О. Это осквернение субботнего дня праздностью или действиями, которые сами по себе являются греховными, либо ненужными мыслями, словами или делами, касающимися наших мирских занятий и развлечений.

В. 12. Что такое праздность, которая здесь запрещается?

О. Это растрачивание попусту субботнего дня ленивым, пассивным и бездеятельным времяпровождением без какой-либо действительной пользы или плода либо для души, либо для тела (см. Мтф. 20:3).

В. 13. Почему в этот день существует запрет на действия, которые сами по себе являются греховными, если они незаконны и в любой другой день?

О. Потому что каким бы греховным ни был поступок, существует более отягчающее обстоятельство вины в со-

вершении этого поступка в субботний день, чем в любой другой день, так как субботний день должен соблюдаться святым для Бога (см. Иер. 17:27).

В. 14. Что собой представляют те мысли, слова или дела, которые здесь называются ненужными?

О. Это все то, что касается наших мирских занятий и развлечений. Другими словами, это все такие мысли, слова или дела, которые являются не обязательными для их употребления в делах по необходимости или ради милосердия, которые являются законными в этот день.

В. 15. Почему о субботнем дне говорят, что он оскверняется теми грехами, которые здесь запрещены?

О. Потому что каждый из этих грехов является чем-то противоположным той святости, которая должна сиять во всех наших обязанностях, публично совершаемых или личных, касающихся дня Господнего (см. Ис. 58:13, 14).

* *
*

ВОПРОС 62. *Какими доводами дополнена Четвертая Заповедь?*

ОТВЕТ: *Четвертая Заповедь дополнена следующими доводами: Бог предоставляет нам шесть дней в неделю для наших собственных занятий; Он требует для Себя специального права собственности на седьмой день; Бог Сам является примером соблюдения субботнего дня и Он благословляет этот день.*

В. 1. Каким числом доводов дополнена Четвертая Заповедь?

О. Четвертая Заповедь дополнена Четырьмя доводами, что больше, чем у любой из остальных заповедей.

В. 2. Почему данная заповедь дополнена большим числом доводов, чем любая из остальных?

О. Данная заповедь дополнена большим числом дово-

дов по причине склонности людей нарушать эту заповедь, а также для того, чтобы показать, что нарушение данной заповеди является более непростительным, чем нарушение остальных.

В. 3. Какой первый довод?

О. Бог предоставляет нам шесть дней в неделю для наших собственных занятий, выразив это в следующих словах: «Шесть дней работай и делай всякие дела твои».

В. 4. В чем заключается сила этого довода?

О. Сила этого довода заключается в следующем: с нашей стороны было бы проявлением высшей степени неблагодарности и неблагодарности, если мы будем жалеть отдавать седьмую часть нашего времени более непосредственному служению и поклонению Богу, если наш Создатель настолько великодушный, что позволяет нам шесть частей этого времени использовать для наших собственных мирских и земных дел.

В. 5. Какой подобный пример неблагодарности может быть приведен, чтобы проиллюстрировать это?

О. Грех наших прародителей, отказавшихся воздержаться от плодов одного дерева, когда им было позволено свободно пользоваться всеми остальными деревьями в саду (см. Быт. 3:2, 3, 6).

В. 6. Является ли предоставление шести дней для наших собственных занятий предписанием, по сути принадлежащим к данной заповеди?

О. Нет, не является, ибо это разрешение собственно является составной частью Восьмой Заповеди, но она перенесена в Четвертую Заповедь между прочим, чтобы подчеркнуть священный характер соблюдения седьмого дня, когда Бог настолько щедр, что предоставил нам шесть дней для наших собственных дел.

В. 7. Какой второй довод, которым дополнена эта заповедь?

О. Он требует для Себя специального права собственно-

сти на седьмой день, что выражается в следующих словах: «А день седьмой – суббота Господу, Богу твоему».

В. 8. В чем сила этого довода?

О. Сила его заключается в следующем. Так как милосердный Бог, Который предоставил нам Самого Себя в завете обетования, заявляет права на этот день, как на Свой собственный, то, по этой причине, мы имеем самое большое преимущество или самое большое счастье иметь доступ к Нему и общение с Ним в этот день (см. Ис. 58:14).

В. 9. В чем состоит преимущество или счастье общения с Богом в Его собственный день?

О. В предвкушении по Его милости здесь, на земле, того, чем мы будем более полно наслаждаться в славе в жизни грядущей.

В. 10. Какой третий довод, которым дополнена эта заповедь?

О. Бог Сам является примером соблюдения субботы, что передается следующими словами: «Ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и все, что в них, а в день седьмой почил».

В. 11. Не мог ли Бог создать небо и землю, море и все, что в них, за меньшее время, чем за шестидневный отрезок времени?

О. Без сомнения, Он мог создать все в той же самой красоте и совершенстве, в котором творение всегда предстает пред нами, в одно мгновение времени, если бы это было Ему угодно.

В. 12. Почему же тогда Он решил потратить шесть дней?

О. Чтобы закрепить нравственный характер разрешения совершать мирскую повседневную работу на протяжении шести дней и иметь святой покой в седьмой день.

В. 13. Но не обязывает ли нас пример Божьего покоя в седьмой день до сих пор соблюдать, как субботу, этот седьмой день по порядку от дня начала сотворения мира?

О. Нет, не обязывает, потому что хотя нравственные

примеры всегда обязывают человека к определенному типу его действий, тем не менее эти примеры не всегда обязывают нас каждую их деталь брать для исполнения.

В. 14. К какому типу действий обязывает нас пример Бога?

О. Соблюдать один день из семи как день святого покоя и иметь этот покой либо в последний, либо в первый день недели, как определит Бог.

В. 15. Как может пример того, что Бог имел покой в седьмой день недели, быть аргументом, чтобы мы имели покой в первый день?

О. Хотя соблюдение особого дня из семи не обладает постоянством в том, что касается определенного дня этой цели дня, тем не менее, обязанность соблюдать, как день покоя, седьмую часть времени недели является нравственной согласно как Божьему предписанию, так и Его примеру.

В. 16. Какой четвертый довод, которым дополнена данная заповедь?

О. Он благословляет субботний день и в заповеди это выражено так: «Посему благословил Господь день субботний и освятил его».

В. 17. В каком смысле можно говорить о субботнем дне, что он благословен?

О. Не только в том смысле, что Бог Сам освятил этот день для святого употребления, но и в том смысле, что Он благословил его для тех, кто поистине соблюдают его, а также благословил и их в этот день.

В. 18. Как Бог благословил субботний день для тех, которые поистине соблюдают его?

О. Определив ему такое место в Своем провидении, что религиозное соблюдение субботнего дня не будет приносить ущерб законным занятиям этих людей, а, скорее, будет благоприятствовать им в их законных занятиях на протяжении недели, в то время как осквернение субботнего дня влечет за собой ряд всяческих несчастий и бедствий (см. Не-

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

ем. 13:18).

В. 19. Как Бог благословляет в субботний день тех, кто соблюдает субботу?

О. Делая субботний день счастливым временем более обильной передачи им всяческих духовных благословений (см. Ис. 58:14).

В. 20. Чему научает нас аргумент заключительного четвертого довода?

О. Что покой Бога в субботу был великой причиной для того, чтобы Он отделил этот день с целью, чтобы он был и для нас днем святого покоя, в который мы могли бы размышлять над делами Божиими, касающимися как сотворения мира, так и искушения.

* *
*

ВОПРОС 63. Какая Пятая Заповедь?

ОТВЕТ: *Пятая Заповедь гласит следующее: «Почитай отца твоего и мать твою, чтобы продлились дни твои на земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе».*

* *
*

ВОПРОС 64. Что требуется в Пятой Заповеди?

ОТВЕТ: *Пятая Заповедь требует оказывать почтение и исполнять обязанности, относящиеся ко всем старшим, подчиненным или равным нам в их различных по отношению к нам положениях и отношениях.*

В. 1. «Кто в Пятой Заповеди подразумеваются под отцом и матерью?»

О. В Пятой Заповеди под отцом и матерью подразумеваются «не только настоящие родители, но все старшие по

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

возрасту и дарованиям, а особенно те, которые, в соответствии с Божьим установлением, занимают по отношению к нам вышестоящее положение, будь это в семье, церкви или государстве»^{*)}.

В. 2. «Почему старшие именуется отцом и матерью?»

О. Старшие именуется отцом и матерью, с одной стороны, для того, «чтобы научить людей всем обязанностям по отношению к подчиненным, чтобы они, подобно настоящим родителям, могли бы выражать любовь и нежность к ним в соответствии с их различными отношениями друг по отношению к другу»; и, с другой стороны, для того, «чтобы поощрить подчиненных с большей готовностью и рвением исполнять свои обязанности по отношению к их старшим, как если бы они были их родителями»^{**)}.

В. 3. «Что является общей целью Пятой Заповеди?»

О. Общей целью Пятой Заповеди «является исполнение нами тех обязательств, которые возложены на каждого из нас в наших различных отношениях друг с другом»^{***)}.

В. 4. Что собой представляют те отношения, в которых мы находимся друг с другом?

О. Все люди связаны друг с другом, как старшие, подчиненные или равные.

В. 5. Кто наши старшие?

О. Все, кто находятся над нами в соответствии с должностью, положением или достоинством.

В. 6. Какие люди подразумеваются под подчиненными?

О. Те, которые подвластны другим или находятся ниже их в соответствии со своим положением и своими дарованиями.

В. 7. Кого вы считаете равными?

О. Тех, которые одинаковы с нами по возрасту и общес-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 124.

^{**)} Там же, В. 125.

^{***)} Там же, В. 126.

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

твенному положению.

В. 8. Какая общая обязанность требуется в данной заповеди?

О. Почтение: «Почитай отца твоего и мать».

В. 9. Что понимается под почтением, которое здесь требуется?

О. Всякое внутреннее внимание и расположение к ним, выраженные внешними знаками уважения (см. Рим. 12:10), почтительность (см. Рим. 13:7), а также послушание (см. Евр. 13:17).

В. 10. Что служит критерием и мерой того послушания и подчинения, которые должны проявляться подчиненными по отношению к своим старшим?

О. Критерием и мерой служит Закон Божий, потому что если кто-либо предписывает подчиненному нечто, противоположное закону Божьему, непреложным является следующее правило: «Должно повиноваться больше Богу, нежели человекам» (Деян. 4:19 и 5:29).

В. 11. Что собой представляет почтение, выражаемое одним человеком по отношению к другому?

О. Это нечто возвышенное, превосходное, т.е. то, что заслуживает нашего уважения, и что мы можем различить в других людях (см. Деян. 10:25).

В. 12. Разве нет различных степеней видимого почтения, которое причитается некоторым больше, чем другим?

О. Да, есть, в соответствии с различным служением и положением, которое Бог определил каждому в этом мире (см. 1 Тим. 5:1, 2).

В. 13. Что собой представляют те степени почтения, на которое наиболее убогое и низкое сословие людей имеет право со стороны тех, которые занимают самое великое и высокое положение?

О. Это право пользоваться уважением и расположением наивысшего сословия в нужном и полезном соотношении (см. Еф. 6:9).

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 14. Почему нам велено почитать всех людей (см. 1 Пет. 2:17)?

О. Потому что есть немного или совсем нет таких людей, в которых мы не можем не заметить того или другого дарования, в котором они превосходят нас, если мы способны судить о себе скромно и беспристрастно (см. Фил. 2:3).

В. 15. Следует ли людей почитать в соответствии с их богатствами?

О. Нет, но, в некоторой степени, мы должны почитать их в соответствии с тем, как они используют свои богатства для блага других людей, либо в церкви, или же для общего благосостояния (см. 1 Тим. 6:17, 18).

В. 16. Что собой представляют различные отношения между людьми, в которых их обязанности должны взаимно выполняться друг по отношению к другу в соответствии с данной заповедью?

О. Это такие отношения, как взаимное сосуществование родителей и детей, должностных лиц и их подчиненных, священнослужителей и прихожан, мужей и жен, господ и слуг, а также тех, которые в большей или меньшей степени одарены или пользуются Божьей милостью.

В. 17. Кем являются те, кому принадлежит первое и естественное право на почтение и уважение?

О. Настоящие родители – отцы и матери.

В. 18. Обязаны ли дети почитать и уважать мать в такой же степени, как и отца?

О. Конечно, да. Поэтому, чтобы исключить всякое различие в том, что касается уважения, почтения и послушания, в нижеприведенном тексте Библии мать названа перед отцом: «Бойтесь каждый матери своей и отца своего» (Лев. 19:3).

В. 19. Какие обязанности родителей по отношению к детям?

О. Родители обязаны учить детей о Боге (см. Прит. 22:6); обучать их знанию и исповеданию истинной веры (см. Втор. 6:7); учить их, как посредством примера, так и с по-

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

мощью наставления (см. Пс. 100:2, 3); быть заботливыми, применяя подходящие и своевременные средства исправления их ошибок (см. Прит. 13:24; 19:18 и 23:13, 14); обеспечивать их всем необходимым в соответствии с их дарованиями (см. 2 Кор. 12:14) и быть искренними в молитве к Богу об их благословении (см. Быт. 48:15).

В. 20. Какие обязанности детей по отношению к родителям?

О. Дети обязаны нежно любить своих родителей (см. Быт. 46:29); почитать их и иметь к ним высокое уважение в своих мыслях (см. Лев 19:3; Мал. 1:6); выслушивать их советы (см. Прит. 4:1) и повиноваться их законным приказаниям (см. Еф 6:1); терпеливо подчиняться им, когда они исправляют их (см. Евр. 12:9); а также поддерживать и оказывать им помощь, когда бедность и нужда постигнут их (см. Быт. 47:12), особенно в старости (см. Руфь 4:15).

В. 21. Могут ли дети без ведома и согласия родителей распоряжаться собой в брачных вопросах?

О. Нет, не могут, как следует из распоряжения, данного Авраамом относительно его сына Исаака (см. Быт. 24:3) и такого же поручения Исаака относительно Иакова (см. гл. 28:1). Но если дети будут самостоятельно решать эти вопросы без ведома и согласия родителей, тем самым они поступят вопреки требованию оказывать своим родителям почитание, уважение и признательность, как это сделал Исав (см. Быт. 26:34).

В. 22. Какие обязанности должностных лиц по отношению к их подчиненным?

О. Должностные лица обязаны учреждать хорошие законы (см. 4 Цар. 18:4) и следить за тем, чтобы они беспристрастно выполнялись (см. Рим. 13:3). Они обязаны осуществлять защиту своих подчиненных в том, что касается их веры, их жизни и свобод (см. 1 Пет. 2:14), и быть заботливыми отцами для церкви (см. Ис. 49:23).

В. 23. Какая обязанность должностного лица по отноше-

нию к церкви Христовой?

О. «Хотя представитель гражданской власти не может брать на себя проповедь Слова Божия и совершение священнодействий, присваивать себе право владеть ключами Царства Небесного, однако он облечен властью и это входит в его обязанность – управлять так, чтобы в церкви сохранялись единство и мир, чтобы истина Божья возвещалась в ее чистоте и цельности, чтобы были пресечены всякое богохульство и ереси, чтобы все извращения и злоупотребления в поклонении и дисциплине предотвращались и исправлялись, а все Божьи установления правильно исполнялись, применялись и соблюдались»^{*)}.

В. 24. Какие обязанности подчиненных по отношению к должностным лицам?

О. Подчиненные обязаны уважать и почитать должностных лиц (см. 2 Цар. 9:6); повиноваться их справедливым законам (см. Екк. 8:2); платить властям подати, которые им причитаются (см. Рим. 13:7); молиться за них (см. 1 Тим. 2:1, 2), а также поддерживать и защищать как их самих, так и их авторитет (см. 1 Цар. 26:15; Есф. 6:2).

В. 25. Обязаны ли подчиненные быть послушными законным приказам должностных лиц различной с ними веры?

О. «Безверие или инаковерие правителей не позволяет считать их власть недействительной, несправедливой и незаконной, и не освобождает нас от обязанности повиноваться им»^{**)}.

В. 26. Какие обязанности священнослужителей по отношению к их прихожанам?

О. Священнослужители обязаны прилежно изучать (см. 1 Тим. 4:15) и верно проповедовать им Евангелие (см. 2 Тим.

^{*)} «Исповедание веры», гл. 23, § 3, и места Писания, которые там цитируются.

^{**)} Так же, гл. 23, § 4, и места Писания, которые там цитируются.

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

4:2), не уклоняясь от возвещения прихожанам воли Божьей (см. Деян. 20:27). Священнослужители также обязаны подтверждать, что их собственная вера соответствует их вероучению, посредством святого и примерного хождения (см. 1 Тим. 4:12); они должны заботиться о душах своих прихожан, как обязанные дать за них отчет (см. Евр. 13:17), и много молиться о них (см. Рим. 1:9). Все эти обязанности требуют обычного проживания священнослужителей среди их прихожан (см. 1 Пет. 5:2).

В. 27. Какие обязанности прихожан по отношению к священнослужителям?

О. Прихожане обязаны «почитать их преимущественно с любовью за дело их» (1 Фес. 5:13); подвизаться вместе с ними в молитве Богу за них (см. Рим. 15:30), чтобы они были способны «раздавать им в свое время меру хлеба» (Лк. 12:42); прилежно участвовать в священнодействиях, которые они совершают (см. Евр. 10:25); защищать их репутацию и учение против несправедливых измышлений и упреков (см. 1 Тим. 5:19) и создавать для них достаточные и приемлемые условия существования (см. Гал. 6:6).

В. 28. Какие существуют обязанности, взаимно возлагаемые на мужа и жену?

О. Наиболее чуткая и нежная любовь с обеих сторон (см. Еф. 5:28-33), самая строгая верность в том, что касается брачного ложа и брачных обязательств (см. Мтф. 5:28), и содействие материальному и духовному благополучию друг другу (см. 1 Тим. 5:8; 1 Пет. 3:7).

В. 29. Какие обязанности господ по отношению к их слугам?

О. Господа обязаны быть мягкими и добрыми по отношению к слугам, воздерживаясь от угроз (см. Еф. 6:9). Они должны обучать их принципам веры (см. Быт. 18:19), следить, чтобы они очевидным образом соблюдали субботу (см. Исх. 20:10), и пунктуально платить им их заработную плату (см. Втор. 24:15).

ЧТО ТРЕБУЕТ ПЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 30. Какие обязанности слуг по отношению к их господам?

О. Слуги обязаны быть прилежными и верными, выполняя работу, порученную им их господином, «не с видимою только услужливостью, как человекоугодники, но с усердием, как Господу, а не как человекам» (Еф. 6:6); они обязаны во всем повиноваться господам своим по плоти (см. Кол. 3:22) и «угождать им во всем, не прекословить» (см. Титу 2:9).

В. 31. Подчинены ли господа и слуги на земле единому и общему для них Господу и Владыке небес?

О. Да, подчинены и поэтому они должны вести себя друг по отношению к другу, как находящиеся в поле зрения Господа, «у Которого нет лицепрятия» (Еф. 6:9).

В. 32. Какие обязанности у тех, которые пользуются Божьими дарами или одарены Божьей милостью в большей мере, по отношению к тем, которые обладают всем этим в меньшей степени?

О. Они обязаны быть примерными в скромности и самоотречении (см. Быт. 32:10), как не имеющие сами по себе ничего, кроме того, что они получили от Господа (см. 1 Кор. 4:7). Они обязаны делиться тем, чем Господь совершенно даром наделил их (см. Мтф. 10:8), и должны совершенствовать свои таланты на пользу себе и другим (см. гл. 25:16).

В. 33. Какие обязанности у тех, которые имеют меньше дарований или пользуются Божьей милостью в меньшей степени, по отношению к тем, которые превосходят их в этом?

О. Они обязаны быть их подражателями в той степени, в какой эти люди являются подражателями Христу (см. 1 Кор. 11:1), должны быть старательными, перенимая их опыт (см. Евр. 6:12) и усердно ревнуя о еще бóльших дарах (см. 1 Кор. 12:31).

В. 34. Какие обязанности младших по отношению к старшим?

О. Младшие обязаны уважать и почитать их, особенно если убеленный сединами старец (старица) находится на

пути правды (см. Прит. 16:31), как и написано: «Пред лицом седого вставай и почитай лице старца» (Лев 19:32).

В. 35. Какие обязанности равных друг по отношению к другу людей?

О. Равные обязаны поощрять друг друга «к любви и добрым делам» (Евр. 10:24), быть братолюбивыми друг по отношению к другу с нежностью, в почтительности один другого предупреждая (см. Рим. 12:10).

В. 36. Какой результат и последствия такого добросовестного исполнения указанных взаимных обязанностей?

О. Таким образом внешний мир и согласие будут лучше поддерживаться между отдельными людьми (см. 1 Пет. 3:10, 11), а также члены тела Христового будут объединяться ближе друг с другом во взаимной любви (см. 1 Ин. 4:7).

* *
*

ВОПРОС 65. Что запрещено в Пятой Заповеди?

ОТВЕТ: *Пятая Заповедь запрещает пренебрежение проявлением почтения и надлежащим исполнением обязанностей, которые возложены на каждого из людей в их различных положениях и отношениях друг с другом, а также запрещает действия, направленные против такого почтения и исполнения.*

В. 1. Что значит пренебрегать проявлением уважения и исполнением обязанности, которые возложены на каждого из людей в их различных положениях и отношениях друг с другом?

О. Это означает не только пренебрегать этими взаимными обязанностями в целом, но даже и тогда, когда они исполняются, претворять их в жизнь без надлежащего уважения к заповеди и авторитету Бога, Который предписывает их (см. Ис. 29:13).

В. 2. Что значит делать что-либо вопреки проявлению

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ПЯТОЙ ЗАПОВЕДИ

уважения и тех обязанностей, которые надлежит каждому человеку исполнять?

О. Это значит совершать те грехи, которые являются полной противоположностью требованиям священного Писания относительно взаимных отношений, возложенных на нас (см. Рим. 2:22).

В. 3. «Какие существуют грехи подчиненных против начальствующих над ними?»

О. «Зависть, неуважение и возмущение, выражаемые против них, как личностей, и против занимаемого ими положения за их законные советы и приказания, которые они дают нам и за и попытки исправлять нас» *).

В. 4. «Какие существуют грехи начальствующих?»

О. «Отдавать приказы сделать то, что незаконно или что подчиненные не в силах исполнить, равно как давать советы, поощрения или похвалу подчиненным за то, что является порочным», а также «отговаривать, удерживать или не одобрять подчиненных за то, что является добрым» **).

В. 5. «Какие существуют грехи равных между собою людей?»

О. «Завидовать талантам ближних, огорчаться из-за успехов и процветания других людей и присваивать себе превосходство над другими людьми» ***).

В. 6. Какое наказание закон Моисея налагал на детей за побои, наносимые ими своим родителям, и за злословие родителей?

О. Закон предусматривал смерть, ибо написано: «Кто ударит отца своего, или свою мать, того должно предать смерти» (Исх. 21:15). А стих Исх. 21:17 гласит: «Кто злословит отца своего, или свою мать, того должно предать смерти» (Исх. 21:17).

*) «Полный Катехизис», В. 128.

***) Там же, В. 130.

***) Там же, В. 132.

В. 7. Почему такое суровое наказание налагалось за эти злодеяния на детей?

О. Потому что как побои, так и злословие родителей являются грехами, прямо противоположными имеющемуся у человека природному свету и закону природы, а также убедительным свидетельством не только наихудшего рода неблагодарности, но и неизлечимого неповиновения. Поэтому справедливость этого наказания, как мы видим, во время Нового Завета была одобрена нашим Господом (см. Мтф. 15:4).

* *
*

ВОПРОС 66. *Каким доводом дополнена Пятая Заповедь?*

ОТВЕТ: *Доводом, которым дополнена Пятая Заповедь, является обещание долгой жизни и процветания (поскольку это будет служить Божьей славе и их собственному благу) всем тем, которые соблюдают данную заповедь.*

В. 1. Обещание, которым дополнена данная заповедь, относится к преходящему или духовному благу?

О. Оно относится к преходящему благу, чтобы показать, что «благочестие на все полезно, имея обетование жизни настоящей и будущей» (1 Тим. 4:8).

В. 2. Какое преходящее благо здесь обещано?

О. Обещана долгая жизнь в следующих словах: «Чтобы продлились дни твои на земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе».

В. 3. Долгая жизнь является единственным, что обещано таким детям или еще что-то другое обещано им?

О. Нет, обещана долгая жизнь и процветание, т.е., обещаны благословения и утешения в жизни, без которых долгая жизнь была бы горестной тяжестью (см. Откр. 9:6).

В. 4. Не относится ли это обещание особым образом к послушным детям среди еврейского народа и их долгой жизни в земле иудейской, которую Бог дал им?

О. Любое упоминание, которое содержится в этом обетовании, не является исключительно ссылкой на детей из еврейского народа, которые будут уважать своих родителей, но оно относится к детям в любой другой части земли, до предела мира. По этой причине апостол Павел вносит ясность: «Почитай отца твоего и мать да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле» (Еф. 6:2).

В. 5. Какая разница между обещанием долгой жизни в этой заповеди и обещанием проявить милость, которая содержится во Второй Заповеди?

О. Обещание проявить милость, которое содержится во Второй Заповеди, распространяется на всех тех, кто любит Бога и в общем соблюдает Его заповеди. Но обещание долгой жизни здесь, на земле, в частности, распространяется только на соблюдающих данную заповедь.

В. 6. Всегда ли исполняется это обещание буквально, т.е., благочестивые и послушные дети всегда ли живут долго на земле?

О. Если кого-либо из них уносит смерть в раннем возрасте, то это либо потому, что «праведник восхищается от зла» (см. Ис. 57:1), либо чтобы переселить их как можно быстрее «к лучшему, то есть к небесному» (Евр. 11:16).

В. 7. Какие обстоятельства обладают способностью देвать долгую жизнь человека счастливой и спокойной?

О. Это следующие три обстоятельства из многих других: возрастание в благодати и святости соразмерно нашему физическому возрасту (см. Пс. 91:14, 15); полное сохранение в старости ясного рассудка и некоторой крепости тела (см. Втор. 34:7) и способность до конца оставаться полезным другим в своем поколении (см. И. Нав. 24:25, сравните со ст. 29).

В. 8. Почему Пятая Заповедь называется первой заповедью с обетованием? (см. Еф. 6:2).

ДОВОДЫ, КОТОРЫМИ ДОПОЛНЕНА ПЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Потому что это первая заповедь на второй скрижали и только единственная заповедь на ней, которая имеет определенно выраженное обетование, дополняющее ее.

В. 9. Почему эта заповедь дополнена специальным и определенно выраженным обетованием, когда оно так сильно подтверждается и природным светом, имеющимся у человека?

О. Чтобы показать особое уважение, которое Бог имеет к законной власти родителей (см. Втор. 21:18-22), и обязать детей относиться с сознанием долга и в послушании по отношению к ним (см. Прит. 4:10).

В. 10. Является ли обещание долгой жизни в этой заповеди абсолютным (безусловным) или чем-то ограниченным?

О. Обещание долгой жизни в этой заповеди является ограниченным и дается оно самым утешающим нас образом.

В. 11. В чем суть утешающего нас ограничения?

О. Долгая жизнь с процветанием обещается в той мере, в какой это будет служить Божьей славе и собственному благу человека.

В. 12. Может ли кто-либо желать долгой жизни и процветания на других условиях?

О. Ни одно Божье дитя не будет желать получения от Бога каких-либо преходящих благ, кроме как для славы Божьей и своего блага (см. Прит. 30:8).

В. 13. В отношении преходящих благословений какие преимущества есть у благочестивых людей по сравнению с нечестивцами?

О. Благочестивые дети посредством этого обетования имеют подтверждение на право ожидать такого количества преходящих благ, которое им необходимо и в котором они нуждаются (см. Пс. 33:11, Ис. 33:16). Но такого подтвержденного права на эти блага не имеют нечестивые. Кроме того, благочестивые дети имеют Божье благословение на то, чем они пользуются, какой бы маленькой ни была доля этих преходящих утешений, ибо: «Малое у праведника – лучше

ЧТО ТРЕБУЕТ ШЕСТАЯ ЗАПОВЕДЬ

богатства многих нечестивых» (Пс. 36:16).

* *
*

ВОПРОС 67. Какая Шестая Заповедь?

ОТВЕТ: *Шестая Заповедь заключается в следующем: «Не убивай».*

* *
*

ВОПРОС 68. Что требуется в Шестой Заповеди?

ОТВЕТ: *Шестая Заповедь требует от человека прилагать все законные усилия, чтобы сохранить свою собственную жизнь, и жизнь других людей.*

В. 1. К чему, в основном, эта заповедь относится?

О. Она относится к жизни человека, которая является самым близким для нас и наиболее ценным среди всего того преходящего, что интересует человека: «Кожу за кожу, а за жизнь свою отдаст человек все, что есть у него» (Иов 2:4).

В. 2. Что делает жизнь человека ценной?

О. Жизнь человека делает ценной то, что «человек создан по образу Божию» (Быт. 9:6).

В. 3. Что повелевает эта заповедь, если говорить о жизни человека?

О. Она повелевает человеку прилагать все законные усилия для сохранения своей жизни и жизни других людей.

В. 4. Какие законные усилия должны мы применять для сохранения нашей собственной жизни?

О. Мы должны прибегать к «справедливой защите нашей жизни против насилия, быть умеренными в пище, употреблении напитков, лекарств, проявлять умеренность во сне, работе и развлечениях»^{*)}.

^{*)} «Полный Катехизис», В. 135.

ЧТО ТРЕБУЕТ ШЕСТАЯ ЗАПОВЕДЬ

В. 5. С помощью каких средств мы должны проявлять усилия, чтобы сохранять жизнь других?

О. «Противостоя всяческим мыслям и целям, подчиняя все свои страсти и избегая всех случаев, искушений и действий, которые обладают тенденцией несправедливо лишать кого-либо жизни»^{*)}.

В. 6. Почему в ответе на главный вопрос нам позволены только «законные усилия»?

О. Чтобы предупредить и защитить нас от незаконных средств, используемых некоторыми людьми для сохранения ими своей собственной жизни.

В. 7. Что собой являют те незаконные средства, которые некоторые люди используют для данной цели?

О. Отвержение истины (см. 1 Тим. 1:19, 20) и ложь (см. Быт 12:12, 13).

В. 8. Какие будут последствия отвержения человеком истины ради сохранения своей естественной жизни?

О. Потеря лучшей жизни, чем та, которую мы, таким образом, намереваемся сохранить (см. Мтф. 16:25).

В. 9. Разве нельзя в какой-то момент сказать ложь, чтобы сохранить жизнь, особенно если ее сохранение будет полезным для общего блага?

О. Никогда и ни в каком случае не должны мы «делать зло, чтобы вышло добро» (Рим. 3:8).

В. 10. Ограничиваемся ли мы предписаниями данной заповеди только ради сохранения нашей телесной жизни?

О. Нет, не ограничиваемся, ибо от нас также требуется принимать во внимание благополучие наших собственных душ и душ других людей.

В. 11. Что требуется от нас для благополучия наших собственных душ?

О. Старательно избегать всякого греха (см. Прит. 11:19) и прилежно использовать все данные нам средства благода-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 135.

ЧТО ТРЕБУЕТ ШЕСТАЯ ЗАПОВЕДЬ

ти (см. 1 Пет. 2:2).

В. 12. Что требуется от нас для содействия благополучию душ других людей?

О. Чтобы мы во всех случаях жизни делились с ними нашими знаниями и опытом (см. Пс. 65:16), молились за них (см. Иак. 5:16) и были для них примером святого хождения (см. Мтф. 5:16).

В. 13. Какие те христианские добродетели или привлекательные качества, которые, в соответствии с данной заповедью, необходимы для сохранения жизни?

О. Она требует, чтобы для этой цели у нас были «любовь, сострадание, кротость, мягкость, доброжелательность и умение ободрять и приходить на помощь в тяжелую минуту страдания»^{*)}.

В. 14. Почему вообще мы должны нести любовь к людям?

О. Потому что они являются участниками одной и той же природы с нами и обладают теми же самыми интеллектуальными способностями, что и мы (см. Деян. 17:26, 28).

В. 15. Каким образом любовь способствует сохранению жизни?

О. Она покрывает все те нравственные недостатки и предают забвению все те ссоры, которые всегда готовы вызывать раздор и разногласия среди людей (см. Прит. 10:12).

В. 16. Какое влияние имеет сострадание на ту обязанность, которая требуется в этой заповеди?

О. Сострадание так глубоко трогает нас бедствиями и страданиями наших братьев-людей, что оно склоняет нас, в соответствии с нашими возможностями, оказывать им помощь (см. Лк. 10:33).

В. 17. Каким образом кротость ведет к сохранению жизни?

О. Кротость управляет нашими страстями (см. Прит. 14:29) и не допускает, чтобы нас что-либо легко выводило из равновесия и толкало на недоброе и невежливое обращение

^{*)} «Полный Катехизис», В. 135.

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ШЕСТОЙ ЗАПОВЕДИ

с другими (см. Кол 3:13).

В. 18. Каким образом мягкость способствует исполнению той обязанности, о которой говорится в этой заповеди?

О. Она побуждает нас к вежливому, любезному и учтивому обращению со всеми теми, с кем мы хорошо знакомы (см. 1 Пет. 3:8), и располагает нас давать наиболее благоприятное истолкование всем их поступкам, которые могут вызывать сомнение (см. 1 Кор. 13:5).

В. 19. Какое влияние оказывает доброжелательность на сохранение жизни?

О. Она побуждает нас к исполнению всех наших добрых обязанностей, в меру наших возможностей, как по отношению к человеческим душам, так и по отношению к их телам (см. Рим. 13:10, 12).

В. 20. Что должно обязывать нас утешать и поддерживать в тяжелую минуту тех, кто испытывает страдания?

О. Желание воздать честь Господу от всего нашего существа (см. Прит. 3:9) и дать взаймы Тому, Кто непременно воздаст нам (см. Прит. 19:17).

* *
*

ВОПРОС 69. *Что запрещено в Шестой Заповеди?*

ОТВЕТ: *Шестая Заповедь запрещает нам лишать жизни самих себя или несправедливо лишать жизни нашего ближнего и делать все то, что может повлечь за собой нашу смерть или смерть нашего ближнего.*

В. 1. Не запрещает ли предписание «Не убивай» убоя животных?

О. Нет, не запрещает. Бог даровал животных человеку в пищу и для другого употребления (см. Быт. 9:3 и 3:21). Тем не менее, жестокое обращение с животными (именно так обращался с животным Валаам, см. Чис. 22:29) весьма не подобает здравомыслящему человеку, потому что «праведный

печется и о жизни скота своего» (Прит. 12:10).

В. 2. Разве евреям не запрещалось варить козленка в молоке его матери (см. Втор. 14:21) и убивать птиц, когда у них есть птенцы (см. Прит. 22:6, 7)?

О. Каждое из названных деяний было свидетельством жестокого предрасположения и характера, присущего некоторым людям. Поэтому причиной указанных запрещений было стремление сдерживать и укрощать всякую жестокость по отношению к неразумным животным, чтобы предотвратить любую лазейку для внушающего ужас греха убийства или варварского обращения одного человека с другим.

В. 3. Какие общие грехи запрещены этой заповедью?

О. Лишение нами самих себя жизни, или несправедливое лишение жизни нашего ближнего, или все то, что может повлечь за собой любой из этих двух грехов.

В. 4. Законно ли, в общем случае, лишать самих себя жизни?

О. Нет, какие бы ни были наши обстоятельства, покидать наше место на земле или уходить из этого мира без разрешения и соизволения верховного Властелина нашей жизни (см. Иов. 14:14) – абсолютно незаконно.

В. 5. Есть ли в Писании какой-либо пример благочестивого человека, который позволил бы себе насильно наложить на самого себя руки?

О. Нет. Во всех примерах самоубийц, которые приводятся в Писании, фигурируют люди, имеющие самую дурную репутацию. Это такие, как Саул, Ахитофел, Иуда и другие люди такого же рода.

В. 6. Разве не был Самсон, который был благочестивым человеком (см. Евр. 11:32), виновен в этом ужасном злодеянии? (См. Суд. 16:30).

О. Когда Самсон обрушил на себя и на всех владельцев филистимских домов, а в том доме пребывало почти три тысячи мужчин и женщин, он рассматривал свою собственную смерть не более, чем неизбежное последствие уничтожения

такого большого количества врагов церкви детей Израилевых. Кроме того, на эту смерть он был призван и укреплен необычным образом Богом, Господом жизни и смерти, Который также дал ему для этой цели чрезвычайную силу (см. Суд. 16:28). В данном случае он был выдающимся прообразом Христа, Который также был призван «смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть дьявола» (Евр. 2:14).

В. 7. Что является отягчающим обстоятельством преступления, называемого самоубийством?

О. Самоубийство прямо противоположно естественному закону самосохранения, которым мы наделены от Бога (см. Иов 2:4). Оно служит доказательством крайнего нетерпения и глубокого неудовольствия нашей судьбой в настоящем мире (см. Иов 2:10). Это нечестивое посягательство на исключительное право Бога, как единственного Творца и Устроителя жизни (см. 1 Цар. 2:6), и наиболее вызывающее и дерзкое стремление человека к своей собственной смерти и ужасной для него вечности (см. гл. 31:4, 5).

В. 8. Что в ответе на главный вопрос означают слова «несправедливо лишать жизни нашего ближнего»?

О. Это лишение тем или другим образом жизни нашего ближнего, «за исключением случаев, когда совершается правосудие, ведется законная война или выполняется необходимая защита»^{*)}.

В. 9. Что значит лишить жизни в случае публичного совершения правосудия?

О. Это означает вынесение смертного приговора отъявленным преступникам законным судьей, поставленным для этой цели Богом (см. Рим. 13:2, 4).

В. 10. Какое основание имеет гражданский судья, которое позволяет ему лишать жизни умышленного убийцу?

О. Точно выраженное требование Бога: «Кто прольет кровь человеческую, того кровь прольется рукою человека» (Быт. 9:6).

^{*)} «Полный Катехизис», В. 136.

В. 11. Законно ли будет, если судья пощадит, простит или отложит приведение в исполнение смертного приговора убийцы, признанного виновным?

О. Это намеренно запрещено, как грех, оскверняющий землю: «И не берите выкупа за душу убийцы, который повинен смерти, но его должно предать смерти; Не оскверняйте земли, на которой вы будете жить; ибо кровь оскверняет землю, и земля не иначе очищается от пролитой на ней крови, как кровью пролившего ее» (Чис. 35:31, 33).

В. 12. Какие другие преступления согласно закону Божьему и закону человеческому караются смертью?

О. Среди различных других преступлений это следующие грехи: умышленное богохульство (см. Лев. 24:16), открытое прелюбодеяние (см. Лев. 20:10), кровосмешение (см. Лев. 20:11, 12), гомосексуализм (см. Лев. 20:13), скотоложство (см. Лев. 20:15) и колдовство.

В. 13. Допустимо ли для христианского судьи отменять или объявлять не имеющими юридической силы уголовные законы против колдовства?

О. никоим образом, потому что Бог ясно сказал: «Ворожеи не оставляй в живых» (Исх. 22:18).

В. 14. Законно ли во время Нового Завета вести войны?

О. Да, законно, как явствует из правил, которые предписывает Иоанн Креститель относительно жизни воинов (см. Лк. 3:14), а также Христовой похвалы веры сотника и того, что Он не нашел никакой вины в его службе (см. Мтф. 8:10).

В. 15. Что делает войну законной, а пролитие крови в такой войне допустимым?

О. Война становится законной, а пролитие крови в этой войне допустимым, если война, после того, как были отвергнуты все другие соответствующие средства к миру, ведется с целью защиты гражданских и религиозных свобод для достижения надлежащего удовлетворения за несправедливые агрессивные действия, предпринятые по отношению к каким-нибудь людям (см. Суд. 11:12-34).

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ШЕСТОЙ ЗАПОВЕДИ

В. 16. Когда убийство другого человека может рассматриваться, как совершенное с целью необходимой защиты?

О. Когда нет никакой возможности спастись бегством от напавшего (к чему следует прибегнуть, если бегство вполне безопасно) и мы стоим перед выбором, либо потерять нашу собственную жизнь, или лишиться жизни нападающего (см. Исх. 22:2).

В. 17. А что, если кто-либо убьет другого человека непредумышленно или не желая этого?

О. Если такое произошло не по причине какой-либо преступной небрежности или легкомысленного недосмотра, то данный случай не считается убийством, как по закону Божьему, так и по закону человеческому, и поэтому для таких невольных убийц древними назначались города убежища (см. И. Нав. 20:9).

В. 18. Каким образом люди могут расточать и терять свои жизни на почве так называемой защиты чести?

О. Участвуя в дуэли.

В. 19. Что такое дуэль?

О. Это поединок или сражение между двумя отдельными лицами на основании сделанного и принятого вызова, в котором каждая сторона преследует цель лишить жизни другую сторону или нанести ей увечье.

В. 20. В чем заключается греховность такого обычая?

О. Во вспышке гнева, гордости и ненасытном желании мести, которые являются причиной дуэли. Кроме того, участие в дуэли – это дерзкое посягательство на Божье право мщения, также как и безрассудное презрение к смерти, к Божьему суду и к вечности (см. Рим. 12:19).

В. 21. Разве бой Давида с Голиафом не был дуэлью?

О. Нет, Давид сражался в силу особого божественного побуждения с одобрения законных властей ради общественного блага, а не из-за какой-либо частной или личной жажды мщения (см. 1 Цар. 17:37-53).

В. 22. Кто был первым убийцей душ?

О. Дьявол, который поэтому и называется человекоубийцей от начала (см. Ин. 8:44).

В. 23. Кто был первым убийцей человека?

О. Каин, убивший своего брата (см. Быт. 4:8).

В. 24. Почему Каин убил брата?

О. Потому что его собственные дела были злы, а дела его брата – праведны (см. 1 Ин. 3:12).

В. 25. Почему Каин за это не был предан смерти?

О. Потому что Бог установил на нем особый знак Своего недовольства им (см. Быт. 4:15) (который, в некотором роде, был хуже естественной смерти), растянув его жалкую жизнь, предрекши ему удел изгнанника и скитальца на земле и сделав его наглядным памятником невыносимого бремени вины и безнадёжного отчаяния (см. Быт. 4:11, 12).

В. 26. Какое печальное влияние греха убийства на самих убийц, даже если их не постигает смертная казнь, вынесенная людьми?

О. Бог часто предаёт их ужасу нечистой совести, которая становится их постоянным мучителем (см. Быт. 4:13, 14).

В. 27. Как Бог засвидетельствовал Свое недовольство этим грехом?

О. Бог засвидетельствовал Свое недовольство этим грехом тем, что Он, обычно, укорачивает жизнь убийц: «Кровожадные и коварные не доживут и до половины дней своих» (Пс. 54:24), а иногда Он распространяет земные наказания убийц по наследству на их потомство, как, например, убийство Саулом гаваонитян было наказано смертью его семи сыновей (см. 2 Цар. 21:6, 8, 9).

В. 28. Как может быть отягчена вина убийства?

О. Вина убийства отягчается, если оно совершено под религиозным предлогом, как это было в случае убийства Иезавелью Навуфея (см. 3 Цар. 21:9, 10); или как это имело место у папистов, устраивавших массовые убийства; либо когда убийство совершается под личиной и маской дружбы, как это было тогда, когда Иоав убил Амессая (см. 2 Цар. 20:9,

10); или, что является невыразимо отвратительным, как Иуда предал на смерть нашего Господа (см. Мтф 26:48, 49).

В. 29. Эта заповедь запрещает только лишать жизни нас самих и несправедливо лишать жизни нашего ближнего?

О. Она запрещает также делать все то, что может вызвать нашу смерть или смерть нашего ближнего.

В. 30. Что еще может повлечь нашу смерть?

О. Повлечь нашу смерть могут «пренебрежение или отказ от законных и необходимых средств сохранения жизни: любая чрезмерная вспышка гнева, непомерные заботы и неумеренное употребление и увлечение пищей, напитками, работой и развлечениями»^{*)}.

В. 31. Как можем мы быть виновны перед Богом в лишении жизни нашего ближнего, если мы, в действительности, не облили наших рук его кровью?

О. Мы можем быть виновны в этом в наших сердцах, через наши языки, а также наши поступки.

В. 32. Как можем мы быть виновными в убийстве нашего ближнего в наших сердцах?

О. Питая к ближнему «греховный гнев, ненависть, зависть и желание мщения»^{**)}.

В. 33. Может ли быть гнев, который не является греховным?

О. Да, может. Гнев не является греховным, когда человек испытывает сильное отвращение ко греху, но не антипатию или неприязнь к самому человеку. В этом смысле говорит апостол Павел: «Гневаясь, не согрешайте» (Еф. 4:26).

В. 34. В чем опасность греховного гнева?

О. «Гневающийся на брата своего напрасно, подлежит суду» (Мтф. 5:22).

В. 35. Что значит «подлежать суду»?

^{*)} «Полный Катехизис», В. 136 и цитируемые места Писания.

^{**)} Там же.

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ШЕСТОЙ ЗАПОВЕДИ

О. Это значит за нарушение данной заповеди он подлежит вечному осуждению в потустороннем мире, если преизобильная и суверенная благодать не предотвратит этого (см. Прит. 19:19).

В. 36. Как ведет к лишению жизни нашего ближнего ненависть?

О. Ненависть содержит в себе такую склонность человека к этому греху, из-за чего всякий, ненавидящий брата своего, считается Богом человекоубийцей (см. 1 Ин. 3:15).

В. 37. Какой склонностью к лишению жизни нашего ближнего обладает зависть?

О. Зависть огорчается благом другого человека или питает тайное удовольствие в его смерти (см. Прит. 27:4).

В. 38. Как приводит к лишению жизни желание мщения?

О. Желание мщения сопровождается вошедшим в привычку внутренним проклятием, когда мы призываем какое-то видимое или необычное наказание на человека, являющегося объектом нашего желания отомстить, что полностью противоречит Божьей заповеди: «Не мстите за себя. Ибо написано: Мне отмщение, Я воздам, говорит Господь» (Рим. 12:19).

В. 39. Как можем мы быть виновны в совершении того, что имеет в себе тенденцию лишить жизни нашего ближнего, через наши языки?

О. Мы можем быть виновны в этом через наши резкие, раздраженные и провоцирующие слова (см. Прит. 12:18) или угрожающие, оскорбительные и высмеивающие речи (см. Мтф. 5:22).

В. 40. Как можем мы быть виновны в указанных действиях через наши поступки?

О. Через притеснение ближнего (см. Иез. 18:18), ссоры (см. Гал. 5:15), нанесение друг другу побоев и причинение ран (см. Чис. 35:21) и т.п.

В. 41. Чему можем мы научиться из этой заповеди?

ЧТО ТРЕБУЕТ СЕДЬМАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Эта заповедь учит нас, что несмотря на то, что в отношении действительного пролития крови других людей мы можем быть невиновными, тем не менее, мы заслуживаем упрека в убийстве самого худшего рода, даже в убийстве наших собственных душ, не желая приходить ко Христу, чтобы иметь жизнь (см. Ин. 5:40). Эта заповедь также учит нас, что Христос является единственным живым и истинным путем (см. гл. 14:6) к Богу и что «нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись» (Деян 4:12).

* *
*

ВОПРОС 70. *Какая Седьмая Заповедь?*

ОТВЕТ: *Седьмая Заповедь следующая: «Не прелюбодействуй».*

* *
*

ВОПРОС 71. *Что требуется в Седьмой Заповеди?*

ОТВЕТ: *Седьмая Заповедь требует сохранения нашего собственного целомудрия и целомудрия нашего ближнего в сердце, речи и поведении.*

В. 1. Что такое целомудрие?

О. Это отвращение ко всему нечистому, имеющему место или в теле, или в разуме и чувствах (см. Иов 31:1).

В. 2. Что данная заповедь требует в отношении такого целомудрия?

О. Данная заповедь требует сохранения целомудрия как в самих себе, так и в наших ближних.

В. 3. Какие самые лучшие способы сохранения нашего собственного целомудрия и целомудрия наших ближних?

О. Заботливое возвращение в наших умах и совести постоянного уважения, почтения, благоговейного страха по

ЧТО ТРЕБУЕТ СЕДЬМАЯ ЗАПОВЕДЬ

отношению к божественному Величию и боязни не угодить Ему (см. Прит. 5:20, 21).

В. 4. Какое влияние такие усилия будут иметь на сохранение целомудрия?

О. Это делает нас достаточно стойкими, так что мы сумеем противостоять всем нападкам или атакам, которые могут быть предприняты на наше целомудрие, как это было в случае с Иосифом, которого жена его хозяина упрашивала лечь с нею. Иосиф отверг ее предложение и сказал: «Как же сделаю я сие великое зло и согрешу пред Богом?» (Быт. 39:7-9).

В. 5. В каких сферах нашей жизни должны мы сохранять наше собственное целомудрие и целомудрие нашего ближнего?

О. В сердце, речи и поведении.

В. 6. Как должны мы сохранять наше собственное целомудрие в своем сердце?

О. Оказывая сопротивление самым первым чувствам вожделения, возникшим в нашей душе (см. Прит. 4:23), отгоняя все распутные фантазии (см. Мтф. 5:28) и представляя как то, так и другое путем молитвы на испытание Богу, чтобы Он отвратил наши сердца и очи от созерцания суеты (см. Пс. 118:37).

В. 7. Как должны мы сохранять целомудрие нашего ближнего в наших сердцах?

О. Не только горячо желая сохранения целомудрия нашего ближнего, но и любя один другого пламенной любовью от чистого сердца (см. 1 Пет. 1:22).

В. 8. Как должны мы сохранять наше собственное целомудрие и целомудрие нашего ближнего в нашей речи?

О. Писание учит нас сохранять наше собственное целомудрие и целомудрие нашего ближнего в наших речах, советуя следующее: «Никакое гнилое слово да не исходит из уст ваших, а только доброе для назидания в вере, дабы оно доставляло благодать слушающим» (Еф. 4:29).

В. 9. Как должны мы выполнять это повеление в нашем

ЧТО ТРЕБУЕТ СЕДЬМАЯ ЗАПОВЕДЬ

поведении?

О. Посредством постоянной сдержанности в нашем поведении и манерах, которая свидетельствовала бы, что каждый из нас содержит свой сосуд (т.е., свое тело) в святости и чести (см. 1 Фес. 4:4).

В. 10. Почему мы должны быть такими старательными, сохраняя наше целомудрие?

О. Потому что мы должны заботиться о том, чтобы наши тела были храмами Святого Духа и, следовательно, должны хранить их чистыми от всякого осквернения, которое так раздражает святого Бога (см. 1 Кор. 6:19).

В. 11. Что является обыкновенным средством, назначенным Богом, для сохранения целомудрия?

О. Законное супружество или брак: «Но, во избежание блуда, каждый имей свою жену, и каждая имей своего мужа» (1 Кор. 7:2).

В. 12. Когда впервые был установлен брак?

О. До грехопадения, в раю (см. Быт. 2:24).

В. 13. Для какой цели был установлен брак?

О. «Брак был установлен для того, чтобы муж и жена помогали друг другу (см. Быт. 2:18), для умножения рода человеческого через рождение законного потомства, для умножения Церкви через святое семя (см. Мал. 2:15) и для предупреждения блуда (см. 1 Кор. 7:2)»^{*)}.

В. 14. Что необходимо для устройства брака?

О. Добровольное и обоюдное согласие обеих сторон (см. Быт. 24:58).

В. 15. Кто может вступить в законный брак?

О. В законный брак может вступить всякий человек, который способен дать осознанное согласие: «Брак у всех да будет честен» (Евр. 13:4).^{**)}

В. 16. Какая обязанность христиан в отношении брака?

^{*)} «Исповедание веры», гл. 24, § 2.

^{**)} Там же, гл. 24, § 3.

ЧТО ТРЕБУЕТ СЕДЬМАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Христианам позволяется вступать в брак «только в Господе» (1 Кор. 7:39).

В. 17. Какой естественный смысл заключения брака «только в Господе»?

О. Это ясно означает, что «те, кто исповедует истинную Реформатскую веру, не должны вступать в брак с неверующими, папистами или другими идолопоклонниками. Точно так же не следует благочестивым людям связывать себя узами неравного брака с теми, кто известен порочной жизнью или придерживается пагубных ересей»^{*)}.

В. 18. Что такое кровосмесительный брак?

О. Это запрещенные в Слове Божьем кровнородственный и близкородственный браки (см. Лев. 18:6-18).

В. 19. Какое значение имеют слова «кровнородственный» и «близкородственный»?

О. Кровное родство – это родство по крови, которое существует между лицами, происходящими из одной семьи; близкое родство – это родство, вытекающее из брачных отношений между лицами, которые прежде не были родственниками по крови.

В. 20. Какое существует общее правило, позволяющее избежать кровосмесительных браков?

О. Мужчина не может жениться ни на ком из кровных родственниц своей жены, находящихся ближе по крови, чем это позволено ему в отношении своих собственных родственниц; также женщина не может выйти замуж ни за кого из кровных родственников своего мужа, находящегося ближе по крови, чем это ей разрешено в отношении своих собственных родственников.^{**)}

В. 21. Правильно ли называть брак святым состоянием?

О. Нет, не правильно, потому что те, у которых нет видимой церкви, как, например, язычники, турки и евреи,

^{*)} «Исповедание веры», гл. 24, § 3, с доказательствами из Писания.

^{**)} Там же, гл. 24, § 4.

также могут жениться, как и члены церкви, открыто признающие свое членство (см. Евр. 13:4).

В. 22. Был ли брак установлен, чтобы означать «мистический союз между Христом и Его церковью», как утверждает «Книга об общей молитве»?

О. Нет, не был, потому что такое учение очень близко приближается к тому, чтобы сделать брак таинством, как это уже сделали паписты, поскольку внешний видимый признак, что это является божественным установлением, и духовные выгоды, которые брак предвещает, способствуют тому, что брак, по своей природе, напоминает таинство.

В. 23. Не отводит ли ему апостол Павел места важного символа, когда говорит: «Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь» (Еф. 5:25)?

О. Апостол Павел призывает мужей иметь такую любовь к их женам, чтобы она могла хотя бы немного напоминать в некоторых отношениях любовь Христа к Церкви, но не отводил ей место символа, знаменующего другой брак.

В. 24. Не называется ли брак великой тайной? (См. Еф. 5:32).

О. Великой тайной в этом тексте называется не брак, а союз, который существует между Христом и членами Его мистического тела, как это станет очевидным после прочтения всего стиха: «Тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и к Церкви».

* *
*

ВОПРОС 72. *Что запрещено в Седьмой Заповеди?*

ОТВЕТ: *Седьмая Заповедь запрещает все нецеломудренные мысли, слова и поступки.*

В. 1. Что запрещено в этой заповеди под наименованием «прелюбодеяние»?

О. Всякого рода нецеломудрие или нечистота, какого бы

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В СЕДЬМОЙ ЗАПОВЕДИ

вида они не были и каким бы способом они не совершались (см. Еф. 5:3).

В. 2. В каких отношениях люди могут быть виновны в грехах нецеломудрия и нечистоты?

О. Они могут быть виновны в своих мыслях, словах и поступках.

В. 3. Когда люди виновны перед Богом в нецеломудренных мыслях?

О. Когда их ум потворствует похотливым (сладострастным, чувственным) желаниям и допускает их, и, как это бывает, превращает их в мысленный образ (см. Прит. 6:18; Мтф. 5:28).

В. 4. Что обычно служит стимулом к нецеломудренным мыслям?

О. «Распутные песни, книги, рисунки, танцы, театральные представления и т.п.»^{*)}

В. 5. Какое влияние имеют театральные представления на разжигание нецеломудренных мыслей?

О. Они обычно заполнены такими любовными приключениями, многие из которых носят самый преступный характер, вследствие чего они имеют свойственную им склонность развращать и осквернять ум. Если в соответствии с Еф. 4:29 «никакое гнилое слово» не должно исходить «из уст наших», то мы не должны также слушать гнилые слова нашими ушами, как это делают посещающие нечестивые театральные развлечения.

В. 6. Что понимается под нецеломудренными словами?

О. Под нецеломудренными словами понимаются все непристойные, неприличные или грязные разговоры. Ничто другое, кроме этого, не может так сильно раздражать и быть до такой степени неприятным благопристойному слуху христианина (см. Еф. 5:4).

В. 7. Что такое нецеломудренные поступки, которые за-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 139.

прещены в данной заповеди?

О. Кроме нескольких других, которые не должны именоваться даже среди язычников, а тем более среди христиан, это следующие: многобрачие, несправедливый развод, блуд и прелюбодеяние, называемое так в собственном смысле этого слова.

В. 8. Что такое многобрачие?

О. Это состояние, когда кто-либо имеет более одной жены или более одного мужа в одно и то же время (см. Мал. 2:14).

В. 9. Является ли этот грех противоречащим закону природы?

О. Да, является, потому что он противоречит первоначальному установлению брака: Бог создал только одну женщину, как помощника для мужчины (см. Быт. 2:22-25, сравните с Мтф. 19:5, 6).

В. 10. Является ли многобрачие грехом, запрещенным в Писании?

О. Да, является, ибо написано: «Не бери жены вместе с сестрою ее, чтобы сделать ее соперницею при жизни ее» (Лев. 18:18).

В. 11. Что значит «не брать жены вместе с сестрою ее»?

О. Это значит следующее (в соответствии с маргинальным прочтением этих слов): не бери одной жены вместе с другой, т.е., не имей одновременно более одной жены.

В. 12. Но не может ли это быть запретом относительно кровосмешения, а именно, запретом на вступление в брак с сестрой жены?

О. Нет, потому что дальше сказано: не делай этого при ее жизни. Мужчина был бы виновен в кровосмешении, женившись на свояченице после смерти жены, точно так как если бы он сделал это при ее жизни. Так что данный запрет имеет следующее значение: не бери другой жены дополнительно к той, с которой ты находишься в браке, в силу чего они станут сестрами.

В. 13. Кто был первым многоженцем, о котором мы чи-

таем в Писании?

О. Потомок Каина – Ламех, у которого было две жены (см. Быт. 4:19).

В. 14. Разве не были виновны в этом грехе некоторые благочестивые мужи, как, например, Авраам, Иаков, Давид, Соломон и другие?

О. Да, были виновны. Однако, хотя эти и другие плохие поступки благочестивых мужей попали на страницы Писания, тем не менее, Писание не одобряет их и не предлагает нам подражать им, а, скорее, использует их в качестве сигнальных знаков, чтобы предостеречь нас от кораблекрушения на тех же самых скалах.

В. 15. Разве не засвидетельствовал Бог определенно о Своем недовольстве грехом многобрачия благочестивых мужей, хотя мы не находим, чтобы Он осудил их за это точно выраженными словами?

О. Да, Он засвидетельствовал о Своем недовольстве многобрачием в ходе исполнения Его провидения через соперничество, ссоры и беспорядки, которые, таким образом, случались в семьях этих мужей. Примерами этого могут служить Сарра и Агарь в семье Авраама (см. Быт. 21:10, 11), Лия и Рахиль в семье Иакова (см. Быт. 30:1, 15) и Анна и Феннана в семье Елканы (см. 1 Цар. 1:6).

В. 16. Разве не кажется, что Бог одобрил многобрачие, когда сказал Давиду: «Я дал тебе жен господина твоего на лоно твое» (2 Цар. 12:8)?

О. В те времена был такой обычай, что царь, стававший преемником, овладевал всей собственностью, которая принадлежала его предшественнику. Данный стих имеет следующее значение: Я (т.е., Бог) сделал тебя царем вместо Саула и дал тебе все его имущество. Но мы не находим, чтобы Давид лег в постель с какой-либо из Сауловых жен.

В. 17. Что такое несправедливый развод?

О. Это возбуждение судебного дела и достижение расторжения брака по другим мотивам, чем те, по которым дает

право на развод Слово Божье в силу справедливой причины.

В. 18. Какие существуют мотивы, по которым может быть возбуждено дело о разводе и получен развод в соответствии со Словом Божиим и по справедливой причине?

О. «Хотя порочность человека такова, что он склонен изыскивать аргументы в пользу разлучения тех, кого Бог соединил узами брака, ничто не может служить основанием для расторжения брачных уз, кроме прелюбодеяния и намеренного ухода из семьи, в случае если ни Церковь, ни гражданские власти не могут убедить ушедшего вернуться (см. Мтф. 19:8, 9; 1 Кор. 7:15)»^{*)}.

В. 19. Разве Моисей не позволил израильтянам отпускать своих жен по менее значительным мотивам, чем прелюбодеяние, как это можно утверждать на основании Втор. 24:1?

О. Моисей в указанном тексте не дает положительного указания относительно разводов в таких случаях, но предписывает это только с тем, чтобы сдерживать безнравственную свободу израильтян, выражающуюся в отпускании ими их жен, которые были близки им, по каждой незначительной причине. Моисей предписывает, чтобы никто не разводился со своей женой иначе, как через узаконенный судебный процесс или разводное письмо, получаемое в обычном законном порядке, что и является истинным значением данного отрывка Писания.

В. 20. Почему, тогда, наш Господь говорит фарисеям: «Моисей по жестокосердию вашему позволил вам разводиться с женами вашими» (Мтф. 19:8)?

О. Это необходимо понимать следующим образом. Из-за безнравственного и злонамеренного расположения евреев и с тем, чтобы предотвратить большее зло, а именно, предотвратить дурное обращение и даже убийство ненавидимых жен (если по закону их нельзя было бы отделить от их мужей), Моисей позволил им разводиться, чтобы бракоразводные процессы осуществлялись законно.

^{*)} «Исповедание веры», гл. 24, § 6.

В. 21. Почему в данном стихе добавлено: «А сначала не было так» (Мтф. 19:8)?

О. Потому что в соответствии с первоначальным установлением брака ничто не могло расторгнуть его, за исключением смерти одной из сторон: «Так что они уже не двое, но одна плоть. Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (Мтф. 19:6).

В. 22. Законно ли вступать в брак после получения развода?

О. «Невиновная сторона может законно добиваться развода, а после развода вновь вступать в брак, как если бы виновный супруг или супруга были мертвы»^{**}).

В. 23. Обязана ли невиновная сторона на основании Мтф. 5:32 требовать развода?

О. Нет, развод не предписывается, как указание, но поводится, как привилегия, которую невиновная сторона может требовать или не требовать, как это ей будет угодно.

В. 24. Что, если прелюбодеяние совершено обеими сторонами?

О. В этом случае права на развод, как нам кажется, должны быть лишены обе стороны.

В. 25. Что такое блуд?

О. Это аморальный поступок, совершенный между мужчиной и женщиной, которые оба не находятся в браке. Так поступили, как это нам представляется, Сихем и Дина, ставшие после этого виновными в блуде (см. Быт. 34:2).

В. 26. Расценивался ли среди язычников блуд как грех?

О. Нет, они не придавали значения ему (так же как и очень многие мнимые христиане делают это). Поэтому иерусалимский собор предписывал новообращенным язычникам «воздерживаться от блуда» (Деян. 15:29).

В. 27. В чем заключается зло данного греха?

О. Он оскверняет тело (см. 1 Кор. 6:18), притупляет со-

^{**}) «Исповедание веры», гл. 24, § 5.

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В СЕДЬМОЙ ЗАПОВЕДИ

весть (см. Ос. 4:11) и навлекает на человека вечный гнев и проклятие (см. 1 Кор. 6:9).

В. 28. Что такое прелюбоддеяние, называемое так в собственном смысле этого слова?

О. Это аморальный поступок, совершенный между мужчиной и женщиной, из которых оба или, по крайней мере, один находятся в брачных отношениях.

В. 29. Как обычно называется прелюбоддеяние, когда оба виновных лица находятся в браке?

О. Оно называется двойным прелюбоддеянием, как это было в случае Давида и Вирсавии (см. 2 Цар. 11:3, 4).

В. 30. В каком случае последствия для семей худшие: когда мужчина состоит в браке, а женщина свободна, или когда женщина состоит в браке, а мужчина свободен?

О. Кажется, что последствия для семей хуже, когда женщина состоит в браке, потому что ребенок мужчины, таким образом, лишается гражданских прав и его наследство отчуждается незаконнорожденному ребенку.

В. 31. Какие отягчающие обстоятельства этого отвратительного греха?

О. Грех прелюбоддеяния является нарушением супружеской клятвы (см. Мал. 2:14), он делает сразу двоих человек виновными в одном и том же грехе (см. 1 Кор. 6:16) и является преступлением, совершенным несмотря на предоставление супругам средства защиты, которое Бог предусмотрел против этого греха (см. 1 Кор. 7:2).

В. 32. Какие роковые последствия прелюбоддеяния в настоящей земной жизни?

О. Прелюбоддеяние влечет за собой телесное истощение (см. Прит. 5:11), приводит мужчину к обнищанию «до куска хлеба» (см. Прит. 6:26) и оставляет несмываемое бесчестие на его имени: «Бесчестие его не изгладится» (Прит. 6:33).

В. 33. Какое будет последствие прелюбоддеяния в жизни грядущей?

О. Вечный гнев и проклятие, если Божья преизобилую-

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В СЕДЬМОЙ ЗАПОВЕДИ

щая милость и благодать не предохранят его от этого (см. Еф. 5:5).

В. 34. Как Бог свидетельствует о Своем отвращении к этому греху?

О. Объявляя, что Он прибегает к наказанию за этот грех в Своей собственной руке, чтобы наложить его весьма необычным образом на тех, кто виновны в нем: «Блудников же и прелюбодеев судит Бог» (Евр. 13:4).

В. 35. Что является обычной побудительной причиной к этому и другим аморальным поступкам?

О. Пьянство (см. Быт. 19:33), объедение и праздность (см. Иез. 16:49).

В. 36. Что собой представляет такой порок, как праздность?

О. Это умышленная трата впустую драгоценного времени, которая приносит вред как душе, так и телу (см. Еккл. 10:18). Праздно проводимое время является также удобным временем для искушения похотью (см. Прит. 7:7, 8).

В. 37. В чем заключается зло объедения?

О. Оно делает человека непригодным к выполнению всякой обязанности, как религиозной, так и гражданской (см. Прит. 23:21), и делает богом наш желудок (см. Фил. 3:19).

В. 38. Что собой представляет такое зло как пьянство?

О. Оно искажает образ Бога в душе человека, лишая его возможности использовать свой разум и оставляя его беззащитным против всяких искушений (см. Прит. 23:29, 30).

В. 39. Что является хорошим средством против похоти и всех побуждений, которые к ней приводят?

О. Серьезное размышление о всевидящем оке бесконечно святого Бога (см. Быт. 39:9); хождение «по духу», которое предохранит нас от исполнения вожеланий плоти (см. Гал. 5:16), строгое хранение своего сердца в чистоте (см. Прит. 4:23); стремление избегать всех случаев этого греха, который может входить в нас через наши внешние чувства (см. Иов 31:1); и горячая молитва к Богу, чтобы Он сохранил

ЧТО ТРЕБУЕТ ВОСЬМАЯ ЗАПОВЕДЬ

нас от этого греха и от всех искушений, которые приводят ко греху похотливости (см. Пс 118:37).

* *
*

ВОПРОС 73. Какая Восьмая Заповедь?

ОТВЕТ: *Восьмая Заповедь следующая: «Не кради».*

* *
*

ВОПРОС 74. Что требуется в Восьмой Заповеди?

ОТВЕТ: *Восьмая Заповедь требует законного приобретения и поддержания как своего видимого имущества и благосостояния, так и видимого имущества и благосостояния других людей.*

В. 1. Что является содержанием данной заповеди?

О. Благосостояние и видимое имущество, как свое, так и других людей.

В. 2. Что заповедь требует в этом отношении?

О. Заповедь требует приобретения и поддержания как своего благосостояния, так и благосостояния и видимого имущества других людей.

В. 3. Каким способом заповедь предписывает нам приобретать и поддерживать свое благосостояние и видимое имущество?

О. Только законным способом, так как она требует законного приобретения и поддержания благосостояния и видимого имущества.

В. 4. Чье благосостояние мы должны приобретать и поддерживать?

О. Наше собственное благосостояние, а также благосостояние других людей.

В. 5. Какими законными средствами должны мы приобретать и поддерживать наше собственное благосостояние?

ЧТО ТРЕБУЕТ ВОСЬМАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Трудом и прилежанием, занимаясь какой-либо честной профессией (см. Еф. 4:28).

В. 6. Что относится к тому труду и прилежанию, которыми мы должны заниматься каждый на своем месте и в своей профессии?

О. Бережливость в управлении делами, в том, что касается нашей профессии, и умеренное стремление добиваться возмещения нам того нашего имущества, которое было несправедливо удержано от нас.

В. 7. Что следует понимать под бережливостью в управлении делами в том, что касается нашей профессии?

О. Осмотрительность и умеренность в наших расходах, так чтобы всегда быть уверенными, что мы тратим в пределах того, что зарабатываем (см. Прит. 31:16).

В. 8. Допустимо ли подавать в суд, чтобы добиться возмещения того имущества, которое было несправедливо удержано с нас?

О. Конечно допустимо, если только другие средства, к которым мы прежде обращались, не привели к успеху.

В. 9. Как вы докажете, что допустимо для христиан вести в суде тяжбу друг с другом, когда к этому вынуждает необходимость?

О. Это доказывается на основании законности должности судьи, которая определена Божьим установлением (см. Рим. 13:2), ибо он служит «для наказания преступников и для поощрения делающих добро» (1 Пет. 2:14).

В. 10. Не находит ли наш Господь этот подход ошибочным, когда говорит: «И кто захочет судиться с тобою и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду» (Мтф. 5:40)?

О. Значение этого места Писания следующее: мы должны лучше довольствоваться малым в нашем справедливом требовании, чем ввергать себя в ненужные судебные издержки, возможно очень превышающие по стоимости то справедливое возмещение, которое мы стремимся получить; кроме того, таким образом мы обнаруживаем вздорный и

ЧТО ТРЕБУЕТ ВОСЬМАЯ ЗАПОВЕДЬ

сварливый дух, не приличествующий христианам.

В. 11. Разве апостол Павел также не упрекает христиан за подобные действия, когда говорит: «Вы имеете тяжбы между собою. Для чего бы вам лучше не оставаться обиженными?» (1 Кор. 6:7)?

О. В этом месте Писания апостол Павел говорит о подаче без нужды исков языческим судьям. Он подразумевает, что христиане должны улаживать разногласия между собой, обращаясь в третейский суд (арбитраж), или даже сносить некоторую несправедливость, а не прибегать к сутяжническим судебным процессам (особенно, что касается менее значительных вопросов), тем самым, становясь поводом для сплетен вокруг веры, которую они исповедуют.

В. 12. Как излагается в Писании необходимость трудиться и иметь честную профессию?

О. Необходимость заниматься честной деятельностью выводится из потребности в пище. Апостол Павел в своем рассуждении идет от естественной потребности человека к его нравственной потребности: «Мы завещали вам сие: если кто не хочет трудиться, тот и не ешь» (2 Фес. 3:10).

В. 13. Можем ли мы приобретать и поддерживать наше благосостояние и видимое имущество только нашим собственным трудом и прилежанием?

О. Наше собственное прилежание является необходимым, но без Господнего благословения это прилежание будет безуспешным: «Благословение Господне – оно обогащает» (Прит. 10:22).

В. 14. Какие цели должны мы ставить перед собой, стараясь поддерживать или увеличивать наше собственное видимое имущество?

О. Мы должны стараться чтить Господа от нашего имени (см. Прит. 3:9), жить в довольстве сами (см. Еккл. 5:18) и быть полезными для других (см. Еф. 4:28).

В. 15. Какими средствами должны мы приобретать и поддерживать чужое благосостояние и внешнее имущество?

ЧТО ТРЕБУЕТ ВОСЬМАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Проявляя справедливость и добродетельность по отношению ко всем (см. Пс 14:2) и облегчая нужды и потребности тех, кому необходимо наше милосердие (см. 1 Ин. 3:17).

В. 16. Что является правилом и нормой справедливости и добродетельности, которые мы должны проявлять по отношению ко всем людям?

О. Правило следующее: мы должны так поступать с другими, как мы хотели бы, чтобы они поступали с нами, если бы мы были на их месте или в их положении. Или, другими словами, мы никогда не должны другим делать то, что мы воспринимали бы как несправедливое, если бы мы были на их месте или в их обстоятельствах (см. Мтф. 7:12).

В. 17. В каких случаях, в соответствии со сферой действия данной заповеди, следует особо применять это правило?

О. Во всех договорах или торговых и коммерческих делах между двумя партнерами и также при расплате за нанесенный вред.

В. 18. Как это правило следует применять в договорах или торговых и коммерческих делах между двумя партнерами?

О. Это правило следует применять следующим образом: при купле и продаже всегда должно быть верное соотношение между ценой и вещью, которая продается. Другими словами, продажа должна быть в соответствии с ценой или стоимостью товаров без стремления воспользоваться незнанием или бедностью какой-либо стороны (см. Быт. 23:15).

В. 19. Как можно узнать цену или стоимость товаров?

О. С помощью следующего общего правила: каждая вещь стоит столько, за сколько она в настоящее время может быть продана.

В. 20. Разве не может цена одного и того же предмета потребления варьировать и изменяться в различное время?

О. Да, может - в зависимости от обилия или недостатка товара во время продажи.

В. 21. Чем следует расплачиваться с другими людьми за

ЧТО ТРЕБУЕТ ВОСЬМАЯ ЗАПОВЕДЬ

захват или удержание нами того, что принадлежит им, или за обман их каким-либо образом?

О. Никакая другая расплата не согласуется с Божьей волей, выраженной в заповеди, и не получит одобрения от людей, кроме возмещения убытков, если обидчик способен совершить его (см. Лев. 6:2-6; 1 Цар. 12:3).

В. 22. Что делать, если нельзя будет найти человека, которому должны быть возмещены убытки, или нельзя найти его самых ближайших родственников?

О. В этом случае то, что было несправедливо удержано, следует отдать бедным или на какое-либо другое благочестивое дело (см. Чис. 5:8).

В. 23. Является ли облегчение нужд бедных обязанностью, которую требует данная заповедь?

О. Да, является, потому что это будет поддержанием видимого имущества нашего ближнего, который находится в нужде.

В. 24. Почему мы должны облегчать нужды бедных?

О. Потому что «благотворящий бедному дает займы Господу, и Он воздаст ему за благодеяние его» (Прит. 19:17).

В. 25. Кто должен быть надлежащим объектом благотворительности?

О. Все, кто действительно живет в бедности (скудости) и нужде и не способен работать, а особенно – своим по вере (см. Гал. 6:10).

В. 26. Как следует совершать наши благотворительные дела?

О. Их следует осуществлять благоразумно, а именно, так, как позволяют наши обстоятельства и диктует потребность человека, испытывающего нужду (см. 1 Ин. 3:17).

В. 27. Когда должны мы совершать дела благотворительности?

О. Прямо сейчас, если нужды тех, кому мы обязаны оказывать помощь, требуют нашего участия в них в настоя-

щее время (см. Прит. 3:28).

В. 28. Чего мы должны избегать или остерегаться в наших делах благотворительности ?

О. Всякого хвастовства или желания, чтобы нас видели и хвалили люди (см. Мтф. 6:2-5).

* *
*

ВОПРОС 75. Что запрещено в Восьмой Заповеди?

ОТВЕТ: *Восьмая Заповедь запрещает все, что является или может являться несправедливым препятствием по отношению как к нашему благосостоянию и видимому имуществу, так и благосостоянию и видимому имуществу нашего ближнего.*

В. 1. Что обязательно предполагает запрет воровства?

О. Этот запрет предполагает, что люди обладают определенными правами и собственностью, на которые нельзя законно посягать или законно отнимать их (см. Лев. 6:4).

В. 2. Какие были бы неизбежные последствия общности имущества среди людей?

О. Это привело бы к уничтожению торговли и коммерции, положило бы конец всем делам милосердия, потворствовало бы лени и безделью и, если не было бы права и собственности, то, соответственно, не было бы никакого посягательства на них со стороны воров и не было бы воровства.

В. 3. У кого нам запрещено красть?

О. Нам запрещено красть как у себя, так и у других.

В. 4. Как можно сказать о ком-то, что он крадет у самого себя? Разве это может быть?

О. У себя можно красть через безделье, скупость и расточительность.

В. 5. Как мы можем красть у самих себя или уменьшать наше собственное имущество через безделье?

О. Мы можем красть у самих себя через безделье, когда

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ВОСЬМОЙ ЗАПОВЕДИ

живем либо не имея законной профессии (см. Прит. 19:15), либо пренебрегая ею, если такая профессия есть у нас (см. Прит. 18:9).

В. 6. Как можно сказать о человеке, что он крадет сам у себя через скупость?

О. Когда такой человек обманывает себя и надлежащим образом не пользуется и не наслаждается тем имуществом, которое Бог дал ему (см. Еккл. 6:2).

В. 7. Как люди, с другой стороны, крадут у самих себя через расточительность?

О. Люди крадут у самих себя через расточительность, будучи неумеренными и неэкономными, расходуя больше того, что они зарабатывают (см. Прит. 23:20, 21).

В. 8. На какой грех более прямо указывается в данной заповеди?

О. На кражи у других людей, т.е. на незаконное посягательство на право и собственность другого человека и лишение его этого права и собственности.

В. 9. Какими различными путями люди могут красть у других людей или «несправедливо препятствовать благосостоянию и видимому имуществу их ближних»?

О. Существуют несколько путей. Но особенно необходимо выделить следующие: воровство; грабеж; укрывательство имущества, добытого преступным путем; обман; монополизирование и незаконное ростовщичество.

В. 10. Что такое воровство?

О. Это отнятие тайным образом, т.е. без огласки, у другого человека того, что принадлежит этому человеку (см. Лев 19:11).

В. 11. Как воровство обычно различается?

О. На воровство частной собственности и воровство общественной собственности.

В. 12. Что такое воровство частной собственности?

О. Это отнятие в меньшем или большем количестве какого-либо частного имущества, принадлежащего каким-то

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ВОСЬМОЙ ЗАПОВЕДИ

конкретным людям, без их ведома или согласия (см. Авд. 1:5).

В. 13. Против кого совершается воровство общественной собственности?

О. Воровство общественной собственности совершается как против церкви, так и против общественного достояния или государства.

В. 14. Как называется воровство общественной собственности, когда оно совершается против церкви?

О. Симонией или святотатством.

В. 15. Что такое симония?

О. Это покупка или продажа церковных мест или должностей за деньги или другие подобного рода услуги. Слово «симония» происходит от безнравственной попытки Симона Волхва, который предложил апостолам «деньги, говоря: дайте и мне власть сию, чтобы тот, на кого я возложу руки, получал Духа Святаго» (Деян 8:18, 19).

В. 16. Что такое святотатство?

О. Это отнятие или отчуждение чего-либо, что посвящено для священного употребления (см. Прит. 20:25; Мал 3:8).

В. 17. Почему эти действия называются воровством общественной собственности, если они, в основном, совершаются частным образом?

О. Потому что они большей частью затрагивают общественные интересы и благосостояние церкви. Ничто другое не содержит в себе большей тенденции к разрушению церкви, чем сделки симонии и святотатственный незаконный захват посвященного Богу.

В. 18. В чем состоит воровство общественной собственности, совершаемое против общественного достояния или государства?

О. В растрате текущих средств или нанесении ущерба обществу ради частной выгоды (см. Рим. 13:7; Фил. 2:4).

В. 19. Что такое грабеж или кража с насилием?

О. Это отнятие имущества у другого человека посредством жесткого насилия, т.е. открытого применения силы

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ВОСЬМОЙ ЗАПОВЕДИ

(см. Иов 20:19).

В. 20. В чем заключается отягчающее обстоятельство этого преступления?

О. В том, что оно открыто квалифицируется мародерством или расхищением имущества ближнего и обычно сопровождается угрозой лишения жизни, если жертва осмелится оказать хотя бы малейшее сопротивление (см. Суд 9:25).

В. 21. В чем состоит зло укрывательства или приобретения имущества, добытого то ли кражей, то ли насильственным путем?

О. Это проявление поддержки воров и грабителей и соучастия с ними в их грехах (см. Пс. 49:18) и, следовательно, оно подпадает с ними под то же самое обвинение и осуждение (см. Прит. 29:24).

В. 22. Как люди обычно обманывают друг друга?

О. При покупках, продажах и одалживании денег.

В. 23. Как они обманывают при покупках?

О. При уменьшая стоимость и намеренно понося то, что они намереваются купить, чтобы приобрести эту вещь дешевле, чем она стоит (см. Прит. 20:14).

В. 24. Как они обманывают друг друга при продажах?

О. Назначая непомерно высокую цену (см. 1 Фес. 4:6) или мошенничая с неправильными гирями и мерками (см. Втор. 25:13-15).

В. 25. Как они обманывают, занимая в долг?

О. Когда они берут займы, они знают, что при обычном для них порядке расчета они никогда не смогут отдать свой долг (см. Пс. 36:21).

В. 26. Если чьи-либо кредиторы частично погашают долг и за этим человеком остается сумма, меньшая той, что он был должен, является ли он, по этой причине, освобожденным от всего долга?

О. Хотя кредиторы этого человека из-за страха потерять все могут погасить часть долга и освободить его от уплаты этой его части, так что по закону к нему не может быть ни-

каких претензий относительно остатка, тем не менее, в суде совести и перед Богом за ним остается обязанность возместить этот долг, если он когда-либо будет способен уплатить все до последнего фартинга. И если этот человек является честным, он никогда не будет смотреть на имущество, которым он обладает, как на свое, пока не отдаст полностью весь свой долг (см. Рим. 13:8).

В. 27. Как слуги могут обманывать своих господ?

О. Слуги могут обманывать своих господ, когда расточают или приводят в негодность имущество своих господ, которым они распоряжаются, а также когда не отработывают честно своей платы (см. Титу 2:9, 10).

В. 28. Как могут господа обманывать своих слуг?

О. Господа могут обманывать своих слуг, удерживая их плату или проявляя хитрость и не выполняя заключенных ими договоренностей относительно платы (см. Лев. 19:13), а также когда они налагают на своих слуг слишком тяжелую работу (см. Исх. 5:9).

В. 29. Что значит монополизировать?

О. Это, значит, сосредоточивать в своих руках товары с целью повышения цены на них.

В. 30. Что собой представляет худший вид монополизирования или скупки товаров?

О. Это покупка зерна или других продовольственных товаров в больших количествах для того, чтобы со временем потребовать за них более высокую цену.

В. 31. В чем заключается зло этого греха?

О. Лица, которые виновны в этом грехе, обогащаются путем обкрадывания других (см. Иез. 22:29). Они угнетают бедных (см. Ис. 3:15) и навлекают на себя проклятие народа, ибо написано: «Кто удерживает у себя хлеб, того клянет народ; а на голове продающего – благословение» (Прит. 11:26).

В. 32. Что значит брать лихву (ростовщический процент) в соответствии с истинным значением этого слова?

О. Это значит извлекать прибыль, выгоду или проценты

за ссуду денег.

В. 33. Какой вид лихвы, т.е. удерживания процентов, является законным?

О. Умеренный, терпимый и никоим образом не обременительный и угнетающий (см. Втор. 23:20, сравните с Исх. 22:21).

В. 34. Как вы докажете, что умеренная лихва является законной?

О. На основе очень ясного природного света внутри нас, который подсказывает нам, что поскольку берущий займы предлагает прибыль за использование займа, то заимодавец должен иметь умеренную долю в доходах этого человека, как вознаграждение за использование одолженных денег, которые в противном случае он мог бы разместить с выгодой для себя (см. 2 Кор. 8:13).

В. 35. Что собой представляет лихва, которую осуждает Писание и наше справедливое благоразумие?

О. Это взыскивание больших процентов или выгоды за ссуду денег, чем установлено по всеобщему согласию и законами данной страны: «Умножающий имение свое ростом и лихою соберет его для благодетеля бедных» (Прит. 28:8).

В. 36. Как вы докажете на основании Писания, что умеренная лихва или обычный процент сами по себе не должны быть обременительными?

О. Из точно выраженного повеления, данного израильтянам: «Пришельца не обижай» (Исх. 23:9). И, тем не менее, им было позволено брать лихву с тех, кто не был израильтянином (см. Втор. 23:20), что не позволялось бы, если бы это само по себе содержало зло.

В. 37. Допустимо ли брать проценты с бедного?

О. Никоим образом, ввиду того что, если берущий займы честен и находится в бедственном материальном положении, то он занимает небольшую сумму на жизнь и возвращает ее в обусловленное время. Это все, чего можно ожидать от таких заемщиков, поэтому требовать от них ка-

ДЕВЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

кой-либо выгоды или процентов либо брать что-либо из предметов первой необходимости в залог за ссужаемую сумму, кажется, просто противоречило бы закону милосердия (см. Исх. 22:25-28; Пс. 14:5).

В. 38. Разве израильтянам не было запрещено брать лихву с их братьев, как бедных, так и богатых: «Не отдавай в рост брату твоему ни серебра, ни хлеба, ни чего-либо другого» (Втор. 23:19)?

О. В данном тексте Писания следует ограничиваться бедными братьями израильтян, как это объясняется в Исх. 22:25 и Лев 25:25, 35. Если же это место Писания касается всех израильтян одинаково, тогда это один из судебных законов, относящийся исключительно к этому народу и не имеющий никакой обязующей силы сейчас.

В. 39. Что является побудительной причиной всех этих различных способов, посредством которых люди обманывают друг друга и наносят один другому вред в том, что касается их видимого имущества?

О. Алчность или любостяжание (см. Лк. 12:15). Так называют неумеренное стремление и любовь к земному богатству (см. Пс. 61:11).

В. 40. Что должно отпугивать и удерживать каждого человека от таких порочных привычек?

О. Размышление о проклятии, которое войдет в дом вора (см. Зах 5:3, 4), и о мщении, которое постигнет поступающих противозаконно со своими ближними и обманывающих их, «потому что Господь – мститель за все это» (1 Фес. 4:6).

* *
*

ВОПРОС 76. *Какая Девятая Заповедь?*

ОТВЕТ: *Девятая Заповедь следующая: «Не производи ложного свидетельства на ближнего твоего».*

ВОПРОС 77. Что требуется в Девятой Заповеди?

ОТВЕТ: *Девятая Заповедь требует защищать и поддерживать истину между человеком и человеком и наше собственное и нашего ближнего доброе имя, особенно в том, что касается произнесения свидетельства.*

В. 1. В чем Девятая Заповедь отличается от трех предыдущих?

О. Три заповеди, непосредственно предшествующие девятой, касаются ущерба, который может быть нанесен себе или другим посредством действий или поступков. Девятая же Заповедь касается зла и обид, причиняемых словами.

В. 2. Какая общая обязанность требуется от человека в этой заповеди?

О. Защищать и поддерживать истину между человеком и человеком.

В. 3. Что представляет собой истина между человеком и человеком, которую мы должны защищать и поддерживать?

О. Это строгая правдивость наших слов и речей, в которых мы что-либо утверждаем или отрицаем, то ли когда мы просто разговариваем, то ли когда клянемся или обещаем, или заключаем сделку и подписываем контракт: «Говорите истину друг другу» (Зах. 8:16).

В. 4. В чем заключается строгая правдивость, которая должна быть в наших словах и речах?

О. В том, что мы излагаем факты так, как они есть на самом деле в соответствии с нашим восприятием их. Другими словами, строгая правдивость заключается в том, что должно быть точное согласие и гармония между нашими мыслями, словами и самими фактами: «Кто может обитать на святой горе Твоей? Тот, кто говорит истину в сердце своем» (Пс 14:1, 2).

В. 5. Почему Бог не хочет, чтобы мы говорили что-либо, кроме точной истины?

О. Потому что Он является Богом истины: «Нет неправ-

ЧТО ТРЕБУЕТ ДЕВЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

ды в Нем; Он праведен и истинен» (Втор. 32:4).

В. 6. Законно ли в какое-то время утаивать часть истины?

О. Да, законно, когда ни в интересах славы Божьей, ни в интересах нашего блага и блага ближнего не требуется, чтобы раскрывалась вся истина. Только не следует говорить никакой неправды, когда утаивается часть истины (см. 1 Цар. 16:2, 5).

В. 7. Какая главная цель, из-за которой нам подарены язык или дар речи?

О. Дар речи нам подарен, чтобы мы прославляли Бога, обращаясь к Нему в молитвах (см. Пс. 49:15), восхваляя Его (см. Пс. 49:23), убежденно отстаивая (см. Иуд. 1:3) и исповедуя Его истину (см. Рим. 10:10). Поэтому язык предназначен для прославления Бога: «Да славит Тебя душа моя и да не умолкает» (Пс. 29:12)?

В. 8. Кроме главной цели, из-за которой нам дан дар речи, что является второй целью этого дара?

О. Назидание и польза наших братьев-людей: «Никакое гнилое слово да не исходит из уст ваших, а только доброе для назидания в вере» (Еф. 4:29) – другими словами, для назидания и пользы. Эта цель противопоставляется банальным и пустым разговорам, которые исходят из уст большинства людей.

В. 9. Какая особая обязанность возлагается на нас Девятой Заповедью?

О. Чтобы мы защищали и поддерживали наше собственное и нашего ближнего доброе имя, особенно в том, что касается произнесения свидетельства.

В. 10. Что такое доброе имя?

О. Иметь доброе имя – это значит пользоваться репутацией и уважением, особенно среди людей здравых и верующих (см. Пс. 15:3 и 100:6).

В. 11. Как мы обретаем доброе имя?

О. Будучи полезными в этом мире другим людям на различных местах и в различных отношениях, в которых мы

ЧТО ТРЕБУЕТ ДЕВЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

оказались по воле божественного провидения (см. Пс 111:9).

В. 12. Является ли самовосхваление подходящим средством для достижения доброго имени?

О. Нет, это обычно прямая дорога к насмешкам и презрению (см. 2 Кор. 10:12).

В. 13. Разве апостол Павел не восхваляет себя, когда говорит: «У меня ни в чем нет недостатка против высших Апостолов» (2 Кор. 12:11)?

О. Он только восхвалял и превозносил свое служение и, в то же самое время, преуменьшал и говорил пренебрежительно о себе, потому что хотя он говорил: «У меня ни в чем нет недостатка против высших Апостолов», – тем не менее, он сейчас же добавляет: «Хотя я и ничто», и еще: «Я наименьший из Апостолов, и недостойн называться Апостолом, потому что гнал церковь Божию» (1 Кор. 15:9).

В. 14. Но имеем ли мы право восхвалять благодать Божью в нас?

О. Будьте уверены, имеем, ибо что бы мы не говорили в похвалу свободной благодати, это будет для уничтожения себя: «Благодатию Божиею [я] есмь то, что есмь» (1 Кор. 15:10).

В. 15. Каким образом должны мы защищать и поддерживать наше собственное доброе имя?

О. Не только благодаря нашему безупречному хождению и поведению перед людьми (см. Фил. 2:15), но также благодаря отстаиванию своего доброго имени от клеветы и клеветнических измышлений, которые могут быть несправедливо брошены на нас (см. Деян. 24:12, 13).

В. 16. С каким расположением духа должны мы осуществлять законное отстаивание нашего доброго имени?

О. Со сдержанностью, кротостью и готовностью простить тех, кто упрекает и оскорбляет нас (см. Кол. 3:12, 13).

В. 17. Кто должен особым образом защищать и поддерживать свое собственное доброе имя?

О. Эта обязанность в особенности лежит на исповедующих веру (см. Мтф. 5:16) и на тех, кто занимает видное

ЧТО ТРЕБУЕТ ДЕВЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

общественное положение (см. Титу 2:7, 8).

В. 18. Почему исповедующие веру должны заботиться, чтобы защищать свое доброе имя?

О. Потому что потеря этого доброго имени обладает склонностью навлекать позор на веру, чем пользуются враги веры, чтобы иметь повод богохульствовать (см. 2 Цар. 12:14).

В. 19. Какая польза исходит от доброго имени?

О. Доброе имя обеспечивает взаимную любовь и уверенность друг в друге и, следовательно, имеет склонность защищать интересы как религиозного общества, так и гражданского, почему и говорится, что «доброе имя лучше дорогой масти» (Еккл. 7:1), а также «доброе имя лучше большого богатства» (Прит. 22:1).

В. 20. Что данная заповедь требует в отношении доброго имени нашего ближнего?

О. Данная заповедь требует защищать и поддерживать доброе имя нашего ближнего так, как мы защищаем и поддерживаем наше собственное доброе имя (см. Фил. 2:4), и поступать так как в присутствии нашего ближнего, так и в его отсутствии.

В. 21. Как должны мы вести себя в присутствии нашего ближнего тогда, когда мы защищаем и поддерживаем его доброе имя?

О. Когда мы замечаем какой-либо недостаток в нем, который заслуживает предупреждения в данный момент, мы должны ему сделать замечание за это с кротостью и любовью (см. Лев. 19:17). И, что действительно похвально, мы должны благоразумно поощрить нашего ближнего и ободрить его (см. Рим. 1:8).

В. 22. Как должны мы защищать и поддерживать доброе имя других в их отсутствие?

О. Мы должны хвалить их за то, что достойно похвалы (см. 3 Ин. 1:12), отстаивать их репутацию, если они подвергаются несправедливым нападкам (см. Прит. 25:23), и покрывать их немощи и недостатки настолько, насколько это

можно делать, не противореча истине и хорошей репутации веры (см. 1 Пет. 4:8).

В. 23. Почему словом «особенно» в ответе на главный вопрос подчеркивается произнесение свидетельства?

О. Потому что, как мы должны свидетельствовать об истине во всех случаях, так особым образом должны мы свидетельствовать, когда нас призовут законные власти признать действительный факт, подтвердив его клятвой (см. Иер. 4:2).

В. 24. Какое особое обязательство возлагается на нас, когда требуется признать истинный факт между человеком и человеком, подтвердив его клятвой?

О. В клятве мы апеллируем к Богу и говорим, что мы ничего другого, кроме истины не будем говорить, и что будем говорить так, как мы будем отвечать Ему и в великий день суда. И поэтому, если мы поступим иначе, исходя из ненависти или благосклонности к человеку, то это навлекает на нас немедленный гнев и неудовольствие Бога, как об этом говорит Писание: «[Я] буду скорым обличителем тех, которые клянутся ложно говорит Господь Саваоф» (Мал. 3:5).

* *
*

ВОПРОС 78. Что запрещено в Девятой Заповеди?

ОТВЕТ: *Девятая Заповедь запрещает все, что наносит ущерб истине или нашему собственному добродетели и добродетели нашего ближнего.*

В. 1. Что данная заповедь запрещает вообще?

О. Все, что наносит ущерб истине.

В. 2. Что должны мы понимать под ущербом истине?

О. Всякую неправду и какую бы то ни было ложь: «Не лгите на истину» (Иак. 3:14).

В. 3. Что является формальной природой и значением

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ДЕВЯТОЙ ЗАПОВЕДИ

слова «ложь»?

О. Это означает преднамеренно говорить или выражать то, что является, как мы это знаем, неправдой. Именно так поступил с человеком Божиим пророк-старец из Вефиля (см. 3 Цар. 13:18).

В. 4. Как усугубляется ложь?

О. Когда человек имеет намерение посредством лжи ввести в заблуждение или нанести ущерб другим, как сделал диавол, когда сказал: «Нет, не умрете ... вы будете, как боги, знающие добро и зло» (Быт. 3:4, 5).

В. 5. Могут ли люди говорить то, что является неправдой или ложью, и, все-таки, не быть виновными в обмане?

О. Да, могут, и это возможно через неведение или дезинформацию.

В. 6. Когда можно о людях сказать, что они говорят то, что является ложью, по неведению и по этой причине остаются не виновными в обмане?

О. Когда они говорят поспешно (необдуманно) в соответствии с их теперешним пониманием фактов и обстоятельств без должного исследования, как это было в случае с язычниками: «Иноплеменники, когда увидели висящую на руке его змею, говорили друг другу: верно этот человек-убийца» и т.д. (Деян. 28:4).

В. 7. Когда мы можем говорить то, что является ложью, через дезинформацию и не быть виновными в обмане?

О. Когда мы говорим в соответствии с теми сведениями, которые мы получили от других, не подозревая, что нас ввели в заблуждение, как это было с Иаковом, когда он, будучи обманутым своими сыновьями (которые продали Иосифа в Египет, а его одежду намочили в крови козленка), сказал: «Это одежда сына моего; хищный зверь съел его; верно, растерзан Иосиф» (Быт. 37:33).

В. 8. Сколько имеется видов лжи?

О. Ложь обычно подразделяется на три вида, а именно: на шуточную, злонамеренную и ложь во спасение.

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ДЕВЯТОЙ ЗАПОВЕДИ

В. 9. Что такое шуточная ложь?

О. Это, когда люди рассказывают то, о чем они знают, что это ложь, с намерением пошутить или развлечь других.

В. 10. Что значит быть виновным в злонамеренной лжи?

О. Это значит придумать или распространить какой-либо злонамеренный слух, о котором мы знаем или относительно которого подозреваем, что он ложный, с целью нанести другому человеку обиду или причинить ущерб, как сделал это Сива по отношению к Мемфивосфею (см. 2 Цар. 16:4).

В. 11. Что является отягчающим обстоятельством злонамеренной лжи?

О. Злонамеренная ложь – это наихудший вид лжи, так как она является одновременно неуважением к всеведущему Богу, Который является свидетелем этой неправды, и обдуманным намерением причинить вред нашему ближнему, хотя в нашей совести мы считаем его невиновным в том, в чем мы его обвиняем.

В. 12. Что значит для какого-либо человека говорить ложь во спасение?

О. Это говорить во время опасности откровенную неправду ради своей собственной сохранности и безопасности или ради сохранности и безопасности нашего ближнего, как поступила Раав, которая спрятала двух разведчиков на крыше своего дома и, все же, утверждала, что они ушли из города, но она не знает куда (см. Нав. 2:4-6).

В. 13. Разве апостол Павел не приписывал этот поступок ее вере, когда говорит: «Верою Раав блудница, с миром приняв соглядатаев (и проводив их другим путем), не погибла с неверными» (Евр. 11:31)?

О. Нет, он приписывает ее вере тот факт, что она приняла с миром разведчиков, т.е., что она с величайшими заботой и усердием побеспокоилась об их безопасности и сохранности. Но апостол Павел не связывает с верою ее лживый рассказ, который она придумала, чтобы спрятать раз-

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ДЕВЯТОЙ ЗАПОВЕДИ

ведчиков. Воздается хвала ее заботе о разведчиках, но не способу, с помощью которого она осуществила эту заботу.

В. 14. Кто те, которые оправдывают ложь во спасение?

О. Это паписты, социниане и большинство современных моралистов.

В. 15. Какие доводы они приводят в защиту этого вида лжи?

О. Они утверждают, что ложью во спасение пользовались святые в Писании и что она далека от того, чтобы причинить кому-либо ущерб. Наоборот, она некоторым людям в определенных случаях полезна.

В. 16. Что можно ответить относительно того, что святые пользовались ложью во спасение?

О. Следует заметить, что их греховные слабости в выше приведенном и других примерах приведены в Писании не для подражания, но для предостережения и предупреждения, чтобы мы не попадались в те же самые ловушки.

В. 17. Как вы ответите на другой довод относительно лжи во спасение: «Она (т.е. ложь во спасение) пока не причинила вреда никому, а наоборот полезна и благотворна для некоторых в определенных случаях, особенно тогда, когда дело касается спасения жизни дорогого друга или полезного члена общества, который мог бы, в противном случае, подвергаться явной опасности»?

О. Следует ответить, что ни в коем случае мы не должны делать зла, чтобы вышло добро (см. Рим. 3:8). Если мы в соответствии с Писанием не должны говорить злое Богу и не должны говорить лживо пред Ним (см. Иов 13:7), то мы не должны также это делать, будь это на пользу всему человечеству или во благо лучшим из людей.

В. 18. Как вы докажете, что лгать – это грешно или незаконно само по себе?

О. На основании того, что в Писании ложь всех, без исключения видов, осуждается как нечто ненавистное и отвратительное для Бога (см. Прит. 6:17, 19 и 12:22; Кол. 3:9).

В. 19. Кто является автором и отцом лжи?

О. Дьявол, ибо Христос сказал: «Когда говорит он ложь, говорит свое, ибо он лжец и отец лжи» (Ин. 8:44).

В. 20. Каким образом Бог свидетельствует о Своем недовольстве ложью всякого рода?

О. Провозглашая, что тот, «кто говорит ложь, погибнет» (Прит. 19:9). Соответственно сказано: «Всех лжецов участь в озере, горящем огнем и серою» (Откр. 21:8).

В. 21. В соответствии с ответом на главный вопрос (см. ответ на вопрос 78), что более особо запрещено в данной заповеди?

О. Все, что наносит ущерб нашему собственному доброму имени и доброму имени нашего ближнего.

В. 22. Как можем мы нанести ущерб нашему собственному доброму имени?

О. Нашему собственному доброму имени мы можем нанести ущерб через тщеславное восхваление себя (см. 2 Тим. 3:2); презрительное отношение к другим, которых, на самом деле, нам следует уважать (см. Лк. 18:9, 11); или через совершение скандальных и оскорбительных в глазах мира поступков (см. 1 Цар. 2:17, 30).

В. 23. Каким образом мы можем нанести ущерб доброму имени нашего ближнего?

О. Мы можем нанести ущерб доброму имени нашего ближнего, когда льстим ему в лицо (см. Прит. 28:4), порочим его за его спиной (см. Пс. 49:20) или лжесвидетельствуем против него в публичном суде (см. Иез. 22:9).

В. 24. В чем состоит зло, когда мы льстим нашему ближнему в лицо?

О. Лесть имеет склонность питать и разжигать его гордость и, таким образом, приводить его к гибели: «Льстивые уста готовят падение» (Прит. 26:28).

В. 25. В чем состоит зло, когда мы порочим нашего ближнего за его спиной?

О. Ничто не может быть более дьявольским и злонаме-

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ДЕВЯТОЙ ЗАПОВЕДИ

ренным, чем возводить клевету и упреки на какого-либо человека в его отсутствие, когда он не может отстоять и защитить себя. Следовательно, лжец – это самое первоначальное слово, которое представляет клеветника (см. 1 Тим. 3:11), и оно используется также для обозначения дьявола (см. 1 Пет. 5:8).

В. 26. Кто те люди, которые могут быть виновны в лже-свидетельстве против своего ближнего в публичном суде?

О. Истец, ответчик, свидетель, защитник и судья – все могут быть виновными в этом грехе.

В. 27. Как может быть виновен истец?

О. Истец может быть виновным, когда предъявляет ответчику несправедливые требования (см. Деян. 24:5), или когда обвиняет его в том, в чем, как истец уверен, ответчик не виноват (см. Деян. 25:7).

В. 28. За что, с другой стороны, заслуживает обвинения в данном грехе ответчик?

О. За использование хитрых и оттягивающих время уверток, посредством которых на истца навлекаются ненужные беспокойство и заботы, когда он добивается справедливости.

В. 29. Как может свидетельство в публичном суде наносить ущерб доброму имени нашего ближнего?

О. Не только из-за ужасного греха дачи показаний, являющихся очевидной неправдой, но также по причине отказа от показаний, преуменьшения или сокрытия истины или какой-либо ее части.

В. 30. Когда защитники или адвокаты становятся виновными в этом грехе?

О. Когда они берутся за защиту и ведение нехорошего дела, считая его частью своей работы или профессии, защищая то, что является неправдой, и стараются быть горячими и усердными, как если бы это дело было справедливым и правильным.

В. 31. Как может судья быть виновным в лжесвидетельстве?

ДЕСЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

О. Из-за поспешного, пристрастного и крайне несправедливого приговора, который таким образом извращает справедливость и наносит ущерб невиновному, как это сделал Пилат (см. Мтф. 27:24, 26).

В. 32. Какое зло заключается в нанесении ущерба добродетели имени нашего ближнего?

О. Это отнимает у него наиболее ценное сокровище, ввиду того что, если однажды его добродетели имени или репутации наносится урон, его дальнейшая полезная пригодность в этом мире, судя по всему, неоспоримо пострадает.

В. 33. Что должно отпугивать и удерживать нас от грехов, которые совершает наш язык и которые запрещены в данной заповеди?

О. Нас должно отпугивать и удерживать размышление о том, что нам придется за наши слова, а также за наши поступки дать ответ в последний и великий день суда: «За всякое праздное слово, какое скажут люди, дадут они ответ в день суда: ибо от слов своих оправдаешься, и от слов своих осудишься» (Мтф. 12:36, 37).

* *
*

ВОПРОС 79. *Какая Десятая Заповедь?*

ОТВЕТ: *Десятая Заповедь гласит следующее: «Не желай дома ближнего твоего; не желай жены ближнего твоего, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ничего, что у ближнего твоего».*

ВОПРОС 80. Что требуется в Десятой Заповеди?

ОТВЕТ: Десятая Заповедь требует нашей полной удовлетворенности своим собственным состоянием со справедливым и милосердным расположением духа по отношению к нашему ближнему и всему тому, что принадлежит ему.

В. 1. Какая практика папистов в отношении Десятой Заповеди?

О. В некоторых их требниках (сводах правил) Вторая Заповедь Десятисловия вычеркнута, потому что она противоречит их поклонению иконам; поэтому для того, чтобы сохранить число десять, они разбивают данную заповедь на две, так что слова «Не желай дома ближнего твоего» образуют у них Девятую Заповедь, а слова «Не желай жены ближнего твоего» и т.д. – Десятую.

В. 2. Как доказывалась несостоятельность подхода папистов?

О. Это доказывалось словами данной заповеди (как они здесь приведены из Исх. 20:17 и переставлены по-другому во Втор. 5:21, где желание жены нашего ближнего помещено перед желанием его дома), ясно свидетельствующими о том, что вышеуказанным образом выделенные папистами две заповеди являются одним неделимым предписанием. В противном случае то, что согласно папистской интерпретации является Девятой Заповедью в одном месте Писания, будет Десятой – в другом месте.

В. 3. Какая общая обязанность возложена на человека в данной заповеди?

О. Эта заповедь требует от человека иметь внутренние предрасположение и склонность всей его души исполнять все обязанности, содержащиеся в законе, – особенно те, которые находятся на второй скрижали и которых данная заповедь более непосредственно касается. И это все должно исходить из любви к Богу и из желания угодить Ему (см. Пс. 118:5, 47).

В. 4. На основании чего вы докажете, что это общая обя-

ЧТО ТРЕБУЕТ ДЕСЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

занность, которую требует закон?

О. На основании общего запрещенного греха, а именно, алчности, которая включает в себя мотивы и побуждения к греховному развращению, направленные против всех заповедей закона по причине их святости и противодействия испорченной природе человека (см. Рим. 7:7, 8).

В. 5. Какого внутреннего predisposition нашей души эта заповедь требует в отношении, в частности, самих себя?

О. Эта заповедь требует в отношении самих себя нашего полного довольства своим собственным состоянием (см. 1 Тим. 6:6).

В. 6. Что вы понимаете под нашим полным довольством своим собственным состоянием?

О. Радостное согласие с судьбой, которую Богу в Его святом и мудром провидении было угодно приготовить для нас в этом мире. Писание призывает нас довольствоваться тем, что мы имеем (см. Евр. 13:5).

В. 7. Достижимо ли в этой жизни наше полное довольство своим собственным состоянием?

О. Хотя совершенство благодати не достижимо в этой жизни, однако, великая мера и значительная степень благодати, особенно в том, что касается нашего довольства, могут быть достижимыми и являются достижимыми для святых и в этом мире, как свидетельствует апостол Павел: «Я научился быть довольным тем, что у меня есть» (Фил. 4:11).

В. 8. Является ли легко достижимым довольство в состоянии процветания?

О. Нет, без благодати его невозможно достичь, потому что, естественно, наши честолюбивые и алчные желания возрастают пропорционально нашим богатствам, как это очевидно из примера Ахава, которого не могло удовлетворять царство без виноградника Навуфея (см. 3 Цар. 21:4).

В. 9. Как достижимо истинное довольство при благоприятных процветающих обстоятельствах?

О. Истинное довольство достижимо тогда, когда мы ви-

ЧТО ТРЕБУЕТ ДЕСЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

дим все удовольствия этой жизни, как нечто преходящее и суетное, и когда мы рассматриваем Бога в качестве нашего главного блага и нашего вечного наследия (см. Пс. 61:11 и 15:5, 6).

В. 10. Требуется ли также довольство, когда по воле провидения для нас наступают времена, когда мы несем крест и испытываем такие переживания, как бедность, упрёки за нашу веру, физические страдания и потерю близких родственников?

О. Хотя это было бы достойным сожаления грехом быть по-глупому бесчувственным и равнодушным в данных или им подобных обстоятельствах (см. Ос. 7:9), тем не менее, наше довольство с покорностью провидению, т.е. такое довольство, когда не слышно наших жалоб и ропота, без сомнения, требуется при самых тяжелых бедах, которые могут обрушиться на нас в этой жизни: «Зачем сетует человек живущий?» (Пл. Иер. 3:39).

В. 11. Какое основание для довольства имеем мы в случае нашей внешней бедности и нужды?

О. Хотя мы бедные в этом мире, однако, мы можем «быть богатыми верою и наследниками Царствия» (Иак. 2:5).

В. 12. Почему должны мы нести без ропота упрёки за нашу веру?

О. Потому что какой бы позор не постиг бы нас ради Христа, Он омоет и очистит нас от него, когда придет во второй раз (см. Лк. 22:28, 29; Мтф. 25:34).

В. 13. Какую причину для довольства мы имеем в физических страданиях?

О. Наше довольство приносит сознание того, что физические страдания являются кратковременными (см. 2 Кор. 4:17). Кроме того, их сопровождает Божья благодать (см. Пл. Иер.3:32), они согласуются с Божьей любовью (см. Ин. 11:3) и предназначены нам «для пользы, чтобы нам иметь участие в святости Его» (Евр. 12:10).

В. 14. Что должно вызывать у нас чувство довольства и

ЧТО ТРЕБУЕТ ДЕСЯТАЯ ЗАПОВЕДЬ

утешать нас в случае потери близких и дорогих родственников?

О. То, что Господь Иисус, Который стоит за каждым событием в нашей жизни и всегда близок к нам, и то, что Он «вчера и сегодня и во веки Тот же» (Евр. 13:8).

В. 15. Требуется ли от нас иметь чувство довольства, если мы оставлены Богом или если нам не достает ощущения любви Бога?

О. Хотя у нас нет причины ссориться с Богом из-за того, что мы лишены света Его сочувственного взгляда, которого мы никогда не заслуживали, тем не менее, невозможно для любой исполненной благодатью души чувствовать себя спокойной и быть довольной, когда сокрыто Его лицо. Но она должна иметь потребность настоятельно стремиться и горячо тосковать о возвращении Его любви, как это очевидно из примеров и практической жизни святых, о которых рассказывает Писание (см. Иов 23:3 и 29:2, 3; Пс. 12:1, 41:1, 2 и 83:2).

В. 16. Какого внутреннего расположения или склонности духа требует Десятая Заповедь в отношении нашего ближнего?

О. Десятая Заповедь требует справедливого и милосердного расположения духа по отношению к нашему ближнему и всему тому, что принадлежит ему (см. Рим. 12:16).

В. 17. Когда о нас можно сказать, что мы имеем справедливое и милосердное расположения духа, которое требуется в данной заповеди?

О. Когда наши внутренние побуждения и привязанности находятся под влиянием Божьей благодати, и, таким образом, склоняют и побуждают нас содействовать и радоваться благосостоянию нашего ближнего как в духовном, так и в материальном отношениях (см. 1 Кор. 13:4-8).

В. 18. Когда может стать очевидным для нас самих, что мы имеем такое справедливое и милосердное расположение духа по отношению к тем, кто превосходит нас дарованиями и Божьей благодатью?

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ДЕСЯТОЙ ЗАПОВЕДИ

О. Когда при смиренном осознании наших собственных недостатков мы благодарны Богу за честь, которая воздается Ему посредством сияния Его даров и благодати в других (см. Гал. 1:23, 24).

В. 19. Что должно побуждать нас к справедливому и милосердному расположению духа по отношению к тем, которые находятся в более благоприятных обстоятельствах, чем мы сами, или чье положение в мире лучше по сравнению с нашим?

О. Осознание того, что состояние преуспевания в мире не всегда является наилучшим (см. Пс. 37:17); что если мы наслаждаемся общением с Богом, то это бесконечно предпочтительнее по сравнению со всяким внешним процветанием без такого общения с Создателем (см. Пс. 15:5, 6).

В. 20. Как может достигаться такое справедливое и милосердное расположение духа?

О. Только благодаря возрастанию нашей веры, являющейся корнем этого расположения духа и всех других побуждений души, которые являются приятными для Бога (см. Евр. 11:6; Рим. 14:23).

* *
*

ВОПРОС 81. Что запрещено в Десятой Заповеди?

ОТВЕТ: Десятая Заповедь запрещает всякое недовольство нашим собственным положением, зависть или огорчение из-за блага, имеющегося у нашего ближнего, и всякие неумеренные побуждения и влечения ко всему тому, что принадлежит ближнему.

В. 1. Какой главный грех запрещен в данной заповеди?

О. Грех алчности: «Не желай».

В. 2. Что такое алчность?

О. Это чрезмерное и незаконное желание тех мирских благ, которых у нас нет (см. Прит. 1:19) и которые Бог в Сво-

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ДЕСЯТОЙ ЗАПОВЕДИ

ем провидении не находит нужным, чтобы мы их имели (см. Пс. 74:7, 8).

В. 3. Как обнаруживает себя излишняя и неумеренная алчность нашей души?

О. Такой ненасытной жаждой к мирской наживе, которая никогда не может быть удовлетворена (см. Прит. 30:15).

В. 4. В чем заключается незаконность алчности?

О. В желании мирских благ, которые находятся во владении нашего ближнего, и иногда даже пользование ими, как своими собственными (см. 3 Цар. 21:2).

В. 5. Как обнаруживает себя алчность сердца?

О. Через недовольство нашим собственным положением и зависть или огорчение из-за благ, имеющих у нашего ближнего.

В. 6. Что такое недовольство нашим собственным положением?

О. Это проявление ропота и раздражения нашим нынешним положением в мире, которое, как нам кажется, является худшим по сравнению с тем положением, которое, как нам кажется, должно было бы выпасть нам на долю, т.е. по сравнению с тем, что мы ожидали и на что надеялись (см. 4 Цар. 6:33).

В. 7. Какоеотягчающее обстоятельство этого греха?

О. Этот грех доказывает нежелание человека быть в Божьем распоряжении (см. Пс. 11:5); он проявляется в том, что люди считают себя более компетентными судьями, чем Бог, и полагают, что они способны судить, что является самым лучшим для них (см. 3 Цар. 1:5). И этот грех, в сущности, является незаконным захватом власти у Бога и взятием Его бразд правления в свои руки (см. Исх. 5:2).

В. 8. Что является надлежащим средством против этого греха?

О. Единственным великолепным средством против этого греха является предоставление Христу первенства в наших сердцах (см. Пс. 72:25), ибо тогда мы не будем переоце-

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ДЕСЯТОЙ ЗАПОВЕДИ

нивать важность всего преходящего в ущерб Ему (см. Пс. 75:5).

В. 9. Что означает зависть или огорчение из-за благ, имеющихся у нашего ближнего?

О. Это значит роптать и проявлять недовольство из-за благоприятных обстоятельств, сопутствующих жизни нашего ближнего (см. Неем. 2:10) или из-за любых превосходящих дарований и преимуществ, которыми обладает наш ближний по сравнению с нами (см. Пс. 111:9, 10).

В. 10. В чем заключается зло этого греха?

О. Этот грех истощает и сдает тело: «Зависть – гниль для костей» (Прит. 14:30); и «где зависть, там неустройство и все худое» (Иак. 3:16).

В. 11. Что является первопричиной или источником зависти?

О. Неумеренные побуждения и влечения, которым мы даем место в наших душах.

В. 12. Что вы понимаете под неумеренными побуждениями и влечениями, которые запрещены в десятой заповеди?

О. Не только незаконные цели, намерения и желания, которые, на самом деле, уже сформировались в нашем сердце, но и первые признаки и симптомы морального разращения нашей души, которые предшествуют согласию нашей воли (см. Быт. 6:5).

В. 13. Не являются ли порочные страсти и желания, которые рождаются в нашем сердце и сердцем одобряются, запрещенными в других заповедях второй скрижали так же, как и в данной заповеди?

О. Да, являются, как следует из толкования седьмой заповеди Спасителем: «А Я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем» (Мтф. 5:28).

В. 14. Как тогда десятая заповедь отличается от других заповедей, которые запрещают грехи, исходящие из сердца, наравне с грехом алчности?

О. Данная заповедь направлена, в особенности, против

корня всякого греха, а именно, против привычной для нас похоти или морального развращения нашей природы, также как и против самых первых побуждений к проявлению похоти – в особенности тех побуждений, которые противоположны любви к нашему ближнему, тогда как другие заповеди, главным образом, относятся к таким тайным и сердечным грехам, которые, в действительности, уже совершены, но не известны миру.

В. 15. Как это понять, что данная заповедь направлена, в особенности, против привычной для нас похоти или против корня всякого греха?

О. Потому что, так как другие заповеди главным образом запрещают грехи нашего сердца, которые в действительности уже совершены, данная заповедь запрещает само их зарождение или, по крайней мере, появление влечения и склонности ко злу. Иначе, эта заповедь не отличалась бы от остальных и закон не был бы абсолютно совершенным.

В. 16. Разве апостол Иаков не делает различия между похотью и грехом, говоря: «Похоть же, зачавши, рождает грех» (Иак. 1:15), – и отсюда не будет ли следовать, что похоть или моральное развращение нашего естества не является, в собственном смысле этого слова, грехом, а, следовательно, не запрещена в данной заповеди?

О. Апостол Иаков делает различие между похотью и грехом просто как между источником развращения и действием, которое из этого источника происходит. Как то, так и другое равно отвратительно для Бога и противно Его закону.

В. 17. Если похоть или моральное развращение нашего естества не могут быть излечены или искоренены никаким предписанием в Божественном законе, то почему они запрещаются совсем?

О. И, тем не менее, они запрещаются, потому что они противоречат природе Бога, и, в то же время, являются тем средством, посредством которого Бог порицает и смиряет нас (см. Рим. 7:9).

ГРЕХИ, ЗАПРЕЩЕННЫЕ В ДЕСЯТОЙ ЗАПОВЕДИ

В. 18. Какая разница между человеческими и Божественными законами в том, что касается данной заповеди?

О. Человеческие законы имеют отношение только к явным и откровенным греховным поступкам, а Божественные законы относятся также к внутренним наклонностям и предрасположениям, которые люди только собираются осуществить (см. Пс 65:18).

В. 19. Какое мнение папистов относительно запрета привычных для нас похотей?

О. Они делают вид, что Божий закон относится только к развращениям, присущим нашим поступкам, но не к привычкам или принципам, из которых происходят эти поступки.

В. 20. Как можно опровергнуть это мнение?

О. Опираясь на духовный характер закона, который распространяется на побуждения сердечные так же, как и на совершаемые в жизни поступки (см. Рим. 7:14, 23).

В. 21. Если первые побуждения нашей развращенной природы не одобряются нами, но немедленно обуздываются и сдерживаются, почему тогда они запрещаются как греховные?

О. Потому что, как бы скоро они ни обуздывались и ни сдерживались, тем не менее, однажды найдя себе место в душе, они не смогут не оставлять после себя пятен и осквернения, являющихся чем-то противоположным святости и чистоте, которых требует закон (см. Иак. 1:14).

В. 22. Кто те люди, которые, являясь восприимчивыми к этим чрезмерным побуждениям и влечениям сердца, в то же время смиряются из-за этого?

О. Никто, собственно говоря, не способен на это, кроме возрожденных духовно людей, как это видно из примера апостола Павла, который говорит сам о себе после своего обращения: «Ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: не пожелай» (Рим. 7:7).

В. 23. Что апостол Павел подразумевает, говоря эти слова?

О. Этими словами он как бы говорит следующее: я не

НЕСПОСОБНОСТЬ ЧЕЛОВЕКА В СОВЕРШЕНСТВЕ
ИСПОЛНИТЬ ЗАКОН

знал бы этой сильной склонности ко всякого рода грехам, которая имеется в моем сердце еще до того, как грех получает одобрение или обдуманно совершается, если бы не Дух Божий открыл это мне в данном предписании закона, запрещающего тот же самый грех.

В. 24. Как эта склонность ко греху становится очевидной сама по себе?

О. Она очевидна из того, что едва лишь объект нашего греховного влечения появляется, то сразу же возникает к нему чрезмерное стремление и сердечная привязанность. Присутствующий у нас внутри легко воспламеняемый материал загорается от самой первой искры искушения (см. И. Нав. 7:21).

В. 25. Какой урок можем мы извлечь из общего обозрения данной заповеди и всех других заповедей Десятисловия?

О. Мы можем извлечь следующий урок: хотя мы можем воздерживаться от зла и делать то доброе, что требуется в каждой заповеди, всего этого будет недостаточно, если мы не делаем этого ради Господа, из любви к Нему и почтения к Его авторитету (см. Иез. 20:19).

* *
*

ВОПРОС 82. *Способен ли какой-либо человек в совершенстве соблюдать заповеди Божьи?*

ОТВЕТ: *Ни один обычный человек со времени грехопадения Адама не способен в этой жизни в совершенстве соблюдать заповеди Божьи, но ежедневно нарушает их в мыслях, словах и делах.*

В. 1. Что означает в совершенстве соблюдать заповеди Божьи?

О. Это означает быть от природы совершенно святым человеком, который согласился на постоянное и непрерывное повиновение заповедям Божиим как в сердце, так и в

*НЕСПОСОБНОСТЬ ЧЕЛОВЕКА В СОВЕРШЕНСТВЕ
ИСПОЛНИТЬ ЗАКОН*

жизни (см. Мтф. 22:37).

В. 2. Был ли когда-либо в этом мире какой-нибудь человек, который был бы способен соблюдать заповеди Божьи таким образом?

О. Да, Адам до своего грехопадения был способен в совершенстве повиноваться всем заповедям Божиим: «Бог сотворил человека правым» (Еккл. 7:29).

В. 3. Была ли способность Адама в совершенстве повиноваться всем заповедям Божиим создана вместе с ним или это был особый дополнительный дар?

О. Этой способностью Адам, будучи созданным по образу Божьему (см. Быт. 1:27), был наделен при сотворении.

В. 4. Разве никто со времени грехопадения не был способен соблюдать заповеди Божьи в совершенстве?

О. Ни один обычный человек после грехопадения не был когда-либо способен соблюдать заповеди Божьи в совершенстве (см. Рим 3:9, 10).

В. 5. Кого вы понимаете под обычным человеком?

О. Каждого, кто не более, чем просто человек. И все люди из потомства Адамовой семьи, кто произошел от него через обычное рождение, являются всего лишь обычными людьми (см. Деян. 17:26).

В. 6. Почему ограничение «ни один обычный человек» вставлено в текст этого ответа?

О. Потому что Христос, будучи Еммануилом, «что значит: с нами Бог» (Мтф. 1:23), и будучи бесконечно превосходящее обычного человека, может быть исключением из этого правила.

В. 7. Почему Он должен был быть исключением?

О. Потому что Он не только согласился на совершенное повиновение закону, обладая нашей природой, но согласился на повиновение, достойное награды жизни, ради всего Своего духовного семени (см. Мтф. 3:15; Рим. 5:17, 19).

В. 8. Разве святые в настоящей жизни не соблюдали заповеди Божьи в совершенстве?

НЕСПОСОБНОСТЬ ЧЕЛОВЕКА В СОВЕРШЕНСТВЕ
ИСПОЛНИТЬ ЗАКОН

О. Нет, не соблюдали, ибо «нет человека праведного на земле, который делал бы добро и не грешил бы» (Еккл. 7:20).

В. 9. Будут ли святые когда-либо способны соблюдать заповеди Божьи в совершенстве?

О. Да, они будут способны, когда придут на небо, где они станут совершенными (см. Евр. 12:23) и где прежде все прошло (см. Откр. 21:4).

В. 10. Почему они не способны в совершенстве соблюдать заповеди Божьи в этой жизни?

О. Они не способны в совершенстве соблюдать заповеди Божьи в настоящей жизни по причине остатков порочности, проникших в каждого из них, когда они были еще в мире (см. Рим. 7:23), и от которых они очень хотели бы избавиться (см. Рим. 7:24).

В. 11. Но разве не могла благодать Божья, которую они получили в настоящей жизни, сделать их способными соблюдать заповеди Божьи в совершенстве?

О. В Писании нет обещания относительно какой-либо подобной благодати и она не была бы совместимой с постепенностью, присущей духовному росту, так как святые не достигают своего полного духовного роста, пока не войдут во славу (см. 1 Фес. 3:13).

В. 12. Как это следует из Писания, что святые не могут достичь совершенства в настоящей жизни?

О. Писание ясно утверждает, что «все мы много согрешаем» (Иак. 3:2), и оно донесло до нас запись о недостатках и слабостях наиболее выдающихся из святых, которые раньше жили, таких как Авраам (см. Быт. 20:2), Моисей (см. Пс. 105:33), Давид (см. 2 Цар. 11:4, 15), апостол Петр (см. Мтф. 26:72) и многие другие.

В. 13. Разве святые сами не признают искренне, что они не могут достичь совершенства, пока живут здесь, на земле?

О. Да, признают. Праведный Иов говорит: «Если я буду оправдываться [доказывать свое совершенство], то мои же уста обвинят меня» (Иов 9:20). Апостол Павел также отмеча-

НЕСПОСОБНОСТЬ ЧЕЛОВЕКА В СОВЕРШЕНСТВЕ ИСПОЛНИТЬ ЗАКОН

ет: «Говорю так не потому, чтобы я уже достиг, или усовершеншился» (Фил. 3:12).

В. 14. Разве не сказано, что Ной (см. Быт. 6:9), Езекия (см. Ис. 38:3) и Иов (см. Иов 1:8) были каждый из них совершенными?

О. Совершенство, приписываемое им, является только сравнительным. То есть, они были более святыми и осмысленными, чем многие другие. Но это отнюдь не означает абсолютного совершенства, потому что, например, Писание также рассказывает об их грехах и недостатках: о случае, когда Ной был пьяным (см. Быт. 9:21), о неблагодарности Езекии (см. 2 Пар. 32:25) и о некотором нетерпении Иова, проявленном во время испытаний (см. гл. 3).

В. 15. Если святые не могли достичь совершенства в этой жизни, почему тогда сказано, что они не делают греха (см. 1 Ин. 3:9)?

О. Это место Писания следует понимать, что святых не привлекает грех и они не находят в нем удовольствия. И они не совершают грех, как это делают не возрожденные, за что Писание называет таких людей «делающими беззаконие» (Пс. 124:5).

В. 16. Разве не является достижимым для святых совершенство искренности?

О. Они могут достичь в этом мире очень высокого и выдающегося уровня искренности (см. Пс. 17:24; 2 Кор. 1:12), но от них нельзя ожидать абсолютного совершенства в искренности или в каком-либо другом виде благодати, пока они не придут на небо (см. 1 Кор. 13:12).

В. 17. Разве не будут они приняты Богом при такой искренности, какой они смогли достигнуть, не смотря на то что преждевременно требовать от них совершенства по закону?

О. Их принятие Богом основывается не на их искренности или любой другой составной части их освящения, но единственно на их оправдании по вере, посредством которого «оправдание закона» исполнилось в них, благодаря праведности Поручителя, которая вменилась им (см. Рим.

*НЕСПОСОБНОСТЬ ЧЕЛОВЕКА В СОВЕРШЕНСТВЕ
ИСПОЛНИТЬ ЗАКОН*

8:4), и, таким образом, они благодатствованы (приняты) в Возлюбленном (см. Еф. 1:6).

В. 18. Поскольку никто из людей не способен в этой жизни в совершенстве соблюдать заповеди Божьи, как часто, в соответствии со словами ответа (см. ответ на вопрос 82), они нарушают заповеди?

О. Ответ указывает, что они нарушают заповеди ежедневно, т.е. постоянно (см. Быт. 6:5).

В. 19. В чем люди ежедневно нарушают заповеди Божьи?

О. Они нарушают заповеди Божьи в мыслях, словах и делах.

В. 20. Есть ли какой-либо другой возможный путь нарушения заповедей Божьих?

О. Нет, не существует никакого другого пути нарушения любой из заповедей (если говорить о действительном преступлении закона), кроме нарушения их в наших мыслях, словах и делах. И то, что мы именно так поступаем во всех этих сферах нашей жизни, показывает справедливость того обвинения, которое Бог имеет в отношении каждого из нас: «Вот, что говоришь ты, а делаешь зло и преуспеваешь в нем» (Иер. 3:5).

В. 21. Как мы нарушаем заповеди Божьи в наших мыслях?

О. Когда мы по греховному мыслим о том, что касается Бога, нас самих или наших ближних.

В. 22. Когда мы по греховному мыслим о том, что относится к Богу?

О. Когда мысли наши заняты недостойными и не приличествующими личности Бога представлениями и понятиями о Нем (см. Пс. 49:21 и 93:7), которые бесчестят Его совершенства и провидение (см. Соф. 1:12) или являются несовместимыми с тем, что Бог открывает о Себе, как о Том, Кто «во Христе примирил с Собою мир» (2 Кор. 5:19).

В. 23. Когда мы по греховному мыслим о том, что относится к нам самим?

О. Когда наши мысли потворствуют нашей гордости

*НЕСПОСОБНОСТЬ ЧЕЛОВЕКА В СОВЕРШЕНСТВЕ
ИСПОЛНИТЬ ЗАКОН*

(см. Авд. 1:3), нашим амбициям (см. Ис. 14:13, 14) и нашему самовосхвалению (см. Рим. 12:3).

В. 24. Когда мы по греховному мыслим о том, что относится к нашим ближним?

О. Когда наши мысли исполнены чувством зависти к нашим ближним (см. Быт. 4:15), желанием укорить их (см. Иер. 20:10) или желанием мести им (см. Быт. 27:41).

В. 25. Какое отягчающее зло и пагубность греховных мыслей?

О. Зло и пагубность греховных мыслей заключается в том, что они являются непосредственно первопричиной и источником, из которого проистекают все наши греховные слова и дела, «ибо от избытка сердца говорят уста» (Мтф. 12:34).

В. 26. Что является надлежащим средством и противо-ядием от греховных мыслей?

О. Это пребывание в том состоянии, когда Дух Святой берет то, что Христово, и показывает это нам (см. Ин. 16:14), через что принадлежащее Христу делается содержанием наших размышлений и самого высокого нашего почтения: «Ибо где сокровище ваше, там будет и сердце ваше» (Мтф. 6:21).

В. 27. Как люди нарушают заповеди Божьи через свои слова?

О. Люди нарушают заповеди Божьи через свои слова, когда кроме праздных и не приносящих пользы слов (см. Мтф. 12:36) произносят также такие слова, которые непосредственно бесчестят Бога (см. Пс. 72:9, 11) и являются вредными и пагубными как для них самих, так и для других людей (см. Пс. 139:4).

В. 28. Как люди нарушают заповеди Божьи через свои дела?

О. Когда ими совершаются те грехи, которые возникли в их мыслях и были произнесены их языком, и эти грехи непостижимо более многочисленны, чем мы можем себе

представить, ибо написано: «Ибо окружили меня беды неисчислимы» (Пс. 39:13).

В. 29. Какой урок можно извлечь из неспособности людей в совершенстве соблюдать заповеди Божьи в этой жизни?

О. Мы должны понять, что мы полностью обязаны за спасение и вечную жизнь свободной благодати Божьей (см. Титу 3:5), а не чему-либо хорошему в нас самих, поскольку даже самые лучшие из нас всего лишь рабы, ничего не стоящие (см. Лк. 17:10).

* *
*

ВОПРОС 83. Все ли нарушения закона являются одинаково тяжкими?

ОТВЕТ: *Некоторые грехи сами по себе и в силу различныхотягающих обстоятельств являются более тяжкими в глазах Бога, чем другие.*

В. 1. Что мы подразумеваем, говоря, что некоторые грехи являются более тяжкими, чем другие?

О. Что они более отвратительны, ненавистны и оскорбительны для Бога, чем другие (см. Иез. 8:6, 13, 15).

В. 2. Разве не все грехи ненавистны и оскорбительны для Бога?

О. Да, все, но не в одинаковой степени: «И что ты смотришь на сучек в глазе брата твоего, а бревна в твоём глазе не чувствуешь?» (Мтф. 7:3).

В. 3. Каким образом оказывается, что не все грехи одинаково оскорбительны для Бога?

О. Из-за различной тяжести кары, которая будет наложена из-за них в ином мире: «Но говорю вам: Тиру и Сидону отраднее будет в день суда, нежели вам» (Мтф. 11:22; см. также Лк. 12:47, 48).

В. 4. В чьих глазах некоторые грехи являются более тяжкими, чем другие?

КАК УСУГУБЛЯЮТСЯ ГРЕХИ ЧЕЛОВЕКА

О. В глазах Бога, Который является самым лучшим судьей в том, что касается степени тяжести грехов (см. Иов 36:9).

В. 5. В каком отношении некоторые грехи являются более тяжкими в глазах Бога, чем другие?

О. Некоторые грехи являются более тяжкими сами по себе, а некоторые – в силу различных отягчающих обстоятельств.

В. 6. Как следует понимать, что есть грехи, тяжкие сами по себе?

О. Следует понимать, что есть грехи, тяжкие в силу своей собственной природы, хотя бы им и не сопутствовали никакие другие отягчающие обстоятельства.

В. 7. Как обычно принято подразделять эти грехи, более тяжкие, чем другие, в силу их собственной природы?

О. Грехи, совершенные преимущественно против Бога либо против заповедей первой скрижали Его закона, являются более тяжкими по их собственной природе, чем грехи, совершенные в большей степени против человека, либо против любой заповеди второй скрижали. Подобным же образом некоторые грехи против заповедей второй скрижали сами по себе являются более тяжкими, чем другие грехи против некоторых заповедей упомянутой скрижали.

В. 8. Какие примеры тех и других грехов обычно приводятся?

О. Богохульство против Бога является более тяжким преступлением в силу его собственной природы, чем клевета на ближнего, либо желание ему зла (см. 1 Цар. 2:25); и прелюбодеяние является более тяжким преступлением, чем воровство (см. Прит. 6:30 и до конца главы).

В. 9. Каковы те отягчающие обстоятельства, которые делают некоторые грехи более тяжкими, чем другие?

О. «Грехи становятся более тяжкими: 1) Из-за лиц, совершающих проступок; 2) Из-за той стороны, которой нанесено оскорбление; 3) Из-за характера и особенностей совершенного проступка; 4) Из-за обстоятельств времени и

места совершения преступления»^{*)}).

В. 10. Как могут рассматриваться лица, совершающие проступок?

О. Их можно рассматривать, учитывая их возраст, одаренность либо выполняемое служение.

В. 11. Какое отягчающее обстоятельство возникает из-за возраста лиц, совершающих проступок?

О. Если это лица зрелого возраста, при котором можно предполагать значительный опыт, то их грехи отягчаются или усугубляются более сильно, чем если бы они были совершены детьми, либо теми, кто еще необучен и неопытен (см. Иов 32:7).

В. 12. Как усугубляются грехи из-за одаренности лиц, совершающих проступок?

О. Если согрешившие достигли выдающегося положения в исповедании своей веры (см. 2 Цар. 12:14), либо более одарены (см. 3 Цар. 11:9), или пользуются большей милостью Божьей (см. Иак. 4:17), то их грехи соразмерно усугубляются по сравнению с грехами тех людей, которые не имеют таких преимуществ.

В. 13. Как усугубляются грехи из-за служения, выполняемого лицами, которые совершают проступок, либо из-за положения, в котором они могут находиться?

О. Если проступок совершен лицами, которые занимают выдающееся положение в мире, либо облечены в церковный сан (см. Иер. 23:11, 14), либо находятся на государственной службе (см. 3 Цар. 14:16), то их грехи не могут не быть более тяжкими, поскольку, весьма вероятно, их примеру последуют другие (см. Иер. 23:14).

В. 14. Как усугубляются грехи из-за той стороны, которой нанесено оскорбление?

О. Они усугубляются, если они совершены «непосредственно против Бога, Его атрибутов и поклонения, против

^{*)} «Полный Катехизис», В. 151.

КАК УСУГУБЛЯЮТСЯ ГРЕХИ ЧЕЛОВЕКА

Христа и Его благодати, против Святого Духа, Его свидетельства и Его работы, против старших и тех, с которыми мы находимся в особых отношениях и кому мы особенно обязаны, против любого из святых, т.е. против детей Божьих, в частности, против слабых братьев и против общего блага всех людей или многих из них»^{*)}.

В. 15. Вследствие чего усугубляется грех, будучи совершенным непосредственно против Бога, Его атрибутов и поклонения?

О. В данном случае грех усугубляется ввиду того, что он является совершением зла перед очами Божиими (см. Пс. 50:6), и является также проявлением презрения к богатству Его благости (см. Рим. 2:4) и недооценкой Его повелений (см. Мал. 1:8) и той славы, которую Он запечатлел на них (см. Мал. 1:14).

В. 16. Чем отвратителен грех, совершаемый против Христа и Его благодати?

О. Проявлением неуважения и презрения к единственному лекарству, которое бесконечная мудрость Божия предоставляет нам при нашей болезни (см. Деян. 4:12); и, безусловно, «как мы избежим, вознерадев о толиком спасении?» (Евр. 2:3).

В. 17. Как усугубляется грех, совершенный против Святого Духа, Его свидетельства и Его работы?

О. В данном случае грех усугубляется тем, что отвергается внешнее свидетельство Святого Духа в Слове Божьем (см. Ин. 15:26) и подавляются Его побуждения и действия внутри нас (см. 1 Фес. 5:19).

В. 18. В чем усугубление греха, совершаемого против старших и тех, с которыми мы находимся в особых отношениях и кому особенно обязаны?

О. Поскольку грех совершается против любого из них, он есть нарушение наиболее священных уз природы (см.

^{*)} «Полный Катехизис», В.151.

КАК УСУГУБЛЯЮТСЯ ГРЕХИ ЧЕЛОВЕКА

Прит. 30:17), а также и уз признательности (см. Пс. 54:13, 14).

В. 19. Как этот грех усугубляется, будучи совершенным против святых, т.е. против детей Божьих, и, в частности, против слабых братьев?

О. Будучи совершенным против детей Божьих, он является проявлением презрения к образу Бога в них (см. Лк. 10:16); а что касается слабых братьев, то он становится для них камнем преткновения, из-за которого они могут соблазниться и погибнуть (см. 1 Кор. 8:12).

В. 20. Кто те люди, которые грешат против общего блага всех людей или многих из них?

О. Это те, которые говорят ложь, чтобы воспрепятствовать распространению Евангелия, где его нет, и чтобы испортить его успех там, где оно есть (см. 1 Фес. 2:15, 16); нет ничего, что в большей степени направлено к общему благу всех людей, чем это Слово спасения, распространяемое между ними (см. Деян. 13:26).

В. 21. В чем состоит усугубление этого греха?

О. Он делает то, что виновные в нем люди приобретают теснейшее сходство с дьяволом, который стремится ни к чему иному, как гибели и уничтожению человечества (см. 1 Пет. 5:8).

В. 22. Как усугубляются грехи из-за характера и особенностей совершенного человеком проступка?

О. Они усугубляются наиболее сильно, «если проступок противоречит точно выраженной букве закона; нарушает многие заповеди; если он выражается в словах и действиях; не допускает возможности возмещения причиненного ущерба; если противоречит убеждению совести; если совершается обдуманно, упорно и с наслаждением»^{*)}.

В. 23. Почему говорят, что проступок усугубляется, будучи совершенным против ясно выраженной буквы закона?

^{*)} См. дальнейшие подробности под этим заголовком. «Полный Катехизис», В. 151, § 3.

КАК УСУГУБЛЯЮТСЯ ГРЕХИ ЧЕЛОВЕКА

О. Потому что в этом случае не может оставаться ни тени сомнения в греховности действия; и поэтому грех совершается с наибольшим бесстыдством и дерзостью (см. Рим. 1:32).

В. 24. Какое усугубление греха имеется в нарушении сразу многих заповедей?

О. Потому что этот грех становится составным проступком, содержащим в себе многие преступления, подобно греху Давида против Урии (см. 2 Цар. 12:9).

В. 25. Как усугубляется грех, выразившийся в словах и действиях?

О. Греховные слова и действия в большей степени являются публичным бесчестием, направленным против Бога (см. Мтф. 5:22), и наносят больший вред человеку (см. Мих. 2:1), чем если бы они были скрыты только мыслях.

В. 26. Каким образом происходит усугубление грехов, ущерб от которых невозможно возместить?

О. Невозможность возмещения последствий грехов не может не усугублять этих грехов в силу самой природы вещей. Так, убийство либо прелюбодеяние не могут не быть более тяжкими, чем воровство, потому что при воровстве возможно возмещение того или иного вида (см. Лев. 6:4, 5). Но ничто не может компенсировать лишения жизни другого человека (см. Чис. 35:31) либо осквернения брачного ложа и нарушения супружеского обета (см. Прит. 6:35).

В. 27. Каково усугубление согрешения против убежденной совести?

О. Этот вид согрешения предполагает насилие над собой, вопреки контролю того судьи и обвинителя, который находится в душе у каждого (см. Рим. 1:32).

В. 28. В чем состоит зло совершения грехов, которые человек делает обдуманно, упорно и с наслаждением?

О. Оно доказывает открытое неповиновение Всемогущему (см. Исх. 5:2), закоренелую ненависть к Нему (см. Рим. 8:7) и является сильным доказательством нравственной сле-

ЧЕГО ЗАСЛУЖИВАЕТ ГРЕХ

поты и жестокосердия (см. Зах. 7:11, 12).

В. 29. Как усугубляются грехи в связи с обстоятельствами времени их совершения?

О. Они являются более тяжкими, если совершаются в день Господень (см. Иер. 17:27) или в дни, специально выделенные для поста либо благодарения (см. Ис. 22:12, 13), чем при совершении их в другое время.

В. 30. Как усугубляются грехи в связи с обстоятельствами места, в котором они совершаются?

О. Проступок является более тяжелым, если он совершен в земле, просвещенной евангельской вестью (см. Ис. 26:10), либо совершен «публично или в присутствии других лиц, которые, вероятно, будут также спровоцированы к совершению греха либо осквернены им (см. 2 Цар. 16:22)»^{*)}.

В. 31. Какие выводы должны мы сделать на основании библейского учения о грехе и усугубляющих его факторов?

О. Мы должны исполняться чувствами смирения и унижения перед Богом, сознавая наши грехи, которые могут усугубляться указанным выше образом (см. Езд. 9:6); и подобным же образом мы должны более и более восхищаться богатствами милосердного прощения, простирающегося даже и на самых неисправимых грешников (см. 1 Тим. 1:13, 15).

* *
*

ВОПРОС 84. Чего заслуживает каждый грех?

ОТВЕТ: *Каждый грех заслуживает Божьего гнева и проклятия как в этой, так и в грядущей жизни.*

В. 1. Что следует понимать, когда речь идет о наказании или порицании, которые влечет за собой грех?

О. Когда говорится о наказании или порицании, которые влечет за собой грех, следует понимать, что в природе

^{*)} «Полный Катехизис», В. 151, § 4.

греха есть то, что само по себе всецело заслуживает гнев и проклятие, которые Бог, в Своей бесконечной справедливости, определяет для него (см. Гал. 3:10).

В. 2. Что в природе греха само по себе заслуживает этот Божий гнев и проклятие?

О. Это его противостояние и противодействие святости Бога, ясно выраженной в Его законе (см. Авв. 1:13); именно они и составляют его чудовищность или отвратительность (см. Иер. 44:4).

В. 3. Можно ли рассматривать Божий гнев, как вспышку или взрыв Его чувств?

О. Нет, нельзя, поскольку всякий взрыв чувств, строго говоря, несовместим с абсолютной неизменностью (см. Мал. 3:6) и независимостью Бога (см. Деян. 14:15).

В. 4. Что же тогда должно пониматься под гневом Божьим?

О. Тот наиболее чистый и беспристрастный акт Его воли, который приводит к наиболее ужасным последствиям для грешника (см. Ис. 33:14).

В. 5. Каковы эти ужасные последствия для грешника, к которым приводит Божий гнев?

О. Все страдания и несчастья этой жизни, сама смерть и вечные муки ада*).

В. 6. Можно ли отделить то, чего заслуживает грех, от его природы?

О. Нет, поскольку грех есть полная противоположность священной природе и справедливому закону Бога, он не может не заслуживать Его гнева и проклятия (см. Рим. 6:23).

В. 7. Если каждый грех заслуживает Божьего гнева и проклятия, не должны ли грехи верующих заслуживать того же?

О. Чего бы ни заслуживал их грех, они, как личности,

*) Объяснение данного вопроса смотрите в Ч. 1 в разделе «Состояние страданий природного человека» (В. 19).

никогда не могут подвергаться или подлежать карающему гневу Бога в этой ли, или в грядущей жизни (см. Соф. 3:17; Ос. 13:14).

В. 8. Почему верующие, как личности, не могут подлежать гневу и проклятию Бога?

О. Из-за их союза со Христом (см. Рим. 8:1), Который удовлетворил все требования праведности вместо них (см. Рим. 8:33, 34), т.е. исполнил вместо них все требования закона и правосудия (см. Рим. 4:25).

В. 9. Какие грехи паписты считают простительными?

О. Те грехи, которые, в силу их собственной природы, настолько малы и незначительны, что не заслуживают вечного наказания.

В. 10. Являются ли любые грехи простительными в этом смысле?

О. никоим образом, потому что наименьший грех, совершенный против бесконечного совершенства Бога, должен, на этом основании, объективно быть также бесконечным и, следовательно, заслуживать бесконечного наказания (см. 2 Фес. 1:9).

В. 11. Не могут ли меньшие проступки быть искуплены в силу того, что человек возместил их вину или понес за них наказание?

О. «Даже наименьший грех не может быть искуплен ничем иным, кроме как кровью Христа» (см. Евр. 9:22; 1 Пет. 1:18, 19) *).

В. 12. Чему мы можем научиться, исходя из того, что грех подлежит наказанию?

О. Удивительной любви Бога, выразившейся в перенесении вины греха и наказания за грех на славного Поручителя: «Ибо не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за

*) «Полный Катехизис», В. 152. См. о необходимости подтверждения искупления грехов в Ч. I, раздел «Христос как Священник» (В. 25).

грех, чтобы мы в Нем сделали праведными пред Богом» (2 Кор. 5:21).

* *
*

ВОПРОС 85. *Что требует от нас Бог, чтобы мы могли избежать Его гнева и проклятия, причитающихся нам за грех?*

ОТВЕТ: *Чтобы мы могли избежать Божьего гнева и проклятия, причитающихся нам за грех, Бог требует от нас веры в Иисуса Христа, покаяния в жизнь, с усердным применением всех внешних средств, посредством которых Христос передает нам блага искупления.*

В. 1. Каков весомый аргумент или мотив (среди многих других) дает нам Священное Писание, чтобы мы попытались сделать все то, чего Бог требует от нас?

О. Аргумент следующий: хотя нам предписано со страхом и трепетом совершать наше собственное спасение, мы в то же время уверены, «что Бог производит в нас и хотение и действие по Своему благоволению» (Фил. 2:12, 13).

В. 2. Требуется ли Бог чего-либо, относящегося к нашему долгу, не обещая соответствующих условий для его исполнения?

О. Нет, не требует, поскольку Он сказал: «сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих и уставы Мои будете соблюдать и выполнять» (Иез. 36:27).

В. 3. Можем ли мы сами по себе с помощью наших собственных дел избежать гнева и проклятия Бога, причитающихся нам за грех?

О. Несомненно, нет, потому что «вся праведность наша – как запачканная одежда» (Ис. 64:6); и «человек оправдывается не делами закона» (Гал. 2:16).

В. 4. Почему тогда ответ на главный вопрос гласит, что для избежания Божьего гнева и проклятия, причитающихся

нам за грех, Бог требует от нас веры в Иисуса Христа, покаяния в жизнь и усердного применения всех внешних средств?

О. Потому что, хотя эти обязанности, если они выполняются нами, не могут дать нам ни права на вечную жизнь, ни самой вечной жизни, все же Бог предписывает их нам и требует их исполнения, так как, во-первых, они являются средствами передачи нам приобретенного для нас спасения и его применения нами (см. 1 Кор. 1:21); а, во-вторых – свидетельствами нашей заинтересованности в спасении, когда это спасение передано нам (см. Ин. 6:47).

В. 5. Почему Бог требует от нас веры в Иисуса Христа, как самого основного средства избежания Его гнева и проклятия?

О. Потому что ни в ком другом нет спасения, кроме Иисуса Христа: «Ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись» (Деян. 4:12).

В. 6. Какое ободрение имеем мы, чтобы пытаться довериться Иисусу Христу?

О. Для нас не может быть сильнеешего ободрения, чем то, что вера есть «Божий дар» (Еф. 2:8), и, соответственно, обетование Божье гласит: «Я скажу: «это Мой народ», и они скажут: «Господь – Бог мой!» (Зах. 13:9).

В. 7. Почему Бог требует от нас покаяния в жизнь?

О. Потому что оно есть неотделимый плод и следствие веры или доверия Богу, как написано: «Они воззрят на Него, Которого пронзили, и будут рыдать о Нем» (Зах. 12:10).

В. 8. Какое ободрение имеют грешники из числа живущих на земле людей, которым дарована привилегия иметь свет Евангелия, чтобы искать или ожидать этого благословенного покаяния в жизнь, которого Бог требует от них?

О. Они вправе ожидать его на том основании, что, так как Христос «принял дары для человеков» (Пс. 67:19), то «Его возвысил Бог десницею Своею в Начальника и Спасителя, дабы дать Израилю покаяние» (Деян. 5:31).

В. 9. Почему Бог требует от нас усердного применения всех внешних средств, посредством которых Христос передает нам блага искупления?

О. Потому что пренебрежение или презрение к установленным Богом средствам для передачи благ искупления является, в глазах Бога, тем же, что и пренебрежение или презрение к самим этим неоценимым благам: «отвергающийся вас Меня отвергается; а отвергающийся Меня отвергается Пославшего Меня» (Лк. 10:16).

В. 10. Могут ли наши вера, покаяние и усердное применение надлежащих средств, являясь нашими собственными действиями, быть действительной причиной того, что мы сможем избежать гнева Божия, или быть основанием нашего права на жизнь и спасение?

О. Нет, не могут, поскольку «делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть» (Рим. 3:20). Наша защита от гнева и наше право на небо основаны единственно на праведности нашего Поручителя (см. Ис. 45:25).

В. 11. Что было бы следствием превращения нашей веры, покаяния и добрых дел в действительную причину того, чтобы избежать гнева и проклятия Бога, причитающихся нам за грех?

О. Это означало бы отказаться от искупления грехов, совершенного Христом, и превратить исполнение нами наших обязанностей в источник спасения. Ничто другое не могло бы обречь нас на проклятие эффективнее такого понимания, ибо написано: «А все, утверждающиеся на делах закона, находятся под клятвою» (Гал. 3:10).

В. 12. Имеются ли у неверующих и нераскаявшихся грешников какие-либо основания для заключения, что они избежали гнева и проклятия Бога, причитающихся им за грех?

О. Несомненно, нет, поскольку «неверующий уже осужден» (Ин. 3:18); и наш Господь говорит: «Но, если не покаяетесь, все так же погибнете» (см. Лк. 13:3).

В. 13. Приостанавливается ли наше избавление от гнева и проклятия Бога в зависимости от состояния нашей веры, покаяния и усердного применения нами надлежащих средств?

О. Нет, не приостанавливается, ибо если бы предоставление нам любого обещанного благословения приостанавливалось в зависимости от состояния нашего личного послушания, это полностью превратило бы наш завет с Богом в форму завета дел: «Моисей пишет о праведности от закона: исполнивший его человек жив будет им» (см. Рим. 10:5).

В. 14. Когда плотские и духовно не возрожденные люди обращают осуществление завета благодати в форму завета дел?

О. Когда они отделяют обязанности веры, покаяния и усердного применения нами надлежащих средств от обещаний Завета благодати и надеются быть принятыми Богом в силу их личного исполнения этих обязанностей (см. Рим. 10:3).

В. 15. Какова связь веры, покаяния и применения внешних средств со спасением?

О. Эта связь заключается в том, что все выше перечисленное – назначенные средства, установленные Самим Богом, которые, с Его благословения, служат для достижения столь великой цели. В то же время, они, эти назначенные Богом средства, составляют часть нашего спасения и являются его признаком (см. 2 Фес. 2:13).

В. 16. Как обычно разделяют средства спасения?

О. На внутренние и внешние.

В. 17. Какие внутренние средства спасения?

О. Вера и покаяние вместе с другими видами благодати, которые сопровождают их или проистекают из них.

В. 18. Почему они названы внутренними или духовными средствами?

О. Потому что они создаются Божьим Духом в сердцах избранных, как плоды и последствия приобретения нас

Христом и Его посреднического служения (см. Зах. 12:10).

В. 19. Какие внешние или видимые средства спасения?

О. Это установления, учрежденные и назначенные Богом, такие как Слово Божье, священнодействия и молитва.

В. 20. Каким образом вера в Иисуса Христа связана со спасением?

О. Вера – это рука, принимающая Христа и Его праведность в качестве истинного нашего спасения (см. Пс. 67:32; Ин. 1:12).

В. 21. Каким образом покаяние в жизнь связано со спасением?

О. Покаяние в жизнь заключается в той благочестивой скорби по причине греха, проистекающей из веры, которая является как характерным проявлением, так и украшением (в некоторой степени) всех странников этого мира, направляющихся к Сиону (см. Иер. 50:4; 2 Кор. 7:11).

В. 22. Каким образом усердное применение видимых средств связано со спасением?

О. Посредством их Христос передает нам блага искупления (см. Прит. 2:1-16).

В. 23. Не мог ли Он передать нам блага искупления без видимых средств?

О. Он мог бы сделать все, что Ему угодно; однако, Его обычный образ действий – чтить Свои собственные установления, как средства передачи нам этих благ, на которые мы должны надеяться не иначе, как применяя их (см. Прит. 8:34; Рим. 10:17).

В. 24. Какого применения внешних средств требует от нас Бог?

О. Он требует от нас их усердного употребления.

В. 25. В чем состоит усердное применение нами видимых средств?

О. В том, чтобы воспользоваться каждой возможностью, предоставляемой нам Божественным провидением, для слу-

жения через них Богу, и для серьезного поиска Его благословения в них, что единственно может сделать видимые средства действенными для нашей духовной пользы (см. 1 Кор. 3:6, 7).

* *
*

ВОПРОС 86. *Что представляет собой вера в Иисуса Христа?*

ОТВЕТ: *Вера в Иисуса Христа есть спасительная благодать, посредством которой мы принимаем Его и на Него одного полагаемся для спасения, как на Того, Который предложен нам в Евангелии.*

В. 1. Какие различные виды веры упоминаются в Священном Писании?

О. В Писании упоминаются следующие четыре вида веры: историческая, временная, чудодейственная и спасительная вера.

В. 2. Что представляет собой историческая вера?

О. Это простое согласие с истинностью того, что открыто в Слове, без какого-либо настоящего влечения либо внимания человека к открытым в нем истинам. Подобную веру можно обнаружить у бесов (см. Иак. 2:19) и у нечестивых людей (см. Деян. 8:13).

В. 3. Почему эта вера названа исторической?

О. Эта вера названа исторической не только потому, что ее предметом являются исключительно истории из Библии, но потому, что она соглашается с истинами, открытыми в Библии; однако она или незначительно, или совсем не имеет к ним интереса, либо же не имеет какого бы то ни было специального применения их к своей душе (см. Деян. 28:26).

В. 4. Что представляет собой временная вера?

О. Это такая вера, которая вместе с согласием с истинностью божественного откровения сопровождается также

тем или иным легким и преходящим воздействием на влечения человека; однако, продолжительность ее действия может длиться недолго, а затем она исчезает (см. Мтф. 13:20, 21).

В. 5. Имеет ли этот вид веры какое-либо влияние на практическую жизнь человека?

О. Какое-то время она может сопровождаться внешней реформацией или моральным исправлением, т.е. уклонением от некоторых более тяжелых грехов (см. 2 Пет. 2:20).

В. 6. Что представляет собой чудодейственная вера?

О. Это тот особый дар, благодаря которому человек верит, что властью Бога через него будет совершено нечто, полностью выходящее за пределы возможностей, объяснимых естественными причинами (см. 1 Кор. 13:2).

В. 7. В каком случае Бог дарует человеку какую-либо из этих вер?

О. Бог дарует человеку чудодейственную веру для подтверждения некоторого необычайного его предназначения, либо для подтверждения некоторого важного положения открываемой Богом религии; такими были чудеса Моисея во время Ветхого Завета и чудеса апостолов – во время Нового.

В. 8. Была ли чудодейственная вера в дни нашего Спасителя и Его апостолов дарована тем, которые сами не были спасены?

О. Да, как особый дар чудодейственной веры, так и обычные и простые дары Духа, были дарованы некоторым из тех, которые, как мы уверены, будут полностью отвергнуты Богом: «Многие скажут Мне в тот день: Господи! Господи! не от Твоего ли имени мы пророчествовали? И не Твоим ли именем бесов изгоняли? И не Твоим ли именем многие чудеса творили? И тогда объявлю им: Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие» (Мтф. 7:22).

В. 9. Что является спасительной и оправдывающей верой?

О. Это та вера в Иисуса Христа, которая описана в ответе на главный вопрос, а именно: «посредством которой мы принимаем Его и на Него одного полагаемся для спасения» и т.д.

В. 10. Почему такая вера, которая описана в этом ответе, названа благодатью?

О. Потому, что это Божий дар, который свободно даруется грешнику (см. Еф. 2:8), который в прошлом не имел какого-то достоинства, значимости либо высоких качеств, которыми он мог бы гордиться (см. 1 Кор. 4:7).

В. 11. Почему речь идет именно о спасительной благодати?

О. Потому что везде, где есть истинная вера, там уже начинается спасение, которое непременно должно быть завершено в надлежащее время (см. Ин. 3:36).

В. 12. Где устанавливается связь между верой и спасением?

О. Вера, будучи дарованной нам, как рука, которая простерта, чтобы принять обещанного Христа в обетовании Слова Божия (см. Пс. 67:32), не может не быть неразделимо связанной со спасением, поскольку Христос, Который принимается верою, есть все наше спасение (см. Кол. 3:11). Отсюда это обетование: «Кто будет веровать ... спасен будет» (Мр. 16:16).

В. 13. Почему она названа верой в Иисуса Христа?

О. Потому что Христос есть основное или главное содержание спасительной веры (см. Деян. 16:31).

В. 14. Почему Его называют главным или основным содержанием веры?

О. Потому что ничто не может наполнить глаза или руки веры, но только Христос, т.е. Бог во Христе (см. Пс. 72:25).

В. 15. Как в ответе на главный вопрос (вопрос 86) именуется вера в Иисуса Христа?

О. Она именуется верой, которая принимает Его (см. Ин. 1:12) и полагается (надеется) на Него (см. Пс. 36:7).

В. 16. Нет ли других наименований веры во Христа, имеющих тот же самый божественный авторитет, что и упомянутые выше наименования?

О. Есть и другие наименования, а именно: вера, как

принятие пищи; вера как принятие питья; вера как бег в убежище; вера как вход в дверь, и многие другие наименования.

В. 17. Откуда происходят эти различные наименования веры?

О. От различных точек зрения, с позиций которых Христос представлен в Слове Божьем.

В. 18. Каким образом приведенные выше наименования веры могут быть соотнесены с различными точками зрения, с позиций которых Христос представлен в Слове Божьем?

О. Когда плоть и кровь Христа (или Его воплощение и искупительная жертва) показаны, как истинная пища и истинное питье христианина, вера, в соответствии с этим, называется принятием этой пищи и питья (см. Ин. 6:55). Когда Христос представлен нам, как прибежище, вера является устремлением к Нему за безопасностью (см. Евр. 6:18). И когда Он представлен как дверь, вера есть вход через Него в Царство Божие (см. Ин. 10:9).

В. 19. Почему в ответе на главный вопрос вера характеризуется как та, которая принимает Христа?

О. Потому что Христос, чудесный объект нашей веры, открывается в Священном Писании при взгляде на Него, как на дар (см. 2 Кор. 9:15), тем людям, кто совершенно беден и не имеет ничего своего (см. Откр. 3:17, 18).

В. 20. Можно ли принять Христа без предшествующего дарования Его нам?

О. Нет, нельзя. В действительности может быть дарование без принятия, так как дар может быть отвергнут; но не может быть такого явления, как принятие Христа без дарования Его нам прежде принятия, поскольку «не может человек ничего принимать, если не будет дано ему с неба» (Ин. 3:27).

В. 21. Почему вера названа как та, которая полагается на Христа?

О. Потому что Он открывается нам в Слове Божьем, как непоколебимое основание (см. Ис.28:16), на которое мы можем возложить груз наших вечных забот с величайшим до-

верием и удовлетворением (см. Пс. 114:7).

В. 22. Какому другому выражению из Священного Писания эквивалентно выражение «полагаться на Христа»?

О. Это то же самое, что доверяться Ему (см. Ис. 26:4), либо надеяться на Его праведность и полноту, о которых говорится в Слове Божьем, ради нашего непреложного оправдания и приобретения неисчерпаемых сокровищ (см. Ис. 45:24).

В. 23. С какой целью мы принимаем Христа и полагаемся на Него?

О. Мы принимаем Христа и полагаемся на Него для спасения (см. Деян. 15:11).

В. 24. Что есть спасение, ради которого мы принимаем Христа и полагаемся на Него?

О. Это спасение как от греха (см. Мтф. 1:21), так и от Божьего гнева (см. 1 Фес. 1:10), и проявляющееся как в святой жизни здесь, так и в счастье в грядущей жизни. Это спасение, начавшееся в этой жизни и завершающееся во славе (см. Откр. 3:21).

В. 25. Почему нам сказано, что мы должны принять Христа и полагаться единственно на Него для получения этого спасения?

О. Чтобы исключить все, кроме самого Христа и его праведности, как основания нашего доверия Богу и права на вечную жизнь (см. Деян. 4:12).

В. 26. С чем еще люди обычно связывают свои надежды на спасение?

О. Со всеобъемлющей милостью Божьей; с делами закона или с сочетанием их собственных дел и праведности Христа.

В. 27. Кто те люди, которые связывают свои надежды со всеобъемлющей милостью Бога?

О. Это те, кто никогда не видел необходимости удовлетворения требований закона и справедливости для того, чтобы им была явлена, согласно Исх. 34:7, славная Божья милость.

В. 28. Кто те люди, которые связывают свои надежды с исполнением дел закона, как основанием их надежды?

О. Это те, кто никогда не был убежден, что требования закона человеку невозможно выполнить полностью (см. Гал. 3:12).

В. 29. Кто те люди, которые смешивают или сочетают свои собственные дела с праведностью Христа, считая все это вместе основанием своей надежды?

О. Это те, кто безрассудно воображает, будто они могут восполнить несовершенство их собственного послушания тем, что Христос сделал для них (см. Рим. 9:31, 32).

В. 30. С чем наш Господь сравнивает такой образ мышления?

О. С наложением заплатки из небеленой ткани на ветхую одежду, из-за которой «дыра будет еще хуже» (Мтф. 9:16).

В. 31. Не предназначены ли сами выражения о необходимости принять Христа и возложить свои надежды на Него для того, чтобы исключить всякую надежду на то, что указанные дела закона каким-либо образом могут быть причастными к основанию нашей надежды на спасение?

О. Да, предназначены, поскольку, когда бедный человек получает свою милостыню или когда уставший человек садится и наслаждается покоем, никого из них нельзя, собственно говоря, заставлять еще зарабатывать эту милость или покой.

В. 32. На каком основании мы принимаем Христа и полагаемся на Него для спасения?

О. На основании того, что Он предложен нам.

В. 33. Кому Он предложен?

О. Он предложен всем нам, мужчинам и женщинам из Адамового рода, в противоположность падшим ангелам (см. Евр. 2:16).

В. 34. Где сделано предложение?

О. В Евангелии.

В. 35. Что представляет собой Евангелие, содержащее

это предложение?

О. Это добрая весть (см. Лк. 2:10) или обещание вечной жизни (см. 1 Ин. 2:25) грешникам из рода человеческого, как таковым, через Господа нашего Иисуса Христа (см. Прит. 8:4).

В. 36. Хотя предложение нам Христа в ответе на главный вопрос упоминается последним, однако, не является ли оно первым, чему мы должны верить?

О. Несомненно, является, поскольку если кто-то не поверит, что Христос предложен ему как Спаситель, он никогда не примет Его и не будет связывать с Ним надежды на спасение (см. Рим. 10:14).

В. 37. Кто предлагает нам Христа в Евангелии?

О. Бог, сущность Которого отождествляется с личностью Отца, осуществляет первоначальное или подлинное предложение Христа: «Отец Мой дает вам истинный хлеб с небес» (Ин. 6:32).

В. 38. В каком виде, или в каком смысле, производится это подлинное предложение?

О. В виде действия дарения, т.е. дарственного акта, в котором Бог отдает погибшему человечеству Своего Сына, Иисуса Христа, чтобы всякий, кто получит этот дар, не погиб, но имел жизнь вечную.

В. 39. В каком тексте Священного Писания (среди других) содержится этот дарственный акт или подлинное евангельское предложение?

О. Оно выражено такими многими словами: «Ибо так возлюбил Бог мир, что Отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин. 3:16).

В. 40. Кто те люди, которые предлагают Христа грешникам, чтобы те подчинились Богу?

О. Это служители Евангелия, которые имеют от Него поручение поступать таким образом (см. 2 Кор. 5:19, 20).

В. 41. В чем состоит предложение служителей?

О. Это объявление или провозглашение Небесного да-

ра или дарственного акта всем грешникам из рода человеческого, без исключения, в качестве основания их веры или в качестве причины, чтобы верить (см. 1 Ин. 5:11).

В. 42. Что было бы последствием того, если бы было какое-либо исключение в подлинном евангельском предложении?

О. Последствием этого было бы то, что служители Евангелия еще больше не могли бы обращаться с предложением Христа к субъектам такого исключения, чем обращаться к падшим ангелам.

В. 43. Означает ли всеобъемлющий характер небесного дара и основанного на нем пастырского предложения Христа также и всеобъемлющий (универсальный) характер искупления в отношении его приобретения?

О. никоим образом, он означает только универсальное основание или предписание, чтобы верить.

В. 44. Чем вы докажете, что он означает универсальное основание, чтобы верить?

О. Тем, что если бы не было этого дара и жертвы Христа, служащих для всех людей основанием, чтобы верою Его принять, неверующий мир не мог бы быть осужден за Его отвержение, свидетелями чего мы являемся: «неверующий уже осужден» (Ин. 3:18).

В. 45. Есть ли какое-либо сходство или соответствие между получением нами Христа и тем, что мы возлагаем на Него надежды, с одной стороны, и предложением, сделанным нам относительно Него в Евангелии, с другой стороны?

О. Да, мы принимаем Его и полагаемся на Него, поскольку он предлагается нам в Евангелии, как написано: «мы так проповедуем, и вы так уверовали» (1 Кор. 15:11).

В. 46. Как Христос предлагается в Евангелии?

О. Он предлагается даром – добровольно и свободно, полностью и лично.

В. 47. Чем вы докажете, что Он предлагается и может быть принят нами даром, свободно?

О. Местами Писания: «Жаждающие! идите все к водам; даже и вы, у которых нет серебра, идите, покупайте и ешьте; идите, покупайте без серебра и без платы вино и молоко» (Ис. 55:1); «желающий пусть берет воду жизни Даром» (Откр. 2:17).

В. 48. Почему Христос может быть принят по благодати, даром?

О. Потому что Бог, по Своей высочайшей и несравненной любви, приносит в Его лице дар благодати грешному человечеству (см. Ин. 3:16), бесконечно превышающий любую цену (см. Иов 28:13-24).

В. 49. Что гордые и законнические сердца грешников предлагают в качестве цены Христа, Который абсолютно бесценен?

О. Свое общественное положение, высокие моральные качества, свои честные намерения, искренние усилия и тому подобное.

В. 50. Почему они осмеливаются предлагать подобные вещи?

О. Потому что они не знают, что относятся к тем, кто «несчастен, и жалок, и нищ, и слеп, и наг» (Откр. 3:17).

В. 51. Что значит принять Христа полностью?

О. Это значит принять Его, как личность, наделенную всеми Его связанными друг с другом служениями пророка, священника и царя.

В. 52. Почему Он должен быть принят полностью?

О. Потому что мы, очевидно, ничего не можем сделать без Христа, испытывая крайнюю нужду в Нем, как в пророке – ради научения; как в священнике – ради праведности; и как в царе – ради искупления грехов (см. 1 Кор. 1:30).

В. 53. Что значит для человека принять Христа лично?

О. Это значит быть поистине убежденным, что Христос принадлежит ему лично в силу Его жертвы и Его предложения в Священном Писании (см. Ин. 7:37 и 9:36).

В. 54. Не достаточно ли для человека верить, что дар и

предложение Христа предназначены для грешного человечества вообще?

О. Нет, не может быть пользы от веры во всеобщее предложение Христа без особого его применения или присвоения лично самим человеком (см. 1 Тим. 1:15).

В. 55. Как это показать на примере?

О. Обычно это иллюстрируют так: если король объявляет о прощении и освобождении от наказания всех мятежников в своем королевстве, то ясно, что каждый отдельный мятежник должен либо лично поверить прощению его собственного преступления, т.е. его особого личного участия в мятеже; либо, в противном случае, он должен отвергнуть королевское объявление о прощении и продолжать дальше находиться в своем мятежном состоянии. Среднего не может быть.

В. 56. Не следует ли считать, что освобождение от наказания предлагается мятежникам вообще, как что-то среднее?

О. Нет, потому что законопослушные подданные, которые не нуждаются в прощении, могут полагать, что мятежникам предлагается общее освобождение от наказания. Так могут считать даже сами мятежники, которые, однако, могут отвергнуть блага этого освобождения и продолжать находиться в положении мятежников (см. Ин. 5:40).

В. 57. Является ли верование в милость Божью во Христе и убежденность в этой милости, а также способность и готовность Христа спасти всех, приходящих к Нему, единственным, что необходимо для рождения в человеке оправдывающей веры.

О. Нет, это не является единственным, потому что без присвоения или личного применения этой уверенности это все может быть не более чем верой бесов и нечестивых людей, т.е. такой верой, с которой могли бы согласиться паписты и арминиане, ибо она совместима с другими их ошибками и ересями.

В. 58. Что представляет собой та приобретенная уверен-

ность или убежденность, являющаяся существенным свойством веры, которая необходима, чтобы откликнуться на призыв и предложение Евангелия?

О. Это не уверенность, что Христос является моим по праву владения, либо что я уже достиг состояния благодати, но уверенность в том, что Христос является моим, как дар Бога и как предложение Евангелия, как написано: «Я... скажу: «это Мой народ», и они скажут: "Господь – Бог мой!"» (Зах. 13:9). И поэтому я присваиваю себе общее спасение (см. Деян. 15:11) т.е. присваиваю и даю место в моей собственной душе тому, что находится предо мною в общем спасении, в предложении Евангелия, через «возлюбившего меня и предавшего Себя за меня» (Гал. 2:20), веруя, что я буду иметь жизнь и спасение через Христа и что все, сделанное Им для искупления вины грешников, было сделано Им также и для меня.

В. 59. Почему уверенность человека в том, что он уже присвоил спасение (или убеждение человека, что Христос лично принадлежит ему) является необходимой для природы спасительной и оправдывающей веры?

О. Потому что ничто не может освободить грешника от проклятия закона, обвиняющего и осуждающего лично его, кроме применения им к себе через веру предложенного в Евангелии Спасителя, Который сделался клятвою за грешника, чтобы избавить его от этой «клятвы закона» (см. Гал. 3:10,13).

В. 60. Чем вы докажете, что личное обращение ко Христу является действенным освобождением человека от проклятия закона, который особым образом осуждает грешника?

О. Тем, что дар благодати оправдывает грешника в такой же полноте, в какой преступление, по причине закона, привело к его осуждению, поскольку написано: «Как преступлением одного всем человекам осуждение, так правдою одного всем человекам оправдание [дар благодати] к жизни» (Рим. 5:18).

В. 61. Так как присваивающая спасение уверенность яв-

ляется необходимой для природы веры, всегда ли всякий истинно верующий человек уверен в своем пребывании в состоянии благодати?

О. Нет, и вот почему: хотя верующий и убежден, что Христос принадлежит ему по обетованию и предложению Евангелия, однако, из-за того, что в его жизни превалирует остаточная развращенность, он может часто сомневаться в своем пребывании в состоянии благодати, либо в своем праве, в текущий момент, на вечную жизнь (см. Ис. 49:14).

В. 62. В таком случае, присуще ли сомнение самой природе веры, потому что оно свойственно верующему?

О. Сказать о сомнении, что оно присуще природе веры по причине превалирования в нашей жизни неверия и развращенности, которые иногда имеют место, можно не в большей степени, чем сказать о темноте, что она присуща природе солнца, так как солнце иногда затмевается; потому что вера и сомнение, по своей собственной природе, противоположны: «если будете иметь веру и не усомнитесь» (Мтф. 21:21).

В. 63. Одинакова ли степень спасительной веры у всех истинно верующих?

О. Нет, некоторые из них всего лишь «малoverны» (см. Мтф. 14:31), тогда как другие тверды в вере и воздают славу Богу (см. Рим. 4:20). Тем не менее, даже наименьшая степень истинной и спасительной веры безусловно приведет к славе (см. Мтф. 12:20).

В. 64. Каковы признаки твердой веры?

О. Доверие к простому слову верного и могущественного Бога, даже когда кажется, что видимые действия Божьего провидения противоречат исполнению обетования (см. Рим. 4:19); твердая решимость служить Богу для получения обещанного блага, которого мы ожидаем, даже когда нам кажется, что Он нас не слышит и отказывает нам (см. Мтф. 15:22-29); и спокойное упование на неизменного Бога при всех превратностях судьбы (см. Пс. 111:7).

В. 65. Как можно распознать слабость веры?

О. Чем легче некто может усомниться в любви и благосклонности к нему Бога (см. Ис 40:27); чем он более нетерпелив при промедлении Бога с ответом на его просьбы (см. Ис. 38:14); и чем более такой человек склонен в рассудочной жизни (см. Ин. 20:25), тем слабее его вера.

В. 66. Как можно узнать истинность и реальность спасительной веры, хотя по своей степени она является самой слабой и незначительной?

О. Если мы испытываем внутреннюю ненависть ко всем грехам, потому что они оскорбляют Бога (см. Пс. 50:6); если мы можем сказать, что самое великое желание наших душ – превыше всего любить Христа (см. Ин. 21:17) и быть вечными должниками Его преизобильной благодати, царствующей благодаря Его праведности (см. Рим. 5:20, 21), тогда мы можем с полным правом заключить, что наша вера, какой бы слабой она ни была, все же, по своей природе является спасительной.

В. 67. Чему истинная вера противопоставляется в Священном Писании?

О. Она противопоставляется нерешительности человека в его доверии Божьим обетованиям (см. Рим. 4:20), его колебанию (см. Иак. 1:6), сомнению (см. Мтф. 21:21) и, одним словом, неверию (см. Мр. 9:24).

В. 68. Кто те люди, кого не будут обвинять в грехе неверия?

О. Языческий мир, который не наделен привилегией обладать светом евангельского откровения: «Как веровать в Того, о Ком не слышали» (Рим. 10:14).

В. 69. В чем зло греха неверия у тех, кто удостоен света Евангелия?

О. Грех неверия представляет Бога лжецом (см. 1 Ин. 5:10), «попирает Сына Божия» и, действительно, «Духа благодати оскорбляет» (Евр.10:29).

В. 70. Что является надлежащим местом веры?

О. Сердце, «потому что сердцем веруют к праведности»

(Рим. 10:10). Хотя в своей основе вера заключается в понимании, тем не менее, она воздействует на волю, которая принимает объект веры и практически применяет его лично к себе (см. Евр. 11:13).

В. 71. Необходимо ли знание для спасительной веры?

О. Необходимо настолько, что без него не может быть спасительной веры: «И мы познали любовь, которую имеет к нам Бог, и уверовали в нее» (1 Ин. 4:16).

В. 72. В чем состоит разница между знанием веры и умозрительным знанием?

О. Знание веры является смиренным (см. 1 Кор. 8:2), преобразующим (см. Деян. 26:18), исполненным любви (см. 1 Ин. 4:8) и прогрессивно развивающимся (см. Ос. 6:3), тогда как обычное, или умозрительное, знание не обладает ни одним из этих качеств, ни их действенностью.

В. 73. В чем состоит гармония или согласие между верой, любовью и надеждой?

О. Верою мы обретаем способность видеть невидимое благо и доверяем ему (см. Евр. 11:27). Благодаря любви мы желаем и добиваемся этого блага (см. Ис. 26:8). А благодаря надежде мы уверенно рассчитываем на обретение указанного блага и терпеливо ожидаем его (см. Рим. 8:25).

В. 74. Как вера рассматривает и какими она считает свои цели?

О. Она рассматривает их как нечто несомненное, полностью ее удовлетворяющее и незримое.

В. 75. Почему она рассматривает их, как нечто несомненное?

О. Из-за несомненной правдивости Бога, Который открывает нам их: «мы уверовали и познали, что Ты Христос, Сын Бога живого» (Ин. 6:69).

В. 76. Почему вера считает свои цели полностью ее удовлетворяющими?

О. Потому что какими бы они ни были, цели веры точно приспособлены к состоянию души и ее обстоятельствам

(см. Кор. 1:30, 1 Тим. 1:15).

В. 77. Почему вера рассматривает свои цели, как нечто незримое?

О. Потому что вера действует и простирается для их достижения на основе простого свидетельства Бога не только без соперничества с чувствами и плотским разумом (см. Ин. 20:29), но часто вопреки им (см. Рим. 4:18, 19).

В. 78. Является ли вера какой-либо частью нашей оправдывающей праведности?

О. Нет, не является. Мы не признаем никакой другой праведности, через которую мы получали бы прощение грехов и доступ к Богу, кроме единственной праведности Христа (см. Фил. 3:9).

В. 79. Почему тогда нам повелевается «оправдываться верою» (см. Рим. 5:1)?

О. Потому что именно вера предъявляет права на эту праведность, которой мы оправданы, и принимает ее (см. Рим. 3:22).

В. 80. Разве не является вера необходимой, чтобы заинтересовать нас во Христе и в благах, проистекающих из Его обретения?

О. Да, является, ибо, несмотря на подтверждение данного нам обетования, вера дает нам право доступа к нему (см. Деян. 2:39). Кроме того, вера дает право обладания этим обетованием: «верующий в Меня имеет жизнь вечную» (Ин. 6:47).

ВОПРОС 87. Что такое покаяние в жизнь?

ОТВЕТ: Покаяние в жизнь является спасительной благодатью, посредством которой грешник, вследствие истинного сознания своего греха и постижения Божьего милосердия во Христе, с печалью и ненавистью к своему греху отворачивается от него и обращается к Богу, и, прилагая к этому свои усилия, полностью устремляется к новому послушанию.

В. 1. Почему покаяние, описываемое в ответе на главный вопрос, названо покаянием в жизнь? (см. Деян. 11:18).

О. Потому что, будучи спасительной благодатью, оно нераздельно связано со спасением, частью которого является. Кроме того, оно названо так для того, чтобы отличать его от «печали мирской», которая «производит смерть» (см. 2 Кор. 7:10).

В. 2. Что подразумевается под печалью мирской, производящей смерть?

О. Подразумевается, что печаль мирская есть основанная на законе печаль или ужас в совести, которую могут иметь люди этого мира из-за страха перед Богом, как карающим Судьей, готовым излить чаши Своего гнева и мщениия на них, лишенных всякого понимания Божьей милости через Христа или веры в Его милость. Печаль мирская есть ни что иное, как начало вечной смерти и невообразимых страданий, как было в случае с Каином, Иудой и другими.

В. 3. Является ли покаяние преходящим действием или постоянно пребывающим жизненным принципом?

О. Это есть жизненный принцип, постоянно склоняющий человека печалиться о грехе и отворачиваться от него во всякий день своей жизни (см. Ис. 38:14, 15).

В. 4. В таком случае, следует ли считать покаяние оконченным в первый день принятия нами веры?

О. Нет, не следует; но его следует рассматривать как постоянную благодать, привычный настрой духа, распола-

ПОКАЯНИЕ В ЖИЗНЬ

гающий тех, кто наделен им, ежедневно скорбеть о грехе, пока не «отрет Бог всякую слезу с очей их» на небесах (Откр. 21:4).

В. 5. Кто, собственно, является тем лицом, которому надлежит каяться?

О. Никто, кроме грешника, не может быть тем лицом, которое способно на покаяние, так как благочестивые и праведные люди не имеют нужды в покаянии (см. Лк. 15:7).

В. 6. Кем производится покаяние в сердце грешника?

О. «Духом Божиим» (см. Зах. 12:10*).

В. 7. Каковы орудия, или средства, с помощью которых Дух Божий творит эту благодать?

О. Это – Слово Божье (см. Деян. 11:18, 20, 21**).

В. 8. Какие истины Слова Божьего имеются в распоряжении Духа Божьего, которыми Он производит покаяние?

О. Слово Божье показывает нам святость Божественной природы и святость закона, которому нам надлежит повиноваться (см. Лев. 19:2). Слово также открывает необходимость союза со Христом и вменения грешнику Его праведности в качестве основания истинной святости (см. 1 Кор. 1:30), а также говорит о неминуемой гибели всех тех, кто упорствует в своем грехе (см. Пс. 67:22). И все это Дух Божий могущественно совершает в совести грешника.

В.9. В чем состоит истинное сознание греха?

О. В способности «видеть и чувствовать не только опасность, но также мерзость и отвратительность греха» (см. Иез. 36:31***), которые противоположны святости Бога и, следовательно, в высшей степени оскорбительны для Него (см. Пс. 50:6).

В. 10. Каким образом в душе человека рождается истинное сознание греха?

О. Благодаря вере или постижению Божьего милосер-

*) «Полный Катехизис», В. 76.

**) Там же.

***) Там же.

дия во Христе.

В. 11. Может ли быть сознание греха без этого постижения Божьего милосердия во Христе?

О. Да, может быть, но это – не истинное сознание. У человека может быть сознание греха, как поступка, губительного для него (см. Быт. 4:13), но не как чего-то отвратительного и ненавистного Богу (см. Авв. 1:13).

В. 12. Почему о милосердии Божьем говорится, что оно постигается во Христе?

О. Потому что, хотя Бог по своей сущности милосерден, тем не менее, Его милосердие не может проявиться по отношению к какому бы то ни было грешнику из сынов человеческих, не противореча высокому достоинству Его справедливости и святости, кроме как через послушание и искупительную жертву Христа (см. Исх. 34:6,7).

В. 13. Что значит постигать милосердие Божье во Христе?

О. Это то же самое, что иметь веру, т.е. веровать. Это означает, что Его милостью (или милосердием) мы можем воспользоваться только благодаря вере (см. Пс. 12:6).

В. 14. В таком случае, не из веры ли, как подлинного источника Божьего милосердия, происходит это покаяние?

О. Да, из веры, хотя вера и покаяние являются теми видами благодати, которые даруются нам вместе и сразу, в том что касается времени; однако, при естественном порядке вещей действие веры предшествует совершению акта покаяния (см. Зах. 12:10).

В. 15. Каким образом из Священного Писания явствует, что при естественном порядке вещей вера предшествует покаянию?

О. Священное Писание раскрывает благословенный объект веры и обетования обильной Божьей благодати, как мощные побуждения и стимулы к покаянию (см. Иер. 3:14; Иоил. 2:13). Благодаря этому становится очевидным, что через применение, посредством веры, этого славного содержания веры, изложенного кратко в данном обетовании,

грешник делается способным совершить истинное покаяние, как и написано: «и великое число, уверовав, обратилось к Господу» (Деян. 11:21).

В. 16. Каким образом предшествование веры может быть выявлено из самой сущности покаяния?

О. Покаяние – это обращение человека от греха к Богу, но не может быть обращения к Богу, кроме как через Христа (см. Ин. 14:6), и не может быть никакого прихода ко Христу помимо веры (см. Ин. 6:35).

В. 17. Разве в Священном Писании покаяние не поставлено перед верой: «покайтесь и веруйте в Евангелие» (Мр. 1:15)?

О. Причина состоит в том, что покаяние является целью, а вера – средством достижения этой цели. Хотя цели принадлежит первое место в чем-то намерении, однако, на практике на первом месте находится средство. Так, в цитируемом тексте Христос повелевает грешникам покаяться; однако, затем, для того чтобы они покаяться, Он указывает им единственный способ совершить покаяние – верить в Евангелие.

В. 18. Каким образом мы убеждаемся, что там, где в Священном Писании покаяние упомянуто перед верой, следует понимать покаяние – как цель, а веру – как единственный способ и средство для покаяния?

О. На основании текста Писания: «Возвещая покаяние пред Богом и веру в Господа нашего Иисуса Христа» (Деян. 20:21), из которого очевидно, что если бы «вера в Господа нашего Иисуса Христа» не являлась «средством покаяния пред Богом», то была бы опровергнута та фундаментальная истина, что «Христос есть единственный путь к Отцу», как это подтверждает Он Сам: «никто не приходит к Отцу, как только через Меня» (Ин.14:6).

В. 19. Следует ли отделять покаяние от веры?

О. Нет, не следует. Однако, хотя эти два вида благодати следует различать, они никогда не должны отделяться один

от другого, будучи соединенными в одном и том же обетовании: «Они воззрят на Него, Которого пронзили, и будут рыдать о Нем» (Зах. 12:10).

В. 20. В чем состоит зло утверждения, что никому, кроме истинно кающихся грешников, не дано права принять Христа посредством веры?

О. Оно подталкивает грешников к затягиванию покаяния из жалости к себе, так что они могут принести ко Христу это покаяние вместе со своей жалостью как ценой, которая есть у них в наличии, вместо того чтобы прийти к Нему через веру с целью получить от Спасителя покаяние и прощение грехов, как Его дар (см. Деян. 5:31).

В. 21. Какие составные части или ингредиенты истинного покаяния, проистекающего из веры?

О. Печаль и ненависть ко греху; отвращение от греха и обращение к Богу; полная устремленность к новому послушанию Ему и употребление для этого необходимых усилий.

В. 22. Что представляет собой та печаль, которая является составной частью истинного покаяния?

О. Это неподдельная, внутренняя и постоянная скорбь из-за греха, как поступка, оскорбляющего и бесчестящего святого и милостивого Бога (см. Иов 39:34, 35).

В. 23. Что представляет собой та ненависть ко греху, которая сопровождает истинное покаяние?

О. Это ненависть и отвращение не только к нашему греху, но и к самим себе вследствие греха (см. Ис. 6:5).

В. 24. Каковы качества этой ненависти?

О. Она является всеобъемлющей, направлена против всякого греха (см. Пс. 118:104) и несовместима с любым известным грехом (см. Пс. 100:3).

В. 25. Какова подлинная суть евангельского покаяния, т.е. благодаря какому свойству оно делается полным?

О. Покаяние делается полным, когда грешник, действительно печалься о своем грехе и ненавидя его, отвращает-

ся от него и обращается к Богу.

В. 26. От чего грешник отвращается в покаянии?

О. Он отвращается от греха, потому что продолжение греховной жизни несовместимо с покаянием: «Обратитесь и отворотитесь от идолов ваших, и от всех мерзостей ваших отворотите лице ваше» (Иез. 14:6).

В. 27. Как можно говорить кающимся грешникам, чтобы они отвратились от греха, когда он остается с ними и они в этой жизни грешат ежедневно?

О. Хотя они не могут избавиться и стать свободными от всяких проявлений греха и его остатков, они все же отвращаются от него не только в своей жизни и поведении, но также и в своем сердце и влечениях.

В. 28. Что служит доказательством того, что они отвращаются от греха в своей жизни и поведении?

О. Доказательством является следующее: если они противостоят внезапным проявлениям греха и всяким греховным искушениям (см. Пс. 17:24), уклоняются от всяких греховных ситуаций (см. Прит. 4:14,15) и стараются «всегда иметь непорочную совесть пред Богом и людьми» (Деян. 24:16).

В. 29. В чем проявляется отвращение от греха в их сердце и в их влечениях?

О. В том, что как бы грех ни старался проникнуть в них, они не становятся его пленниками, как прежде, но ненавидят его и чувствуют отвращение к нему (см. Пс. 118:104, 113).

В. 30. Куда обращается грешник в покаянии?

О. Он обращается к Богу: «Пойдем, и возвратимся к Господу» (Ос. 6:1).

В. 31. Не обращаются ли многие люди от одного греха к другому и никогда не приходят к Богу?

О. Да, «они обращались, но не к Всевышнему» (Ос. 7:16).

В. 32. Какова истинная причина обращения грешника к Богу?

О. Причина в том, что вначале он был обращен или на-

правлен к Богу: «Когда я был обращен, я каюсь» (Иер. 31:19).

В. 33. Каким образом грешник впервые направляется к Богу?

О. Благодаря вере, через которую Дух Божий действует в нем и посредством которой грешник принимает Христа и полагается на Него ради спасения. Прощение грехов и покаяние являются частью этого спасения (см. Деян. 5:31).

В. 34. В чем заключается собственное обращение грешника к Богу?

О. Оно заключается в том, что он поворачивается к любви Бога, как своего Господа и Владыки (см. Ис. 26:13), и к исполнению своей обязанности или долга перед Ним (см. Деян. 9:6).

В. 35. Как возвращающийся к Богу грешник выражает свою любовь к Нему, как к своему Господу и Владыке?

О. Тем, что он добровольно избирает Его, как своего единственного Господа (см. Ос. 2:7), и рассматривает свое служение, как проявление своей величайшей свободы и счастья (см. Пс. 83:5).

В. 36. Каким образом он свидетельствует о своем возвращении к исполнению своего долга перед Богом, как перед своим Господом и Владыкой?

О. Полностью устремляясь, прилагая надлежащие усилия, к новому послушанию Богу.

В. 37. Какова суть этой устремленности к исполнению своего долга перед Богом, который принимает на себя истинно кающийся грешник?

О. Это намерение или решение возвратиться к исполнению каждой известной ему обязанности (см. Пс. 118:106) и к духовному характеру этого служения (см. Фил.3:3).

В. 38. Почему говорится о полной устремленности к новому послушанию Богу?

О. Потому что это не просто решение о том, что человек будет делать в будущем, но решение, которое приводится в исполнение немедленно, без задержки: «Спешил и

не медлил соблюдать заповеди Твои» (Пс. 118:60) – подобно решению блудного сына, который говорит: «Встану, пойду к отцу моему», и он немедленно встал и пошел (Лк. 15:18, 20).

В. 39. Что неотделимо сопутствует этой полной устремленности у всех истинно кающихся грешников?

О. Приложение усилий к новому послушанию Богу.

В. 40. Почему полная устремленность к новому послушанию Богу связана с приложением к этому усилий?

О. Потому что устремленность без приложения усилий подобна всего лишь цветам без плодов и никогда не может удостоверить, что человек подлинно является кающимся грешником (см. Мтф. 21:30).

В. 41. Почему речь идет о приложении усилий к новому послушанию?

О. Потому что, хотя кающийся грешник и сознает, что он не может своими собственными силами совершать повиновение такого рода, он все же стремится к нему и стремится не менее, чем к совершенству в этом повиновении: «Стремлюсь к цели, к почести высшего звания Божия во Христе Иисусе» (Фил. 3:14).

В. 42. Почему повиновение, к которому устремляется и во имя которого прилагает усилия истинно кающийся грешник, названо новым повиновением?

О. Потому что это такое повиновение, которое происходит из нового принципа, под влиянием новых мотивов к повиновению, совершается новым способом и преследует новую цель.

В. 43. Что представляет собой новый принцип, из которого происходит это повиновение?

О. Принцип веры (см. Рим. 14:23) и принцип любви (см. Ин. 14:15).

В. 44. Каковы новые мотивы, которыми вызвано это новое повиновение?

О. «Благодать Божия» (см. Титу 2:11, 12) и «любовь Христова» (см. Кор. 5:14, 15).

ПОКАЯНИЕ В ЖИЗНЬ

В. 45. Каковы мотивы, под влиянием которых люди, в естественном состоянии, приступают к исполнению своего долга?

О. Веления природной совести (см. Рим. 2:15), их собственные выгода и слава (см. Мтф. 6:5), корыстная надежда на небеса (см. Мих. 6:6, 7) либо рабский страх перед адом (см. Ис. 33:14).

В. 46. Какой новый способ, посредством которого совершается новое повиновение?

О. Новое повиновение совершается силой Христа (см. Фил. 4:13) через доверие обстоятельствам, посланным нам через обетование (см. 2 Кор. 12:9). Оно осуществляется с радостью (см. Ис. 64:5) и всем сердцем (см. Пс. 118:69).

В. 47. Какова новая цель, которую новое повиновение преследует?

О. Его конечной целью является слава Божья (см. 1 Кор. 10:31).

В. 48. В чем состоит разница между покаянием по закону и евангельским покаянием?

О. Покаяние по закону проистекает из страха перед гневом Божиим (см. Мтф. 27:3-6), а евангельское покаяние – из веры в Его милосердие (см. Пс. 129:4). При покаянии по закону грешника большей частью занимают роковые последствия греха (см. Ис. 49:9-12), в евангельском покаянии грешника главным образом волнует пагубная природа греха, противостоящая святой природе и закону Божьему (см. Лк. 15:21).

В. 49. Каковы мотивы, которые должны вызывать покаяние?

О. Ясное повеление Бога (см. Деян. 17:30), страдания Христа (см. Зах. 12:10) и несомненная опасность, грозящая нераскаянному человеку (см. Лк. 13:5).

В. 50. Каковы признаки истинного покаяния?

О. В точности те самые, которые упомянуты апостолом Павлом: «Ибо то самое, что вы опечалились ради Бога, смот-

ПОКАЯНИЕ В ЖИЗНЬ

рите, какое произвело в вас усердие, какие извинения, какое негодование на виновного, какой страх, какое желание, какую ревность, какое взыскание!» (2 Кор. 7:11).

В. 51. Каково то усердие, которое является признаком истинно кающегося грешника?

О. Это усердие о единственно необходимом – той благой части, которая не будет отнята никогда (см. Лк. 10:42).

В. 52. На каком основании будет очищаться истинно кающийся грешник?

О. Только на основании праведности Поручителя, вменяемой грешнику (см. Ис. 45:24).

В. 53. Что представляет собой основной объект его негодования?

О. Это грех, который непосредственно направлен против Бога (см. Пс. 50:6, ср. с Пс. 118:104).

В. 54. Что представляет собой тот страх, который является признаком истинного покаяния?

О. Это сыновний и почтительный страх перед Богом, т.е. ощущение благоговейного трепета и боязнь оскорбить Его (см. Быт. 39:9).

В. 55. Что представляет собой то сильное желание, которое является привилегией истинно кающегося грешника?

О. Это искреннее и сильное желание следовать заповедям Божьи и иметь с Ним общение (см. Пс. 26:4).

В. 56. Какой вид ревности является признаком евангельского покаяния?

О. Это ревность о славе Божьей и интерес ко Христу в этом мире (см. Пс. 136:5, 6).

В. 57. Что представляет собой та победа над грехом, которая установлена для истинно кающегося грешника?

О. Это такая победа над грехом, которая направлена на его совершенное сокрушение и искоренение (см. Рим. 7:24).

В. 58. В каком отношении покаяние является необходимым?

О. Покаяние необходимо с той точки зрения, что это – повеление Божье (см. Деян. 17:30) и доказательство подлинности веры, естественным результатом и следствием которой оно является (см. Зах. 12:10).

В. 59. Не может ли исполнение этой обязанности или долга быть задержано или отложено на время?

О. Ни в коем случае – из-за неопределенности времени, которым мы располагаем (см. Лк. 12:19, 20) и продолжительности действия Духа Божьего в нашей жизни (см. Быт. 6:3).

В. 60. Когда Господний народ особым и исключительным образом должен обращаться к Нему за проявлением этой благодати покаяния?

О. После больших грехопадений (см. 2 Цар. 12:13), в суровых испытаниях или глубоком горе (см. 2 Цар. 15:26, 30) и когда необходимо просить у Бога некоторого исключительного благорасположения или милосердия (см. Дан. 9:8, ср. со стихами 18, 19).

В. 61. Посредством чего можно достигнуть искреннего проявления покаяния?

О. Когда мы рассматриваем его, как на дар Христа (см. Деян. 5:31); и когда мы видим, что наши грехи были возложены на Него, и Он был пронзен за них (см. Зах. 12:10); и, одновременно, когда мы исследуем и испытываем наши пути (Плач Иер. 3:40).

ВОПРОС 88. *Каковы внешние и обычные средства, при помощи которых Христос передает нам блага искупления?*

ОТВЕТ: *Внешними и обычными средствами, при помощи которых Христос передает нам блага искупления, являются Его установления, особенно Слово Божье, священнодействия и молитва, каждое из которых становится действенным средством ко спасению для избранных.*

В. 1. Что понимается под благами искупления?

О. Все благословения, проистекающие из обретения Христа, которые могут быть сведены к полученной нами благодати здесь, на земле, и славе в жизни будущей (см. Пс. 83:12).

В. 2. Кто передает нам эти преимущества или блага?

О. Сам Христос, Который имеет их в Своем полном распоряжении: «Я завещаю Вам Царство» (Лк. 22:29).

В. 3. Каким образом распоряжение этими благами передано полностью в руки Христа?

О. Благодаря тому, что это дар Его Отца: «Отец любит Сына и все дал в руку Его» (Ин. 3:35); и благодаря тому, что Христос Сам приобрел их; по этой причине они называются Его уделом (см. Еф. 1:14).

В. 4. Что значит для Христа передача благ искупления?

О. Это не означает, что Христос передает им собственность на блага искупления, отнимая ее от Себя, но это означает, что Он делает нас участниками вместе с Ним во всех благах искупления, то есть, делает нас наследниками Божьими и сонаследниками Христу (см. Рим. 8:17).

В. 5. Христос передает нам блага искупления прямо или опосредованным образом?

О. Опосредованным образом, через действие Его установлений (см. Еф. 4:11-14).

В. 6. Каковы те установления, посредством которых Христос передает нам блага искупления?

О. Это «молитва и благодарение во имя Христа; чтение,

УСТАНОВЛЕНИЯ ХРИСТА В ОБЩЕМ

проповедь и слушание Слова Божьего; совершение и принятие священнодействий; управление церковью и церковная дисциплина; служение и его поддержание; религиозные посты; клятвы именем Бога и обеты Ему»^{*)}.

В. 7. Почему эти установления названы Его установлениями?

О. Потому что они все учреждены и предписаны Христом в Его Слове, как единственным Царем и Главой Его церкви, чтобы соблюдаться в ней до конца мира (см. Мтф. 28:20).

В. 8. Есть ли у нас какая-либо причина ожидать, что блага искушения будут переданы посредством установлений, изобретенных и предписанных человеком?

О. Нет, поскольку все такие установления, которые не имеют высшей санкции и являются не более чем заповедями человеческими, объявлены в Слове Божьем тщетными, т.е. бесполезными (см. Мтф. 15:9); они осуждаются, как самовольное служение (см. Кол. 2:23), и к соблюдающим их обращены суровые Божьи предостережения (см. Мих. 6:16).

В. 9. Почему сказано, что особенно Слово Божье, священнодействия и молитва являются средствами передачи благ искушения?

О. Потому что, хотя и не следует исключать другие из вышеупомянутых установлений, полезные каждое на своем собственном месте, однако, Слово, священнодействия и молитва являются основными или главными внешними средствами передачи нам благ искушения (Деян. 2:42).

В. 10. Какова особая полезность Слова Божьего для передачи нам благ искушения?

О. В Слове Божьем эти блага указаны и предложены грешникам из рода человеческого, как основание их веры,

^{*)} «Полный Катехизис», В. 108. См. также «Краткий Катехизис» «В. 50. Что требует Вторая Заповедь?», где дается объяснение всех этих установлений.

УСТАНОВЛЕНИЯ ХРИСТА В ОБЩЕМ

посредством которой они могут полностью обладать всеми ими (см. Ин. 20:31).

В. 11. Какова особая полезность священнодействий для передачи этих благ?

О. Священнодействия означают для наших чувств (см. 1 Кор. 10:16) то, что Слово Божье означает для нашей веры, и предназначаются для подтверждения нашей веры (Рим. 4:11).

В. 12. Какова особая полезность молитвы для вышеуказанной цели?

О. Молитва веры приносит в душу все благо, сокрытое как в Слове Божьем, так и в священнодействиях: «все, чего ни будете просить в молитве, верьте, что получите, – и будет вам» (Мр. 11:24).

В. 13. Почему Слово Божье, священнодействия и молитва названы средствами, с помощью которых Христос передает нам блага искупления?

О. Потому что Ему доставляет удовольствие начинать и продолжать работу благодати в нашей душе посредством этих установлений и в соответствии с ними (см. Деян. 2:41,42).

В. 14. Почему они названы внешними средствами?

О. Чтобы отличать их от веры, покаяния и других внутренних духовных средств, и, в особенности, чтобы отличать их от внутренних и могущественных воздействий Святого Духа, которые с необходимостью сопутствуют внешним средствам, предназначенным для достижения спасения (см. Зах. 4:6).

В. 15. Почему они названы обычными средствами?

О. Потому что Слово Божье, священнодействия и молитва представляют собой установленные Богом обычные способы и методы, с помощью которых Христос передает блага искупления грешникам из рода человеческого (см. Рим. 10:14-18; Иез. 37:28).

В. 16. Существуют ли какие-либо чрезвычайные средства, не использующие Слово Божье, с помощью которых Хри-

УСТАНОВЛЕНИЯ ХРИСТА В ОБЩЕМ

стос передает блага искупления взрослым людям?

О. Нет, не существуют, поскольку какие бы возможности провидения Бог ни использовал, когда Он начинает или выполняет Свою работу благодати в душе (см. Деян. 9:3-7), однако, все эти Божьи промыслы всегда следует рассматривать как содействующие Слову (см. Деян. 16:25-33), либо как случаи работы Духа Святого в согласии со Словом Божиим (см. 2 Пет. 1:18,19).

В. 17. Являются ли установления, сами по себе, действенными для передачи благ искупления?

О. Нет, они становятся действенными (см. Рим. 1:16).

В. 18. Для кого они становятся действенными?

О. Только для избранных (Деян. 13:48).

В. 19. Они становятся действенными для избранных для какой цели?

О. Они становятся действенными для избранных ко спасению (см. Евр. 10:39).

В. 20. Что понимается под спасением?

О. Не только начало избавления от всякого греха и страдания и начало обладания всем счастьем и блаженством в этой жизни (см. Ин. 3:15), но также всеобъемлющая свобода от всякого греха и страдания и полное и непрерывное наслаждение всем счастьем и блаженством в жизни грядущей (см. Откр. 21:4).

В. 21. Если установления Божьи становятся действенными только для избранных ко спасению, почему другие люди, которые принадлежат к видимой церкви, имеют пользу от них?

О. Потому что в этом случае становится очевидной присущая ей бесконечная самодостаточность жертвы Христа (см. 1 Ин. 4:14). В то же время, в значительной мере лишаются извинения те, кто пренебрегают столь ценными привилегиями (см. Ин.15:22).

В. 22. Чему можем мы научиться из того факта, что Христос учредил Свои установления, чтобы они были вне-

пними и обычными средствами спасения?

О. Мы можем отсюда узнать различие между воинствующей церковью на земле, которая видит еще «как бы сквозь тусклое стекло», и торжествующей церковью на небе, которая уже видит «лицем к лицу» (1 Кор. 13:12).

* *
*

ВОПРОС 89. *Каким образом Слово Божье становится действенным ко спасению?*

ОТВЕТ: *Дух Божий делает чтение, а особенно проповедь Слова Божьего, действенными средствами убеждения и обращения грешников, а также средством созидания их в святости и утешении через веру ко спасению.*

В. 1. Что в этом ответе означает Слово Божье?

О. Божественное откровение в целом, содержащееся в Священном Писании Ветхого и Нового Заветов.

В. 2. Что Бог определил по отношению к Его Слову, в чем оно может быть действенным ко спасению?

О. Он определил для этого чтение (см. Ин. 5:39), но, особенно, проповедь Его Слова (см. 2 Тим. 4:2).

В. 3. «Все ли надлежит читать Слово Божье?»

О. «Хотя не всем дозволено публично читать Слово перед собранием (см. Втор. 31:9,11), однако все люди обязаны читать его сами, отдельно (см. Втор. 17:19) и вместе со своими семьями (см. Втор. 6:7)»^{*)}.

В. 4. Каково значение этих слов в нашем Катехизисе: «не всем дозволено публично читать Слово перед собранием»?

О. Эти слова не означают, будто, помимо служителей, должна быть группа людей, которых Христос утвердил быть чтецами в церкви. Они указывают просто, что никто не должен публично читать Слово Божье перед собранием,

^{*)} «Полный Катехизис», В. 156.

КАК СЛОВО БОЖЬЕ СТАНОВИТСЯ ДЕЙСТВЕННЫМ

кроме тех, чьей обязанностью является не только чтение Слова, но и толкование Его в назидание другим, как написано: «И читали из книги, из закона Божия, внятно, и присоединяли толкование, и народ понимал прочитанное» (Неем. 8:8).

В. 5. Почему отдельное самостоятельное чтение Священного Писания необходимо каждому?

О. Потому что Священное Писание есть наш меч для защиты (см. Еф. 6:17), светильник, чтобы указывать нам путь (см. Пс. 118:105) и пища для нашего подкрепления (см. Иер. 15:16). Во всех этих отношениях оно необходимо каждому христианину, направляющемуся к небесному Сиону (см. 2 Тим. 3:16,17).

В. 6. Не может ли совместное чтение Священного Писания в наших семьях заменять его индивидуальное чтение членами семьи?

О. Нет, первый вид чтения ни в коем случае не должен подменять второй.

В. 7. Что, по существу, требуется, чтобы мы, читая Священное Писание, были способны постигнуть непонятое нами?

О. Требуется, чтобы оно было «переведено с языков оригиналов на родные языки» (см. 1 Кор. 14:11)*.

В. 8. Как надлежит читать Слово Божье?

О. «Священные Писания надлежит читать с большим и благоговейным уважением к ним (см. Неем. 8:5); с твердым убеждением, что это и есть Слово самого Бога (см. 2 Пет. 1:21); и что только Он может сделать нас способными постигнуть их» (см. Лк. 24:45).**)

В. 9. Почему мы должны читать Священные Писания с большим и благоговейным уважением к ним?

О. Потому что Писания продиктованы Святым Духом и могут умудрить нас во спасение (см. 2 Тим. 3:15).

*) «Полный Катехизис», В. 156.

**) Там же, В. 157.

КАК СЛОВО БОЖЬЕ СТАНОВИТСЯ ДЕЙСТВЕННЫМ

В. 10. Почему нам следует читать Священные Писания с твердым убеждением, что это и есть Слово самого Бога?

О. Потому что без этого мы никогда не сможем построить нашу надежду на Священных Писаниях, как на содержащих глаголы вечной жизни (см. 1 Фес. 2:13).

В. 11. Почему нам следует читать Священные Писания с убеждением, что только Бог может сделать нас способными постигнуть их?

О. Потому что без этого мы не можем испытывать зависимость от Него, чтобы получить то духовное и внутреннее озарение, которое необходимо для спасительного и основанного на опыте знания Священного Писания (см. 1 Кор. 2:10).

В. 12. «Кто должен проповедовать Слово Божье»?

О. «Только те люди, которые достаточно одарены (см. Мал. 2:7), а также должным образом утверждены и призваны к этому служению (см. Рим. 10:15; 1 Тим. 4:14)*».

В. 13. Кто те люди, которые достаточно одарены для проповеди Евангелия?

О. Это такие люди, которые имеют не только безупречное нравственное хождение и «доброе свидетельство от внешних» (1 Тим. 3:7), но также имеют достаточный запас знаний литературы, написанной людьми (см. Титу 1:9), и которые, в силу их милосердного образа мышления, считаются благочестивыми и религиозными людьми (см. 2 Тим. 1:5).

В. 14. Что значит быть должным образом утвержденным на такое служение и призванным к нему?

О. Это значит не только быть утвержденным пресвитерами, которые обладают исключительной властью подвергать испытанию служителей на право нести свое служение и посвящать их для этого (см. 1 Тим. 4:14), но также должны иметь приглашение и согласие людей, которым надлежит затем находиться под наблюдением и на попечении этого пастора (см. Деян. 1:23 и 14:23).

*) «Полный Катехизис», В. 158.

КАК СЛОВО БОЖЬЕ СТАНОВИТСЯ ДЕЙСТВЕННЫМ

В. 15. «Каким образом Слово Божье должно проповедоваться теми, которые призваны к этому?»

О. Они должны проповедовать здоровое учение «усердно, ясно, верно, мудро, ревностно и искренне»^{*)}.

В. 16. Что нам следует понимать под здоровым учением?

О. Всю систему Божественных истин, содержащихся в Священном Писании, либо очевидным образом выводимых из него. В частности, систему всех тех Божественных истин, которым свойственна самая прекрасная склонность человека умалять себя и превозносить Христа, Которому надлежит быть основной и ведущей темой всех евангельских проповедей (см. 2 Кор. 4:5).

В. 17. Что значит проповедовать здоровое учение усердно?

О. Это значит настоятельно, «во время и не во время» (2 Тим. 4:2^{**)}, пользоваться каждой возможностью делать добро для душ и стоять на страже их, «как обязанные дать отчет» (Евр. 13:17).

В. 18. Что значит проповедовать ясно?

О. Это значит пытаться делать это «не в убедительных словах человеческой мудрости, но в явлении Духа и силы» (1 Кор. 2:4^{***)}.

В. 19. Что значит проповедовать Слово верно?

О. Это значит «возвещать всю волю Божию» (Деян. 20:27) (или, по крайней мере, не избегать делать так)^{****)}.

В. 20. Когда можно сказать о священнослужителях, что они проповедуют мудро?

О. Когда при поучении или проповеди они полностью заняты тем, что «направляют свое внимание на настоятельные потребности слушателей и возможности их к восприимчивости»^{*****)} (см. Лк. 12:42; 1 Кор. 3:2).

^{*)} «Полный Катехизис», В. 159.

^{**)} Там же.

^{***)} Там же.

^{****)} Там же.

^{*****)} Там же.

КАК СЛОВО БОЖЬЕ СТАНОВИТСЯ ДЕЙСТВЕННЫМ

В. 21. Когда они проповедуют Слово ревностно?

О. Когда они делают это «с пламенной любовью к Богу и к душам Его народа»^{*)} (см. 2 Кор. 5:14 и 12:15).

В. 22. Каким образом Слово проповедуется искренне?

О. Слово Божье проповедуется искренно, когда у проповедника есть «устремленность к славе Божьей» и «обращению, наставлению и спасению Его людей (см. 1 Фес. 2:4; 1 Кор. 9:22; 1 Тим. 4:16)»^{**)}.

В. 23. Кто есть тот, кто делает чтение и проповедь Слова действенными ко спасению?

О. Это – Дух Божий: «Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия» (1 Кор. 2:11).

В. 24. Каким образом Дух Божий делает их действенными?

О. Сопровождая чтение и проповедь Слова Божьего своей Божественной силой ко спасению души (см. Рим. 1:16).

В. 25. Для достижения чего Дух Божий делает чтение и проповедь Слова действенными средствами?

О. Он делает их действенными средствами для убеждения и обращения грешников, а также действенными средствами для созидания их в святости и утешении чрез веру ко спасению.

В. 26. Чтение или проповедь Слова чаще и в большинстве случаев использует в этих важнейших целях Дух Божий?

О. Да, чаще и в большинстве случаев Дух Божий использует для этих целей проповедь Слова Божьего, и поэтому именно это средство поставлено специально впереди в ответе на главный вопрос.

В. 27. Как вы докажете, что проповедь Слова Божьего является наиболее употребительным средством?

О. Это следует из точно выраженного свидетельства Священного Писания: «Многие же из слушавших слово уверовали» (Деян. 4:4); «Некоторые из них ... говорили Ел-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 159.

^{**)} Там же.

КАК СЛОВО БОЖЬЕ СТАНОВИТСЯ ДЕЙСТВЕННЫМ

линам, благовествуя Господа Иисуса. И была рука Господня с ними, и великое число, уверовав, обратилось к Господу» (Деян. 11:20, 21) *).

В. 28. Разве не в большей степени наставляет людей чтение хороших проповедей дома, чем слушание их с кафедры, когда они, возможно, не столь хорошо усваиваются?

О. Если человеку позволяет здоровье и ему нет необходимости воздерживаться от посещения публичных служений церкви, то у него нет основания надеяться, что пренебрежение слушанием проповедуемого Слова принесет какую-либо реальную и спасительную пользу для его души, потому что «благоугодно было Богу юродством проповеди спасти верующих» (1 Кор. 1:21); и «вера [происходит] от слышания» (Рим. 10:17).

В. 29. Каким образом Дух Божий использует чтение, и особенно проповедь Слова Божьего, по отношению к грешникам в их природном греховном состоянии?

О. Он использует их как действенные средства для убеждения и обращения грешников (см. 1 Кор. 14:24; Деян. 26:18).

В. 30. В чем Дух Божий убеждает грешников посредством Слова Божьего?

О. В их грехе и духовном убожестве**).

В. 31. Словом закона или же словом Евангелия Дух Божий убеждает человека в грехе?

О. Обычно словом закона, ибо написано: «законом познается грех» (Рим. 3:20).

В. 32. Что относительно греха Дух Божий с помощью закона доводит до сознания грешников?

О. Он доводит до сознания грешников понимание как природы греха, так и наказания за него.

В. 33. В чем состоит природа греха?

О. В отсутствии соответствия закону Божьему и в нару-

*) См. Деян. 2:37, 6:7.

**) «Краткий Катехизис», Ч. 1, В. 31 «Действенное призвание».

шении закона Божия^{*)}.

В. 34. Что является наказанием за грех?

О. Гнев и проклятие Бога как в этой, так и в грядущей жизни^{**)}.

В. 35. Каким образом Дух Божий с помощью Слова действительно убеждает людей в том, что они являются грешниками?

О. Доводя до их сознания, на основании Слова, что они являются неверующими: «Он [Дух Божий], пришед, обличит мир о грехе, что не веруют в Меня» (Ин. 16:8, 9), – говорит наш Господь.

В. 36. Какое влияние на человека имеет признание им себя виновным в неверии на доведение до его сознания, что он действительно является грешником?

О. Если человек был однажды убежден, что неверие является отвержением единственного способа спасения, задуманного бесконечной мудростью Бога, либо что оно является пренебрежением неизреченного дара Божия, предлагаемого ему в Слове Божьем, он сам не может не придти к выводу относительно себя, что является величайшим грешником и заслужил тяжчайшее наказание (см. Евр. 10:29).

В. 37. Каким образом Дух Божий делает Слово действенным средством обращения грешников?

О. Используя его с целью «открыть глаза им, чтобы они обратились от тьмы к свету и от власти Сатаны к Богу» (Деян. 26:18).

В. 38. Всякое ли сознание греха приводит человека к обращению?

О. Далеко не так: многие люди могут по-настоящему глубоко осознавать свой грех по закону и, все же, никогда не иметь полной перемены в своем сердце, как, например, Каин, Иуда и другие.

^{*)} «Краткий Катехизис», Ч. I., В. 14 «Грех в общем».

^{**)} См. выше, В. 84 «Чего заслуживает грех».

В. 39. Что есть обращение?

О. Это есть святое движение всего человека к Богу во Христе, как непосредственное следствие реальной и сверхъестественной перемены, которая происходит в человеке в результате его духовного возрождения (см. Иер. 3:22).

В. 40. Есть ли какое-либо различие между обращением и духовным возрождением?

О. Они соединены так же неразделимо, как следствие и его причина. Духовное возрождение, или создания нового творения (при котором мы полностью пассивны), есть причина; обращение, или движение души к Богу, есть следствие, которое неминуемо вытекает из причины (см. Ос. 6:2).

В. 41. Не может ли человек быть творцом своего собственного духовного возрождения?

О. Нет, он не может ни подготовить себя к нему, ни сотрудничать с Богом в нем.

В. 42. Почему он не может подготовить себя к нему?

О. Потому что плотской ум враждебен Богу и остается таковым до тех пор, пока духовно возрождающая благодать не совершит своего труда в душе человека (см. Рим. 8:7, 8).

В. 43. Почему человек не может сотрудничать с Богом в этом труде?

О. Потому что не может быть совершения действия без источника действия. Так как духовное возрождение является вселением в душу человека духовной жизни, невозможно, чтобы творение могло при этом сотрудничать с Богом или содействовать Ему более, чем Лазарь в могиле мог бы содействовать его собственному воскресению, пока могущественный голос Христа не вселил жизнь и силу в него.

В. 44. Что было бы следствием того, если бы человек мог сотрудничать с Богом в духовном возрождении?

О. Следствием такого сотрудничества было бы то, что Бог не был бы в такой же мере творцом благодати, как это есть в действительности. Он также не имел бы такого обилия славы, как Он имеет в действительности.

КАК СЛОВО БОЖЬЕ СТАНОВИТСЯ ДЕЙСТВЕННЫМ

В. 45. Как духовное возрождение и обращение именуется в Священном Писании, чтобы подтвердить, что Бог один может быть их Творцом?

О. Они называются «созданием» (в значении действия) (см. Еф. 2:10) и «воскресением» (см. Еф. 5:14).

В. 46. Почему духовное возрождение и обращение называются созданием?

О. Потому что нет ничего в сердце человеческом, из чего можно образовать новое создание, так как «все мысли и помышления [человеческого] сердца» являются только злом «во всякое время» (Быт. 6:5).

В. 47. Почему духовное возрождение и обращение называются воскресением?

О. Потому что только Бог величается Богом, «животворящим мертвых и называющим несуществующее, как существующее» (Рим. 4:17).

В. 48. Какое влияние оказывает Слово Божье на обращение грешников?

О. Само по себе Слово Божье не оказывает физического или естественного влияния, но имеет его только как установленное Богом средство для достижения предназначенной Им цели в руке Духа Божьего (см. Ин. 6:63).

В. 49. Чему в Священном Писании уподобляется эффективность Божьего Слова в Божьем труде обращения?

О. Она уподобляется огню и молоту (см. Иер. 23:29), дождю (см. Втор. 32:2), а также свету (см. Пс.118:105).

В. 50. Почему Слово Бога уподобляется огню?

О. Потому что как огонь очищает металл, отделяя от него окалину, так и Слово Бога в руке Духа Святого очищает сердце, удаляя имеющуюся там скверну греха и морального развращения (см. Ис. 4:4).

В. 51. Почему Слово Божье уподобляется молоту?

О. Как молот разбивает скалу на куски (см. Иер.23:29) и, таким образом, подготавливает материал для строительства, так и Дух Божий с помощью Слова разбивает грубое и

КАК СЛОВО БОЖЬЕ СТАНОВИТСЯ ДЕЙСТВЕННЫМ

твердое сердце человеческое и делает его пригодным, чтобы строить жизнь человека на фундаменте, который Бог заложил в Сионе (см. Прит. 16:1).

В. 52. Почему Слово Бога уподобляется дождю?

О. Потому что как непреодолимо падает на землю дождь, так Слово Божье в руке Духа Святого имеет неодолимую эффективность (см. Ис. 55:11).

В. 53. Почему Слово Божье уподобляется свету?

О. Потому что как свет открывает то, что было неразлично в темноте, так и Дух Божий через Слово открывает то нечестье, что скрыто в сердце (см. 1 Кор. 14:25), и несравненную славу и превосходство Христа, как Еммануила, что означает «С нами Бог» (см. Ин. 16:14).

В. 54. Каким образом Дух Божий использует чтение, а особенно проповедь Слова Божьего, в жизни святых, которые введены в состояние благодати?

О. Как чтение, так и проповедование Слова Божьего Дух Святой использует, как действенные средства созидания их в святости и утешении чрез веру ко спасению (см. Деян. 20:32; Рим. 15:4).

В. 55. Необходима ли святость для нашего оправдания перед Богом?

О. Она необходима в жизни оправданных, но не для их оправдания, потому что в таком случае их оправдание было бы основано на делах, вопреки тому, что говорит Писание: «делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть» (Рим. 3:20)*.

В. 56. Необходима ли святость, как основание нашего права на небеса?

О. Она необходима, чтобы сделать ясным наличие у нас права на небеса, но само наше право быть на небесах может быть основано только на нашем единении со Христом и вменении нам Его праведности, как и Писание говорит:

*) «Краткий Катехизис», Ч. I, В. 35.

КАК СЛОВО БОЖЬЕ СТАНОВИТСЯ ДЕЙСТВЕННЫМ

«Все ваше; Вы же – Христовы» (1 Кор. 3:22, 23); сравните с Рим. 8:30: «Кого [Он] оправдал, тех и прославил».

В. 57. Почему же сказано в ответе, что святые созидаются в святости?

О. Потому что труд освящения, подобно строительству, постепенно выполняется до самой нашей смерти с целью достичь совершенства (см. Прит. 4:18).

В. 58. Каким образом Дух Божий делает чтение и проповедь Слова Божьего действенными средствами созидания святых в святости?

О. Давая им, в зеркале Слова Божьего, очень ясное и многократное откровение славы Христовой, так чтобы все более и более преображать их в тот же Его образ (см. 2 Кор. 3:18).

В. 59. Каким образом Дух Божий использует эти установления, как средство созидания святых в утешении?

О. Своим влиянием передавая в их души великие и драгоценные обетования, которые содержат все основания для истинного и постоянного утешения (см. Гал. 3:29 и Гал. 4:28).

В. 60. Каково то орудие, посредством которого Дух Божий делает эти средства действенными для созидания святых в святости и утешении?

О. Это вера (см. 1 Фес. 2:13).

В. 61. Каким средством обладает вера в руках Духа Божьего для созидания святых в святости и утешении?

О. Она опирается на правдивое Слово Божье для возрастания святых как в одном, так и в другом отношении: «Господь совершит за меня!» (Пс. 137:8).

В. 62. Ради какой цели Дух Божий, используя Слово Божье как действенное средство, созидает их в святости и утешении через веру?

О. Ради их полного и вечного спасения (см. Рим. 1:16).

В. 63. Чему может нас научить то, что только Дух Божий делает эти средства действенными ко спасению?

О. Это может научить нас тому, что как при сознательном пренебрежении Божьими установлениями нельзя ожидать от Него никаких особых благословений (см. Прит. 28:9), точно так, если не будет на нас никакого божественного сверхъестественного действия, мы можем все наши дни находиться под действием чистого евангельского наставления, не извлекая из него никакой духовной пользы (см. 1 Кор. 3:6).

* *
*

ВОПРОС 90. *Как надлежит читать и слушать Слово Божье, чтобы оно стало действенным ко спасению?*

ОТВЕТ: *Чтобы Слово Божье могло стать действенным ко спасению, мы должны уделять ему внимание с усердием, приготовлением и молитвой; принимать его с верой и любовью; сохранять его в наших сердцах и осуществлять в нашей жизни.*

В. 1 Что Бог предписывает нам для того, чтобы мы правильно читали и слушали Его Слово?

О. Чтобы мы уделяли внимание ему, принимали его и чтобы сохраняли его в наших сердцах и осуществляли в нашей жизни.

В. 2. Что значит уделять внимание чтению и слушанию Слова Божьего?

О. Это значит сделать чтение и слушание Слова Божия главным делом нашей жизни; это значит иметь его, прежде всего, в нашем сердце, потому что Слово содержит «[ту] благую часть, которая не отнимется» (Лк. 10:42).

В. 3. Как нам надлежит уделять внимание Слову Божьему, т.е. как нам надлежит приступать к чтению и слушанию Слова Божьего?

О. С усердием, приготовлением и молитвой.

КАК НАДЛЕЖИТ ЧИТАТЬ И СЛУШАТЬ СЛОВО БОЖЬЕ

В. 4. Что означает уделять внимание Слову Божьему с усердием?

О. Прилежно наблюдать и использовать каждую подходящую для чтения и слушания Слова возможность, которую может предоставить нам Божье провидение (см. Прит. 8:34).

В. 5. Какое приготовление к чтению и слушанию Слова надлежит нам сделать?

О. Нам надлежит принять во внимание, что Слово обладает Божественным авторитетом, запечатленным на нем (см. 2 Тим. 3:16); что это Сам Бог говорит с нами через него (см. Евр. 12:25); что оно является Божьим установлением для нашего спасения (см. Ин. 5:39) и будет для нас запахом, либо живительным, либо же смертоносным (см. 2 Кор. 2:16).

В. 6. Почему для правильного чтения и слушания Слова требуется молитва?

О. Потому что никто другой, кроме одного Бога, не может расположить наши сердца к правильному исполнению этих духовных уроков, а поэтому нам всегда надлежит обращаться к Нему и молить Его об этом (см. Пс. 119:18).

В. 7. О чем надлежит нам молиться, приступая к чтению и слушанию Слова Божьего?

О. О том, чтобы оно могло быть силой Божией к нашему спасению (см. Рим 1:16), т.е. действенным средством в Его руках для убеждения, обращения и наставления наших душ (см. Ин. 6:63).

В. 8. Каков наш безотлагательный долг, когда мы действительно занимаемся чтением или слушанием Слова?

О. Наш безотлагательный долг, в этом случае, заключается в том, чтобы принять Слово Божие.

В. 9. Что значит принять Слово Божье?

О. Это означает со всей готовностью нашего разума принять его, как веление Святого Духа для наших душ (см. Деян. 17:11).

В. 10. Почему правильное использование Слова Божьего во время его чтения и слушания называется принятием Слова?

О. Потому что мы не сможем извлечь никакой реальной пользы для наших душ из предложения и явления всех тех благословений, которые прямо преподнесены нам в Слове, если не примем их как свободный Божий дар Его благодати (см. Ин. 3:27).

В. 11. Как надлежит принимать Слово Божье и все благо, которое имеется в нем?

О. С верой и любовью.

В. 12. Когда во время чтения и слушания Слова оно принимается с верой?

О. Когда оно особенным образом применяется к душе, в соответствии с состоянием и положением человека, а также в соответствии с характером Слова Божьего, будет ли оно в виде обетования (см. Плач Иер. 3:24), либо же в виде предостережения об опасности (см. Пс. 118:120).

В. 13. Как может человек узнать, с верой ли он принимает Слово?

О. По его оживляющему (см. Пс. 118:50), просвещающему, (см. Пс. 118:130), освящающему (см. Пс. 118:9) и укрепляющему действию (см. Дан. 10:19).

В. 14. Каково естественное следствие принятия Слова Божьего с верой?

О. Естественным следствием принятия Слова с верой является принятие его также и с любовью, поскольку вера действует любовью (см. Гал. 5:6).

В. 15. Как можно распознать принятие нами Слова Божия с любовью?

О. Когда наши привязанности настолько отданы благословенным истинам и целям, открытым в Слове, что они будут оцениваться нами лучше «тысяч золота и серебра» (Пс. 118:72) или даже лучше, нежели наши собственные правила (см. Иов 23:12).

В. 16. Каким образом нам надлежит использовать Слово Божие после его чтения и слушания?

О. Мы должны сохранять его в наших сердцах и осуществлять в нашей жизни.

В. 17. Что вы понимаете под сердцем, где должно сохраняться Слово Божие?

О. Под сердцем мы должны понимать душу со всеми ее способностями (см. Прит. 23:26); разум, чтобы понимать Слово Божие; волю, чтобы подчиняться ему; привязанности, чтобы любить его; и память, чтобы помнить его.

В. 18. Что значит сохранять Слово Божье в наших сердцах?

О. Это означает, что мы считаем его нашим ценнейшим сокровищем (см. Пс. 118:127), сохраняем его с величайшей заботой (см. Пс. 118:11) и решаемся употреблять его во всех будущих нуждах наших душ (см. Пс. 118:24).

В. 19. Как можем мы знать, действительно ли Слово Божие сохраняется в наших сердцах?

О. Мы можем знать это по тому, что мы испытываем наслаждение во время размышлений о Нем (Пс. 118:97); что оно переносится Духом Божиим в хранилище нашей памяти (см. Ин.14:26); и что мы постоянно испытываем желание больше и больше соответствовать и подчиняться ему (см. Пс. 118:5).

В. 20. С какой целью должны мы сохранять Слово Божие в наших сердцах?

О. Чтобы мы могли осуществлять его в нашей жизни.

В. 21. Что значит осуществлять Слово Божье в нашей жизни?

О. Это значит вести себя так, как подобает в соответствии с Евангелием (см. Фил. 1:27), т.е. побуждать как нашего внешнего, так и внутреннего человека соотносываться с непогрешимым законом Слова Божия (см. Пс. 118:105).

В. 22. Чему учит нас правильный способ чтения и слушания Слова Божьего?

СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЯ КАК ДЕЙСТВЕННЫЕ СРЕДСТВА СПАСЕНИЯ

О. Он учит нас тому, что простое внешнее исполнение долга неприемлемо для Бога, пока в нем не участвует наше сердце (см. Ис. 29:13).

* *
*

ВОПРОС 91. *Каким образом священнодействия становятся действенными средствами спасения?*

ОТВЕТ: *Священнодействия становятся действенными средствами спасения не из-за каких-либо достоинств, присущих им или тем, кто совершает их; но только благодаря благословию Христову и действию Его Духа в тех, кто с верою принимают их.*

В. 1. Что подразумевается под действенными средствами спасения?

О. Это такие средства, которые, благодаря Божьему благословию, полностью достигают той цели, для которой они предназначены (см. 1 Фес. 2:13).

В. 2. Каково значение в ответе на главный вопрос этих слов: «не из-за каких-либо достоинств, присущих им»?

О. Значение их таково, что священнодействия, как таковые, не имеют в себе никакого достоинства или силы, чтобы даровать спасение, будучи только внешними и обычными средствами благодати, которые сами по себе имеют не больше силы, чтобы даровать нам какую-либо спасительную милость, чем радуга, сама по себе, чтобы предотвратить потоп.

В. 3. Кто те люди, которые утверждают, что священнодействия сами по себе имеют достоинство или силу, чтобы даровать благодать?

О. Это – паписты, которые заявляют, что священнодействия Нового Завета являются истинными, надлежащими и непосредственными основаниями благодати; и что их эффективность проистекает из сакраментального действия,

СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЯ КАК ДЕЙСТВЕННЫЕ СРЕДСТВА СПАСЕНИЯ

являющегося результатом принятия нами видимых элементов священнодействия.

В. 4. Как вы докажете, что священнодействия сами по себе не имеют никаких изначальных или внутренне им присущих достоинств, чтобы даровать нам благодать или спасение?

О. Прибегая к одному только аргументу: если бы священнодействия имели какие-либо такие достоинства, то благодать или спасение неминуемо были бы связаны с их внешним применением. Однако из Священного Писания ясно, что и после крещения Симон-волхв все еще оставался исполненным «горькой желчи и в узах неправды» (Деян. 8:13, 23).

В. 5. Почему в ответе на главный вопрос сказано, что священнодействия становятся действенными средствами спасения не из-за каких-либо достоинств в том, кто совершает их?

О. Так сказано в противопоставление папистам, которые утверждают, что сила священнодействий зависит от намерения священника, так что, согласно с представлениями папистов, любая польза от совершения священнодействий даруется, либо же в ней нам отказывается в точности согласно тайной воле того, кто совершает это священнодействие.

В. 6. Как опровергается эта ошибка?

О. Если бы сила священнодействий зависела от намерения того, кто совершает их, то тогда вообще не могло бы быть никакой уверенности в силе священнодействий, потому что никто из смертных не может быть до конца уверен в намерении другого человека: тайны сердец известны только одному Богу (см. Деян. 1:24).

В. 7. Откуда, в таком случае, сила и достоинство священнодействий?

О. Только от благословения Христа и действия Его Духа.

В. 8. Что вы понимаете под благословением Христа?

О. Ту божественную силу и жизнь, которыми Он по Сво-

СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЯ КАК ДЕЙСТВЕННЫЕ СРЕДСТВА СПАСЕНИЯ

ему благоволению сопровождается священнодействия и другие установления и без которых они были бы совершенно недейственными (см. Рим. 1:16).

В. 9. Что является действием Его Духа, которое необходимо, чтобы сделать священнодействия действенными средствами спасения?

О. Не только первоначальное насаждение благодати в душе, но постоянное ее обретение из опыта осуществления священнодействий (см. Зах. 4:6).

В. 10. Почему действие Духа необходимо для того, чтобы священнодействия имели силу?

О. Потому что сами по себе мы совершенно бессильны во всем, что является нашим духовным благом (см. Ин. 15:5).

В. 11. Кто те люди, для которых священнодействия (благодаря благословию Христа и действию Его Духа) являются действенными средствами спасения?

О. Это те, кто с верою принимают их.

В. 12. Что значит принимать священнодействия с верою?

О. Это означает принимать Христа и блага, происходящие от Его присутствия, как они представлены и явлены нам в священнодействиях (см. Лк. 22:19, 20).

В. 13. Чему может нас научить необходимость Христова благословения и действия Духа Божьего для того, чтобы священнодействия были эффективными?

О. Необходимость в благословении Христа и действии Духа Божьего учит нас, что вся наша зависимость, что касается благословения для нас ли самих, когда мы принимаем участие в священнодействии Вечери Господней, или же для наших детей, когда мы являемся их восприимчивыми при крещении, должна быть только от одного Христа и спасительного влияния и действия Его Духа, предлагаемых нам в обетовании, предназначенном сопутствовать Его собственным установлениям. И поэтому наше выполнение этих торжественных повелений, когда они совершаются одними служителями, и пренебрежение ими, когда они

совершаются другими, в одинаковой мере безупречными и верными, хотя, возможно, и с несколько худшими, на наш взгляд, видимыми дарованиями, по сути дела говорит, что сила священнодействий как-то зависит от лица, совершающего его, а не единственно от благословения Христова, что противоречит намерению Духа Божьего: «Посему и насаждающий и поливающий есть ничто, а все Бог возвращающий» (1 Кор. 3:7).

* *
*

ВОПРОС 92. Что такое священнодействие?

ОТВЕТ: *Священнодействие или таинство – это святое установление, учрежденное Христом, в котором, посредством видимых знаков, Христос и блага Нового Завета представляются, запечатлеваются и прилагаются для верующих.*

В. 1. Откуда происходит слово священнодействие или таинство?

О. Оно латинского происхождения и в древности использовалось римлянами в значении их военной присяги, т.е. той присяги, которую римские воины приносили своему государю, обещая, что они будут правдивыми и верными ему и что они ни за что не оставят его знамя.

В. 2. Как оно используется церковью?

О. Не только для обозначения чего-либо, что священно, но также для торжественного обязательства быть Господним.

В. 3. Какова общая природа священнодействия?

О. Это святое установление, учрежденное Христом.

В. 4. Почему священнодействие называется святым установлением?

О. Потому что оно предназначено не только для святых целей и употребления, но также и для людей, святых по завету.

В. 5. Было ли необходимо, чтобы священнодействие было учреждено Христом?

О. Да, было существенно необходимо, чтобы священнодействие имело от Христа точно выраженное основание и установление, иначе оно не заслуживает этого наименования: «Ибо я от Самого Господа принял то, что и вам передал» (1 Кор. 11:23).

В. 6. Почему священнодействия должны быть явно или непосредственно учреждены Христом?

О. Потому что Он один является главой церкви и обладает исключительной властью и полномочиями, чтобы учреждать священнодействия и другие установления в ней (см. Еф. 1:22, 23).

В. 7. «Каковы стороны имеют священнодействия?»

О. «Их две: одна сторона – это внешний и видимый знак, используемый так, как предназначает Сам Христос; другая – обращенная внутрь духовная благодать, обозначаемая посредством священнодействия (см. Мтф. 3:11, Пет. 3:21)»^{*)}.

В. 8. Каковы внешние знаки в священнодействиях?

О. Это элементы священнодействия и те или иные действия при его совершении, но, главным образом, элементы, потому что именно для совершения их выполняются те или иные действия в священнодействии.

В. 9. Почему они называются видимыми знаками?

О. Потому, что они доступны нашим внешним чувствам зрения, вкуса, осязания и т.д.

В. 10. Какого рода знаками являются видимые в священнодействии знаки?

О. Это и не природные знаки, и не просто умозрительные, но установленные Богом и практические знаки.

В. 11. Почему это не природные знаки?

^{*)} «Полный Катехизис», В. 163.

ПРИРОДА СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЙ В ОБЩЕМ

О. Потому что природные знаки всегда означают то, что они из себя представляют, как, например, дым всегда есть знак огня, а утренний свет – знак восходящего солнца. В то же время знаки в священнодействии никогда не означают того, что они представляют в этом святом установлении, когда они используются в сакраментальном смысле.

В. 12. Почему это практические, а не просто умозрительные знаки?

О. Потому что они предназначаются не только для представления духовной благодати, которую они обозначают, но также для запечатления и употребления этой благодати.

В. 13. Почему знаки в священнодействии называются установленными Богом знаками?

О. Потому что они всецело зависят от Божественного установления сделать их знаками, но сделать, тем не менее, так, что имеется некоторая аналогия или сходство между знаком и тем, что он означает.

В. 14. Когда знаки в священнодействии используются так, как предназначает Сам Христос?

О. Когда они преподносятся со словами Божественного установления, прилагаемого к ним (см. Мтф. 28:19, 1 Кор. 11:23-25).

В. 15. Что подразумевают, т.е. содержат в себе, слова установления?

О. Вместе с санкционирующей заповедью совершать эти священнодействия, они содержат также обетование благ всем, кто их достойно воспримлет (Мтф. 28:20).*)

В. 16. Что представляет собой обращенная внутрь духовная благодать, обозначаемая в священнодействии видимыми знаками?

О. Это Христос и блага Нового Завета.

В. 17. Почему завет благодати называется Новым Заветом?

О. Потому что он должен всегда оставаться в своем зени-

*) «Исповедание веры», гл. 27, § 3.

те и в своей силе, без малейшего изменения или какой-либо перемены, поскольку «ветшающее и стареющее близко к уничтожению» (Евр. 8:13).

В. 18. Каковы блага Нового Завета?

О. Это все благословения, содержащиеся в обетованиях Нового Завета, которые могут быть сведены к благодати здесь, в этой жизни, и к славе – в будущем (см. Пс. 83:12).

В. 19. Отделимы ли друг от друга Христос и блага Нового Завета?

О. Нет, они неотделимы, поскольку «имеющий Сына [Божия] имеет жизнь». Всякий, кто имеет Христа, имеет все вместе с Ним, ибо «все ваше; вы же – Христовы» (1 Кор. 3:22, 23).

В. 20. Какова цель и замысел относительно видимых знаков в священнодействии в том, что касается Христа и благ Нового Завета?

О. Замысел относительно них состоит в том, чтобы Христос и Его блага могли быть представлены, запечатлены и приложены посредством видимых знаков священнодействия.

В. 21. Почему о Христе и Его благодати сказано, что они должны быть представлены знаками в священнодействии?

О. Так как священные знаки являются Божественными установлениями, то имеется сходство или подобие между знаками и тем, что они означают.

В. 22. Почему о Христе и Его благах сказано, что они должны быть запечатлены этими знаками?

О. Потому что священными знаками Христос и Его блага подтверждаются для верующего, точно так же как печать является подтверждением истинности долгового обязательства или какого-либо другого документа (см. Рим. 4:11).

В. 23. Почему о Христе и Его благах сказано, что они будут приложены?

О. Потому что Христос и Его блага действительно сооб-

ПРИРОДА СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЙ В ОБЩЕМ

щаются, передаются и вручаются достойно принимающим священные знаки при правильном и законном их употреблении: «Приимите, ядите, сие есть Тело Мое, за вас ломимое» (1 Кор. 11:24).

В. 24. Для кого священные знаки представляют, запечатлевают и прилагают Христа и Его блага?

О. Не для всех, кто употребляет их, но только для верующих.

В. 25. Почему только для верующих?

О. Потому что ничем, кроме как истинной верой, нельзя распознать и применить духовную благодать, которая представлена и проявлена в священнодействии видимыми знаками (см. Гал. 3:26, 27).

В. 26. В чем заключается установленный порядок священнодействия?

О. Установленный порядок священнодействия заключается в «духовной связи или сакраментальном единении между знаком и тем, что он обозначает»^{*)}.

В. 27. Что является следствием этого сакраментального единения между знаком и тем, что он обозначает?

О. Следствие этого единения таково, «что название и действие одного прилагается к другому»^{**)}. Так, Христос называется нашей Пасхой (см. 1 Кор. 5:7), а хлеб в Вечере Господней называется телом Христовым: «Сие есть Тело Мое» (1 Кор. 11:24).

В. 28. Когда знаки и то, что они означают, соединяются в душах тех, кто является участником священнодействия?

О. Когда вместе со знаками (в силу Христового установления) с верою принимаются означаемые ими благословения (см. Гал. 3:27).

В. 29. Как можно пояснить это на примере?

О. Немного почвы и камней, наугад взятые человеком в

^{*)} «Исповедание веры», гл. 27, § 2.

^{**)} Там же.

руку, не означают ничего. Но когда это делается правильным способом, согласно узаконенному порядку, чтобы предоставить собственнику право на владение его землями, откуда и были заимствованы эти символы, то их значение для подтверждения права собственника велико. Таким же образом, хлеб и вино в священнодействии малоценны при их отвлеченном рассмотрении. Однако, когда они приняты верою, как установленные напоминания о смерти Христа, посредством которой Его завет был утвержден и запечатлен, право верующего на все благословения от приобщения к этому Завету наиболее удовлетворительно подтверждается этими знаками: «Сие есть Тело Мое, за вас ломимое» (1 Кор. 11:24).

В. 30. Необходимы ли священнодействия для подтверждения Слова Божьего?

О. Нет, Слово Божье, являясь Божественным и непогрешимым авторитетом, не требует никакого подтверждения само по себе; но священнодействия необходимы для нас, чтобы помочь нам в наших немощах и укрепить и усилить нашу веру (см. Рим. 4:11).

В. 31. Каково различие между Словом Божьим и священнодействиями?

О. Слово Божье может быть полезно для зрелого человека и без священнодействий; но священнодействия не могут принести ему пользу без Слова Божьего (см. Гал. 5:6).

В. 32. В чем состоит цель священнодействий?

О. Цель священнодействий состоит в том, чтобы «отображать Христа и Его благодатные дары и подтверждать нашу заинтересованность в Нем. Кроме того, они призваны устанавливать видимое различие между теми, кто принадлежит к Церкви, и остальным миром, и торжественно связывать их обязательством служить Богу во Христе, по Слову Его»^{*)}.

В. 33. Кто те люди, которые имеют право на участие в

^{*)} «Исповедание веры», гл. 27, §1.

ВИДЫ СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЙ

священнодействиях?

О. Это те, которые находятся «в завете благодати (см. Рим. 15:8)»^{*)}.

В. 34. Кого, по мнению людей, следует считать находящимися в завете благодати?

О. В завете благодати находятся те, которые «открыто исповедуют свою веру во Христа и повиновение Ему (см. Деян. 2:38)», а также дети, происходящие от родителей, которые оба или хотя бы один из них исповедуют веру во Христа и повиновение Ему (см. Рим. 11:16)»^{**)}.

В. 35. Чему в общем мы можем научиться из природы священнодействий?

О. Изумительной любви Господа Иисуса, проявленной через предоставление нам не только Слова Божьего, как орудия в руках Духа Божьего для обретения спасающей веры и всех других видов благодати (см. Еф. 1:13), но и также через учреждение священнодействий для укрепления и усиления нашей веры и благодати, также как и для того, чтобы заботливо возвращать нашу любовь друг к другу и общение друг с другом (см. 1 Кор.12:13).

* *
*

ВОПРОС 93. *Каковы священнодействия Нового Завета?*

ОТВЕТ: *Священнодействия Нового Завета - это крещение и Вечеря Господня.*

В. 1. Какие были обычные священнодействия во время Ветхого Завета?

О. Их было два: обрезание и Пасха.

В. 2. Когда впервые было введено обрезание?

^{*)} «Полный Катехизис», В. 162.

^{**)} Там же, В. 166.

ВИДЫ СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЙ

О. На девяносто девятом году жизни Авраама (см. Быт. 17:24), когда он и весь мужеский пол дома его был обрезан (см. Быт. 17:26, 27).

В. 3. В каком возрасте впоследствии дети мужского пола должны были подвергаться обрезанию?

О. Точно на восьмой день после их рождения (см. Быт. 17:12).

В. 4. В чем был духовный смысл этого священного церемониала?

О. Он означал нечистоту и развращенность человеческой природы (см. Иер. 4:4), необходимость возрождения человека или отсечения от первого Адама, как родоначальника людей по завету (Рим. 2:28, 29) и привития ко Христу для того, чтобы разделить благодатные дары Его посредничества (см. Рим. 8:1) вместе с торжественным фактическим обязательством принадлежать Господу (Быт. 17:11).

В. 5. Каково было второе священнодействие Ветхого Завета?

О. Пасха.

В. 6. Когда это священнодействие было введено?

О. При исходе Израиля из Египта (см. Исх., глава 12).

В. 7. Почему оно называется Пасхой?

О. Потому что ангел-губитель прошел мимо домов сынов Израилевых ночью, когда он поражал смертью первородных в каждом доме или семье египтян (см. Исх. 12:27).

В. 8. По какой причине ангел-губитель прошел мимо домов сынов Израилевых?

О. Он прошел мимо домов Израильтян по той причине, что согласно точно выраженному повелению Бога перекладыны и косяки их дверей были помазаны кровью пасхального агнца, как знак ангелу-губителю пройти мимо них (см. Исх. 12:22, 23).

В. 9. Что означало помазание кровью перекладин и дверных косяков их домов?

О. Оно означало, что проклятие и приговор закона (ко-

ВИДЫ СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЙ

торый является выражением гнева Божия) не были приведены в исполнение относительно грешников лишь в силу крови или искупительной жертвы Христа (см. Рим. 5:9).

В. 10. Каковы были важнейшие церемониалы божественного установления, которые надлежало соблюдать в этом священнодействии?

О. Пасхальный агнец должен был быть без порока (см. Исх 12:5), его следовало заколоть (см. ст. 6), испечь на огне (см. ст. 9) и съесть, причем целиком и полностью (см. ст. 10).

В.11. Почему было необходимо, чтобы пасхальный агнец был без порока?

О. Чтобы показать, что хотя наши грехи были вменены в вину Христу, однако, Сам по Себе он был «святой, непричастный злу, непорочный» (Евр. 7:26) и поэтому назван Агнцем непорочным и чистым (см. 1 Пет. 1:19).

В. 12. Почему агнца следовало умертвить или заколоть с пролитием крови?

О. Чтобы указать на то, что смерть Христа была необходима для удовлетворения Божественной справедливости и для примирения нас с Богом: «Не так ли надлежало пострадать Христу» (Лк. 24:26).

В. 13. Почему его следовало испечь на огне?

О. Чтобы показать, что страдания Христа, как нашего Поручителя, были чрезвычайно и невообразимо велики, без какого-либо малейшего смягчения того гнева, которого заслуживали наши грехи: «Но Господу угодно было поразить Его [Христа]» (Ис. 53:10); «[Бог] Сына Своего не пощадил» (Рим. 8:32).

В. 14. Почему агнец должен был быть съеден целиком и полностью, и от него ничего не должно было оставаться?

О. Чтобы показать, что посредством веры Христос должен был быть принят нами полностью, поскольку Он «сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением» (1 Кор. 1:30).

В. 15. Почему всем семействам Израиля надлежало съе-

ВИДЫ СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЙ

дать пасху в одно и то же время? (см. Исх. 12:8).

О. Чтобы показать, что Христа достаточно для удовлетворения нужды сразу всех Его людей, «ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно» (Кол. 2:9).

В. 16. Почему агнец должен был быть съеден в тот же самый вечер, когда он был заколот?

О. Чтобы показать, что Христа надлежит принимать и обретать своею верой незамедлительно, без какой-либо задержки: «Вот теперь время благоприятное» (2 Кор. 6:2).

В. 17. «Сколько священнодействий учредил Христос в Своей церкви во время Нового Завета?»

О. «Во время Нового Завета Христос учредил в Своей церкви только два священнодействия: крещение и Вечерю Господню»^{*)}

В. 18. Каким образом эти два священнодействия приходят вместо священнодействий Ветхого Завета?

О. Крещение занимает место обрезания, и Вечеря Господня – место Пасхи.

В. 19. Не были ли священнодействия Ветхого Завета не более чем тенью той благодати, которая действительно даруется священнодействиями во время Нового Завета, как полагают это паписты?

О. никоим образом, поскольку «ветхозаветные священные акты были по своей сути теми же самыми, что и священные акты Нового Завета, потому что они означали и отображали одно и то же духовное содержание» (см. 1 Кор. 10:1-5)^{**)}

В. 20. В чем они различны?

О. Священные акты Ветхого Завета представляли Христа, как Того, Кто должен еще прийти, тогда как священные акты Нового Завета представляют нам Его уже пришедшим и завершившим труд искупления за нас в том, что касается

^{*)} «Полный Катехизис», В. 164.

^{**)} «Исповедание веры», гл. 27, § 5.

ВИДЫ СВЯЩЕННОДЕЙСТВИЙ

приобретения искушения (см. Еф. 5:2).

В. 21. Есть ли какие-либо различия между ними в том, что касается их ясности и понятности?

О. Слова, прилагаемые к видимым знакам в священнодействиях Нового Завета, делают духовные истины, символизируемые этими знаками, значительно более ясными и понятными, чем в священных актах Ветхого Завета.

В. 22. Какие другие священные акты (таинства) паписты прибавляют к крещению и Вечере Господней?

О. Они бесстыдно осмеливаются прибавлять пять других таинств, а именно: конфирмацию, эпитимью, посвящение в духовный сан, брак и соборование.

В. 23. Как можно показать в Слове Божьем, что все они являются ложными и поддельными священными актами?

О. Это можно показать, приняв во внимание, что ни одно из них не имеет сакраментальных знаков божественного установления, означающих какую-либо внутреннюю и духовную благодать, и, следовательно, ни одно из них не может быть назначенной свыше печатью Божьего Завета.

В. 24. Кто может законным образом совершать священные акты Нового Завета?

О. Никакого из этих священных актов совершать не может никто, кроме служителя Слова, посвященного в духовный сан законным образом (см. 1 Кор. 4:1)*.

*) «Исповедание веры», гл. 27, §4.

ВОПРОС 94. Что такое крещение?

ОТВЕТ: Крещение – это священный акт, в котором омовение водою во имя Отца, и Сына, и Святого Духа означает и запечатлевает наше привитие ко Христу и соучастие в благодатных дарах завета благодати и наше обязательство принадлежать Господу.

В. 1. Какое истинное значение слова крещение*?)

О. Это слово греческого происхождения и, по существу, означает омовение, окропление или возливание с целью очищения: «Я крестил вас водою, а Он будет крестить вас Духом Святым» (Мр. 1:8), что означает, что Он, в соответствии с обетованием, изольет Своего Духа на нас: «Излию дух Мой на племя твое и благословение Мое на потомков твоих» (Ис. 44:3).

В. 2. Кто учредил крещение?

О. Господь Иисус Христос – Посредник и Глава Церкви.

В. 3. Когда Господь установил и назначил крещение, как священный акт Нового Завета?

О. Господь дал Своим апостолам это торжественное поручение незадолго до Своего вознесения на небо: «Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мтф. 28:19).

В. 4. Разве до этого не практиковалось крещение?

О. Евреи практиковали его еще задолго до этого для принятия своих прозелитов в иудаизм, но это не было результатом божественного установления.

В. 5. Когда крещению были предоставлены божественные полномочия и права?

О. Когда Бог послал Иоанна Крестителя, чтобы он крестил водою (см. Ин. 1:33).

*) В оригинале Нового Завета на греческом языке для обозначения крещения использовано слово βαπτισμο (баптисмо). В английском языке слову крещение соответствует слово baptism (бэптизм), имеющее греческое происхождение. (Прим. перев.).

В. 6. Существовала ли какая-либо разница между крещением Иоанновым и тем крещением, которое совершали апостолы после вознесения Христа?

О. Существенного различия между ними не было, так как оба вида крещения имели те же самые видимые знаки, которые символизировали собою и содержали в себе одно и то же благословение. Различия между ними были связаны только с обстоятельствами, касающимися времени и целей преподавания крещения.

В. 7. Как оба вида крещения различались в том, что касалось времени?

О. Крещение Иоанново совершалось до того, как Христос закончил тот труд, который поручил Ему выполнить небесный Отец; а крещение апостолов в основном совершалось после того, как Христос претерпел страдания и вошел во славу.

В. 8. Как оба вида крещения отличаются в том, что касается целей его совершения?

О. Крещение Иоанново совершалось только в пределах Иудеи, но крещение апостолов охватывает все народы, которым проповедовалось Евангелие (см. Мтф. 28:19).

В. 9. Разве апостол Павел не перекрестил некоторых учеников в Ефесе, которые раньше были крещены Иоанном?

О. Нет, он только заявил, что те, которые слушали, как Иоанн проповедовал учение о покаянии и вере во Христа, были Иоанном крещены во имя Господа Иисуса и, поэтому, не нуждались, чтобы кто-нибудь другой перекрещивал их.

В. 10. Почему Христос, Который не нуждался в крещении, унижился до того, чтобы Иоанн Его крестил?

О. Причину этого Он сам объяснил, сказав: «Надлежит нам исполнить всякую правду» (Мтф. 3:15).

В. 11. Крестил ли Сам Христос кого-либо?

О. Нет, ибо написано: «Сам Иисус не крестил, а ученики Его» (Ин. 4:2).

В. 12. Почему Христос лично никого не крестил?

О. Чтобы Он мог поручить это служение людям, обладающим такими же страстями, как и мы, и чтобы показать, что эффективность священного акта крещения не зависит от того, кто его преподает, но зависит от небесного благословения. То же самое относится к словам, сказанным Спасителем на земле: если в них была сила, то была не просто потому, что они были сказаны или выражены Его устами, но потому, что они были словами, которые сопровождала Его собственная всемогущая сила (см. Лк. 5:17).

В. 13. Что в крещении является видимым знаком или внешним элементом?

О. Исключительно вода, чистая и не содержащая загрязнений (см. Деян. 10:47).

В. 14. Как применялась во время крещения вода в том, что касается тела крещаемого человека?

О. «Погружение крещаемого в воду не обязательно; верный способ совершения священного акта крещения – это возливание воды или окропление водой»^{*)}.

В. 15. Откуда следует из Писания, что крещение правильно совершается через возливание воды на крещаемого или окропление его водой?

О. Из неоднократно повторяющихся примеров совершения крещения таким способом апостолами, в частности, когда ими были крещены три тысячи народа (см. Деян. 2:41). Людей должны были окроплять водой, поскольку у апостолов не было времени, чтобы только на протяжении неполного дня одного за другим погрузить их в воду. И неправдоподобно, чтобы у тюремщика (см. Деян. 16:33) среди ночи был такой запас воды, которого было бы достаточно для крещения погружением его самого и всей его семьи, или чтобы они ради этого отправились на поиски какой-нибудь реки. Более благоразумно предположить, что в каждом из приведенных примеров крещение было совершено

^{*)} «Исповедание веры», гл. 28, § 3.

ПРИРОДА КРЕЩЕНИЯ

окроплением. То же самое можно сказать о крещении Павла (см. Деян. 9:18), а также Корнилия и его друзей (см. Деян. 10:47, 48).

В. 16. Почему наиболее целесообразным в крещении представляется кропление водой на лицо?

О. Потому что лицо является важнейшей частью тела, представляющей всего человека (см. Исх. 10:29).

В. 17. Что в крещении символизирует вода?

О. Очистительную силу крови Христа (см. Откр. 1:5) и Его Дух (Дух Христа) (см. Титу 3:5).

В. 18. Какая существует разница между очищением кровью Христа и очищением через Дух Христа?

О. Кровь Христа очищает таким образом, что мы делаемся в глазах Бога достойными (см. 1 Ин. 1:7), Дух же Христа очищает эффективно (см. Иез. 36:27). Благодаря первому типу очищения сразу же снимается с нас вина греха и нам дается оправдание; благодаря второму типу очищения пятна и бесчестье нашего греха постепенно выводятся в процессе нашего освящения.

В. 19. Что символизирует кропление водою тела?

О. Применение Духом Божиим крови Христа к душе человека (см. Титу 3:5, 6).

В. 20. Какая существует аналогия или сходство между знаком крещения и тем, что этот знак означает?

О. Вода делает чистым то, что раньше было нечисто. Таким же образом кровь и Дух Христа очищает от вины и осквернения греха (см. Зах. 13:1). Вода открыта и доступна для всех – так и Христос и предоставляемые Им блага даром предлагаются всем слушателям Евангелия (см. Откр. 22:17).

В. 21. В какое имя мы крестимся?

О. Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа (см. Мтф. 28:19).

В. 22. Что означает быть крещенным во имя Отца, и Сына, и Святого Духа?

О. Это означает не только креститься в соответствии с

волей, заповедью и властью триединого Бога, но также через крещение торжественно посвятить себя и отдать себя в собственность Отцу, Сыну, и Святому Духу, как нашему Богу и нашему уделу вовеки (см. Ис. 44:5).

В. 23. Что значит быть крещенным в соответствии с заповедью и властью Отца, и Сына, и Святого Духа?

О. Это означает подразумевать, что Три Лица Бога не только санкционируют и предписывают, чтобы крещение было священным актом Нового Завета, но они сообща совершают все, чтобы сделать полезными все благословения завета, которые обозначены и запечатлены данным священнодействием: «И буду им Богом, а они будут Моим народом» (Иер. 31:33).

В. 24. Что заключено в той истине, что через крещение мы торжественно посвящаем себя и отдаем себя в собственность Отцу, Сыну и Святому Духу как нашему Богу и нашему уделу вовеки?

О. Эта истина включает в себя торжественное исповедание того, что указанные три божественные личности для нас имеют исключительное и полное право на духовное поклонение Им (см. Пс. 5:8), что вся наша надежда на спасение связана с Ними (см. Пс. 61:1, 5) и что мы должны всецело и навеки принадлежать Господу (см. Пс. 47:15).

В. 25. Является ли необходимым, чтобы при совершении крещения использовалось это особое выражение: «Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа»?

О. Да, является, потому что Христос решительно и безапелляционно повелевает служителям крестить, используя именно этот установленный порядок: «Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мтф. 28:19).

В. 26. Не совершали ли апостолы крещения, используя другой порядок, крестя во имя Господа Иисуса? (см. Деян. 8:16).

О. Не следует предполагать, что апостолы, вероятно, из-

ПРИРОДА КРЕЩЕНИЯ

менили установленный порядок, который так определенно был передан им их славным Учителем. И поэтому, если о каких-то людях говорят, что они крещены во имя Господа Иисуса, то в этом еще нет намерения указать нам, какой порядок слов был использован, когда им было преподано крещение. Этим только указывается, что они были крещены властью Христа, установившего этот священный акт, и для веры в Него и общения с Ним.

В. 27. Каким образом во время крещения должно использоваться упоминание о святой Троице?

О. Правильно, чтобы упоминание о святой Троице делалось в первом лице и отражало данный случай совершения крещения. Также следует подчеркнуть словами: «Крещу тебя во имя [и т.д.]», ту власть, которую законно призванный служитель имеет для совершения священного акта крещения^{*)}.

В. 28. Какие при крещении преследуются цели и какая польза проистекает от этого священнодействия?

О. Цель крещения и его польза в том, что оно означает и запечатлевает наше привитие ко Христу и соучастие в благодатных дарах завета благодати.

В. 29. Как следует понимать, что крещение должно означать и запечатлевать наше привитие ко Христу?

О. Крещение должно означать и запечатлевать наше единение со Христом, а, следовательно, и вменение нам Его праведности: «Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись» (Гал. 3:27).

В. 30. Что представляют собой благодатные дары завета благодати, наше соучастие в которых крещение означает и запечатлевает?

О. Благодатными дарами завета благодати являются «прощение грехов посредством крови Иисуса Христа, воз-

^{*)} См. главу «Крещение» в «Руководстве относительно общественного поклонения».

рождение Его Духом, усыновление и воскресение к вечной жизни»^{*)}.

В. 31. Что является следствием вышеперечисленного, обозначенного и запечатленного для нас в крещении, чтобы мы были соучастниками таких великих и славных благ?

О. Следствием вышеперечисленного является то, что на этом основании мы «входим в открытое и исповедуемое нами обязательство быть собственностью Христа»^{**)}.

В. 32. Что включено в наше обязательство быть собственностью Христа?

О. То, что мы будем Его собственностью полностью и исключительно.

В. 33. Что значит быть собственностью Христа полностью^{***)}?

О. Это означает быть Его собственностью во всем, что мы собой представляем: душой, духом и телом (см. 1 Кор. 6:19, 20). Это также означает быть Его собственностью во всем, что мы имеем: то ли это будут наши дарования, то ли полученные нами Божьи милости к нам, то ли наши мирские блага (см. 1 Пар. 29:14).

В. 34. Что значит быть исключительной собственностью Господа?

О. Это означает быть Его собственностью вопреки стараниям всех Его соперников и противников, от каждого из которых мы публично отрекаемся при крещении (см. Ос. 14:9).

В. 35. Кто те Божьи соперники и противники, от которых мы публично отрекаемся при крещении?

О. Божьи соперники и противники – это грех (см. Рим.

^{*)} «Полный Катехизис», В. 165. См. также объяснение данного вопроса в Ч. I. «Краткого Катехизиса», В. 33 «Оправдание», В. 34 «Усыновление», В. 35 «Освящение» и В. 38 «Преимущества верующих, связанные с их воскресением».

^{**)} Там же, В. 165.

^{***)} Там же.

6:6), сатана (см. Деян. 26:18) и мир (см. Ин. 17:14).

В. 36. Является ли крещение для крещаемых причиной или основанием их членства в церкви?

О. Нет, ибо предполагается, что они являются членами церкви еще до принятия крещения. И если они дети верующих родителей, то они являются по рождению членами видимой церкви (см. 1 Кор. 7:14).

В. 37. Почему крещаемые должны быть членами церкви еще до принятия ими крещения?

О. Потому что печатью завета никто не может быть запечатлен, кроме тех, которые считаются уже состоящими в завете, и ни для кого, находящегося вне церкви, не могут быть подтверждены через конфирмацию церковные привилегии.

В. 38. Почему тогда «Исповедание веры»^{*)} и «Полный катехизис»^{**)} провозглашают, что крещение «торжественно вводит крещаемого в видимую церковь»?

О. Потому что существует огромное различие между предоставлением членства человеку, который раньше не состоял в церкви, и торжественным принятием в церковь того, кто уже член церкви. «Исповедание веры» и «Полный катехизис» утверждают только, что через крещение мы торжественно входим в видимую церковь, т.е., через крещение мы публично заявляем, что мы раньше уже были членами церкви, а сейчас наше членство в церкви торжественно запечатлевается для нас: «Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело» (1 Кор. 12:13).

В. 39. Законно ли крещение какой-либо группы людей называть их христианизацией?

О. Нет, потому что это потворство суеверному папистскому понятию, что через крещение даже те, которые родились в видимой церкви, становятся христианами. В соответ-

^{*)} «Исповедание веры», гл. 28, § 1.

^{**)} «Полный Катехизис», В. 165.

ствии с этим же понятием те люди, которые не крещены, остаются неверующими и предоставлены только милости, которая дается им вне завета.

В. 40. Что собой представляют крайности, касающиеся необходимости крещения?

О. Социниане и квакеры вообще отрицают необходимость крещения. С другой стороны, паписты и некоторые другие утверждают, что оно абсолютно необходимо в такой степени, что без него и не стоит рассчитывать на спасение.

В. 41. Что относительно этого учения говорит наше «Исповедание веры»?

О. Оно звучит так: «Отвергать установление крещения или пренебрегать им – великий грех, однако благодать и спасение не настолько связаны с этим обрядом, чтобы без него человек не мог пережить духовное возрождение или обрести спасение и чтобы всякого крещенного следовало без сомнения считать истинно возрожденным человеком»^{*)}.

В. 42. В чем заключается серьезность греха пренебрежения и неуважения к таинству крещения?

О. Серьезность этого греха заключается в презрительном отношении к точным и прямо выраженным установлениям Христа, предназначенным для совершения в церкви до конца мира (см. Мтф. 28:19, 20), и в игнорировании всех великих и славных благодатных даров и привилегий, которые означает и запечатлевает данный священный акт (см. Лк. 7:30).

В. 43. Откуда следует, что благодать и спасение не являются неотделимым дополнением крещения?

О. Это следует из примера Авраама, который отличался праведностью веры еще до того, как был обрезан (см. Рим. 4:11); Корнилия, который боялся Бога и был принят Им прежде, чем был крещен (см. Деян. 10:2, 4); а также из примера разбойника на кресте, который был спасен, не будучи вообще крещеным (см. Лк. 23:43).

^{*)} «Исповедание веры», гл. 28, § 5.

В. 44. Каким образом из Писания явствует, что не всякого крещенного следует считать истинно возрожденным и спасенным?

О. Это явствует из примера Симона-волхва, который был крещен, но, тем не менее, после крещения он оставался «исполненным горькой желчи и в узах неправды»*) (Деян. 8:13, 23).

В. 45. Дает ли крещение право на благословения завета или оно является только декларативным знаком и печатью этих благословений?

О. Крещение, как и обрезание, является только декларативным знаком и печатью благословений завета (см. Рим. 4:11).

В. 46. Что же, в таком случае, дает право на благословение завета?

О. Право на благословения завета дает обетование завета, которое подтверждено детям, так же как и их родителям: «Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим» (Деян. 2:39).

В. 47. Предназначено ли крещение для того, чтобы сделать более надежным наш завет или чтобы сделать более твердой нашу веру?

О. Крещение предназначено только для того, чтобы сделать более твердой нашу веру, ибо надежность завета проистекает из верности Бога, являющегося непреклонным и неизменным Богом (см. Пс. 88:34, 35; Ис. 54:10).

В. 48. В чем заключается действенность или сила крещения?

О. Она заключается в запечатлении и одобрении Богом нашего права на благословения завета, которое люди имеют на основании обетования, настолько надежного, что они непременно вступят во владение этими благословениями (см. Еф. 5:25, 26). Ибо, согласно учению «Исповедания веры», «обещанная благодать не только предлагается, но делается явной и даруется Духом Святым тем, кому эта благо-

*) «Исповедание веры», гл. 28, § 5.

дать принадлежит по Божьему соизволению (будь то младенец, или взрослый) в назначенное Богом время»^{*)}.

В. 49. Является ли крещение действенным во время его совершения?

О. Не всегда: «Действенность крещения не зависит от того, когда оно совершается»^{**)}, – но может проявиться позже, как установил Бог своей верховной властью, ибо «Дух дышит, где хочет» и т.д. (Ин. 3:8).

В. 50. Какой урок мы можем извлечь из природы крещения?

О. Мы можем научиться знанию того, насколько бесконечно добр Бог, установивший священный акт посвящения в члены церкви и непоколебимо запечатлев избранному семени все благословения завета (см. Быт. 17:7).

* *
*

ВОПРОС 95. *Кому должно преподаваться крещение?*

ОТВЕТ: *Крещение не должно преподаваться тем, которые не принадлежат к видимой церкви, пока они не заявят о своей вере во Христа и повиновении Ему, но дети тех, кто являются членами видимой церкви, должны быть крещены.*

В. 1. Кто может преподавать или совершать крещение?

О. Крещение и Вечерю Господню «совершать не может никто, кроме служителя Слова, посвященного в духовный сан законным образом»^{***)}.

В. 2. Как вы докажете, что посвящение в духовный сан пресвитерами, а не епархиальным епископом, является зако-

^{*)} «Исповедание веры», гл. 28, § 6.

^{**)} Там же.

^{***)} Там же, гл. 27, § 4.

СУБЪЕКТЫ КРЕЩЕНИЯ

нным и действительным?

О. На основании точно выраженного свидетельства Священного Писания, которое провозглашает законность посвящения на служение «с возложением рук священства»*) (1 Тим. 4:14).

В. 3. Почему законно посвященные служители, а не какие-либо другие лица, должны совершать священные акты Нового Завета?

О. Потому что только их следует рассматривать как «домостроителей таин Божиих» (1 Кор. 4:1), единственных, кто уполномочен и наделен властью проповедовать и крестить: «Итак идите, научите все народы, крестя их» и т.д. (Мтф. 28:19).

В. 4. Необходима ли перед совершением крещения публичная молитва?

О. Вполне очевидно, что наш Господь, когда впервые совершал и учреждал Вечерю Господню, а после и Его апостолы, по примеру своего Учителя молились, чтобы небесное благословение сопровождало совершение этого священного акта (см. 1 Кор. 11:24). А поэтому, по аналогии, служители должны молиться, а с ними и все остальное собрание, о таком же благословении на совершение священного акта крещения.

В. 5. Не должно ли научение или проповедь Слова Божьего предшествовать крещению?

О. Да, должно, поскольку наш Господь говорил о них, как о чем-то связанном между собой: «Итак идите, научите все народы, крестя их» и т.д. (Мтф. 28:19). И, соответственно, это было неизменной практикой апостолов проповедовать тогда, когда они крестили (см. Деян. 2:38-41; 8:35, 38 и 16:32, 33).

В. 6. Обязательно ли при крещении присваивать детям имена?

*) В англ. переводе Библии короля Якова говорится: «с возложением рук пресвитеров». (Прим. ред.).

СУБЪЕКТЫ КРЕЩЕНИЯ

О. Нет, крещение, совершенное посредством окропления водою, вместе с установленными Христом словами, во всех отношениях является действительным и завершенным, даже если крещаемому вовсе не присваивается имя.

В. 7. Но разве в древности среди евреев не практиковалось присваивание детям имен во время обрезания? (см. Лк. 1:59)

О. Присваивание детям имен практиковалось и имена детей по-прежнему могут оглашаться при крещении при условии, что присваивание имен не будет рассматриваться как необходимая часть этого торжественного священного акта. Кроме того, имя ребенку дают родители, а не слугитель.

В. 8. Может ли крещение совершаться в частной обстановке, конфиденциально?

О. Природе этого священного акта более соответствует, когда Господь посылает Своему народу мир и возможность собираться открыто, чтобы крещение совершалось на любом месте, где только верующие собираются вместе, чтобы слушать Слово Божие (см. Деян. 2:41)*).

В. 9. А что если ребенка отнимет смерть прежде, чем будет осуществлена эта законная возможность?

О. В таком случае родители должны утешиться, осознавая, что они не виновны ни в излишнем промедлении, ни в небрежном отношении к священному акту крещения, и что при данных обстоятельствах то, что ребенок не был крещен, не может повредить ему (см. 2 Цар. 12:18, 23).

В. 10. С каким умонастроением и расположением сердца необходимо совершать и воспринимать это священнодействие?

О. С твердым убеждением, что это установление Божье; с сыновним (или дочерним) благоговейным страхом в наших душах и с благодарностью и признательностью Богу за бесценные блага, которые крещение означает и запечатлевает.

В. 11. Как часто кому-либо должно преподаваться кре-

*) См. «Постановление <Акт> X» Ассамблеи, 1690 г.

СУБЪЕКТЫ КРЕЩЕНИЯ

щение?

О. Только один раз (см. Деян. 19:4, 5).

В. 12. Почему крещение должно преподаваться только один раз?

О. Потому что наше привитие к Христу (являющееся всесторонним благом, которое крещение означает и запечатлевает) происходит только однажды. Оно никогда не повторяется, но остается твердым и непоколебимым навсегда (см. Ин. 17:23).

В. 13. Кому не должно преподавать крещение?

О. Крещение не должно преподаваться тем, которые не принадлежат к видимой церкви.

В. 14. Кого вы понимаете под теми, которые не принадлежат к видимой церкви?

О. Всех неверующих, либо таких людей, как евреи или язычники и их дети.

В. 15. Почему таких людей нельзя крестить?

О. Потому что, будучи чуждыми завету обетования, они не могут иметь права на запечатление им (см. Еф. 2:12).

В. 16. Разве неверующих нельзя крестить ни в каком случае?

О. Нет, можно, как только они заявят о своей вере во Христа и повиновении Ему.

В. 17. Что значит заявить о своей вере во Христа?

О. Это означает исповедывать или заявить о своем полном признании христианских доктрин (см. Деян. 8:37).

В. 18. Что значит заявить о своем повиновении Ему?

О. Это означает согласиться на внешнее подчинение всем священным актам и установлениям Христа (см. Деян. 2:46).

В. 19. К кому относится такое требование об исповедании своей веры во Христа и повиновении Ему?

О. Оно относится только к взрослым, т.е. к тем лицам, которые достигли совершеннолетия.

В. 20. Разве не имеют права на крещение дети (которые

СУБЪЕКТЫ КРЕЩЕНИЯ

не могут сделать такого исповедания своей веры и повиновения Христу)?

О. Да, имеют. Дети тех, кто являются членами видимой церкви, должны быть крещены.

В. 21. Кто являются членами видимой церкви?

О. «Все те, кто исповедуют истинную веру, и их дети»^{*)}.

В. 22. Что должны мы понимать под истинной верой?

О. Под истинной верой мы должны понимать все то учение, которое выводится из Священного Писания, которое содержится в нашем «Исповедании веры» и обоих «Катехизисах», а также согласуется в основном с исповеданиями веры других реформированных церквей: «Держись образца здравого учения» (2 Тим. 1:13).

В. 23. Что значит исповедовать истинную веру?

О. Это означает открыто признавать во всех подходящих случаях твердую приверженность всей божественной истине и нежелание поддерживать и поощрять какие-либо заблуждения, противостоящие истине (см. Пс. 118:105; Рим. 10:10).

В. 24. Является ли достаточным обычное заявление о приверженности истинной вере?

О. Нет, потому что «вера без дел мертва» (Иак. 2:26).

В. 25. На каком основании дети тех, кто являются членами видимой церкви, имеют право на крещение?

О. Основанием этого служит благодать и благость Божья в обетовании, которое заключает детей вместе с родителями в один и тот же завет. То же самое было в случае обетования, данного Аврааму: «И поставлю завет Мой между Мною и тобою и между потомками твоими после тебя ... что Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя» (Быт. 17:7).

В. 26. Но что, если это обетование относительно включения потомков в один и тот же завет с их родителями каса-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 62.

СУБЪЕКТЫ КРЕЩЕНИЯ

ется только естественных потомков Авраама и не касается остальных людей?

О. Апостол Петр ясно утверждает, что это обетование завета благодати распространяется на язычников, так же как и на евреев. Одновременно оно также является основанием членства в церкви, а, следовательно, и крещения: «Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас. Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим и всем дальним, кого ни призовет Господь Бог наш» (Деян. 2:38, 39).

В. 27. Каким образом следует из данного текста Писания, что обетование о включении детей в тот же самый завет, в котором находятся их родители, распространяется и на языческие народы?

О. Это доказывают слова апостола Петра, который говорит, что «принадлежит обетование всем дальним, кого ни призовет Господь Бог наш», а именно, кого ни призовет Господь через внешний призыв или Слово Божье, которое поручено огласить «всей твари» (Мр. 16:15).

В. 28. Откуда явствует, что данное обетование является основанием членства в церкви, а, следовательно, и крещения?

О. Это явствует из того, что апостол Петр усиливает свой призыв покаяться и принять крещение, направленный на взрослых, к которым он и обращается. Он исходит из убедительной и поощряющей причины, что в таком случае и их дети будут иметь право и основание на привилегии вышеупомянутого завета обетования, печать которого они сами должны были получить через свое крещение. Апостол Петр говорит: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим».

В. 29. На какое обетование апостол Петр здесь указывает?

О. Апостол Петр указывает на обетование, данное Аврааму: «Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя» (Быт. 17:7).

В. 30. Каким знаком (или печатью) дополнено данное обетование, т.е. оглашение завета благодати, данного Аврааму?

О. Знаком или печатью обрезания: «Сей есть завет Мой, который вы должны соблюдать между Мною и между вами: да будет у вас обрезан весь мужеский пол» (ст. 10). И еще: «Восьми дней от рождения да будет обрезан у вас в роды ваши всякий младенец мужеского пола» (ст. 12).

В. 31. Какая в данном стихе связь между обрезанием потомков Авраама в восьмой дней во время Ветхого Завета и крещением детей верующих родителей во время Нового Завета?

О. Связь заключается в том, что хотя обрезание и крещение – это различные знаки, но, тем не менее, как то, так и другое являются печатями одного и того же завета благодати. И с тех пор дети (потомки) Авраама, получали печать обрезания во время Ветхого Завета; и, аналогично, дети родителей, открыто заявляющих о своей вере, должны получать печать крещения во время Нового Завета, тем более что крещение сейчас стало использоваться вместо обрезания.

В. 32. Как вы докажете на основании Священного Писания, что крещение пришло к нам вместо обрезания?

О. Доказательством этого являются следующие слова Писания: «И вы имеете полноту в Нем. В Нем вы и обрезаны обрезанием нерукотворенным, быв погребены с Ним в крещении, в Нем вы и совоскресли» (Кол. 2:10-12).

В. 33. Как видно из данного текста Писания, что крещение пришло к нам вместо обрезания?

О. Указанное место Писания очевидным и явным образом имеет цель показать, что сейчас нет необходимости в обрезании, которое являлось внешним по отношению к телу. В настоящее время мы имеем все благословенные результаты и следствия, как Христовой смерти, так и Его воскресения, более ясно и, в то же время, более сильно представленные и запечатленные в крещении, которое равным образом преподается как мужчинам, так и женщинам .

В. 34. Какое было бы следствие того, что дети верующих родителей во время Нового Завета, в противоположность

СУБЪЕКТЫ КРЕЩЕНИЯ

детям евреев во время Ветхого Завета, не были бы допущены к печати завета, подтверждающей посвящение в члены общества Божьего народа?

О. Следствием было бы то, что привилегии новозаветной церкви были бы более сокращены и уменьшены, чем привилегии ветхозаветного народа Божьего, тогда как в значительной степени они расширены и усилены (см. Ис. 54:2, 3).

В. 35. Как дети могут быть крещены, если они не способны публично исповедывать свою веру, что, как кажется, требуется для того, чтобы было преподано крещение?

О. Открытое или официальное публичное исповедание своей веры, когда предстоит преподать крещение, требуется только от тех, которые являются взрослыми, т.е. достигли совершеннолетия, но не от детей. По крайней мере, требуется не больше, чем тогда, когда предстояло обрезать их на восьмой день от рождения.

В. 36. Восприимчивы ли дети к благословениям, знаком и печатью которых является крещение?

О. Несомненно, восприимчивы, потому что некоторые из них были исполнены Духом Святым еще от чрева матери (см. Лк. 1:15), и, следовательно, через благодать они восприимчивы к возрождению, прощению грехов и вечной жизни. По этой причине знак и печать этих благословений не должны удерживаться от них.

В. 37. Как называются в Писании дети верующих родителей, публично заявляющих о своей вере?

О. Если кто-либо один из родителей является видимым верующим или обычным членом церкви, его дети вследствие этого называются святыми: «Ибо неверующий муж освящается женою верующею, и жена неверующая освящается мужем верующим. Иначе дети ваши были бы нечисты, а теперь святы» (1 Кор. 7:14).

В. 38. Какая святость здесь имеется в виду?

О. Святость по завету или признание права на членство в церкви вместе с их верующим и открыто заявляющим о

СУБЪЕКТЫ КРЕЩЕНИЯ

своей вере родителем.

В. 39. Разве не может эта святость пониматься, как следствие законнорожденности, т.е. законного появления младенца на свет?

О. Нет, ибо по причине того, что брак является установлением закона природы, дети состоящих в браке родителей, даже если оба они неверующие, являются законнорожденными детьми точно так же, как и дети тех, кто открыто признают себя христианами.

В. 40. Как святость по завету дает право на крещение ребенка?

О. Святость по завету непременно предполагает, что ребенок находится в завете на основании публичного и заслуживающего доверия заявления его родителя. А вследствие этого предполагает и его право на печать завета при посвящении его Богу в акте крещения.

В. 41. Есть ли в Новом Завете какое-либо точное предписание относительно крещения детей родителей, открыто исповедующих свою веру?

О. Поскольку это право несовершеннолетнего потомка видимых членов церкви было установлено еще во времена Авраама и никогда не изменялось, то нет нужды в чем-то большем, чем общее предписание: идите, научите и крестите (см. Мтф. 28:19).

В. 42. Почему нет необходимости в более точном указании, чем упомянутое выше общее предписание?

О. Потому что относительно привилегии детей, в соответствии с которой предполагается их вхождение в тот же самый завет, в котором находятся и их родители, Писание заявляет, что она сохраняется и во времена Нового Завета: «Ибо вам принадлежит обетование и детям вашим» (Деян. 2:39).

В. 43. Имеем ли мы в Писании какой-либо пример крещения детей?

О. Да, апостолы крестили всех домашних или всю семью сразу. Так они крестили всех домашних Лидии (см. Де-

СУБЪЕКТЫ КРЕЩЕНИЯ

ян. 16:15), всю семью темничного стража (см. ст. 33) и домо-
чадцев Стефана (см. 1 Кор. 1:16).

В. 44. Но о крещении в этих семьях младенцев ничего не упоминается.

О. Ничего не упоминается о крещении в этих семьях и взрослых. Только, поскольку они крестили всех, можно высказать догадку, что в этих семьях, вполне вероятно, наряду со взрослыми были младенцы или дети.

В. 45. «Как должны мы использовать факт нашего крещения?»

О. «Посредством серьезного и исполненного благодарности размышления о его природе и цели, ради которой Христос установил его; через проявление смирения по причине нашего греховного осквернения, наших грубых падений и хождения вопреки нашим обязательствам; и через стремление жить по вере, пребывать в святости и праведности, как те, которые в крещении посвятили себя Христу, и ходить в братской любви, как крестившиеся тем же самым Духом в одно тело»^{*)}.

В. 46. Когда должны мы использовать факт нашего крещения?

О. Мы должны использовать факт нашего крещения «всю нашу жизнь, особенно во время искушения и когда мы присутствуем при преподавании его другим»^{**)}.

^{*)} «Полный Катехизис», В. 167.

^{**)} Там же.

ВОПРОС 96. Что такое Вечеря Господня?

ОТВЕТ: Вечеря Господня – это священный акт, в котором посредством раздачи и принятия хлеба и вина, в соответствии с определением Христа, возвещается Его смерть; и достойные участники этого акта, не телесным и чувственным образом, но по вере, становятся причастниками тела и крови Христа со всеми Его благодатными дарами для их духовной поддержки и возрастания в благодати.

В. 1. Почему это священнодействие сравнивается с вечерей?

О. Потому что оно было установлено сразу после того, как Иисус и Его ученики ели пасху (см. Мтф. 26:26), что всегда происходило вечером (см. Исх. 12:6, 8).

В. 2. Почему это священнодействие называется Вечерей Господней?

О. Потому что Господь Иисус был единственным его учредителем (см. 1 Кор. 11:23). И эта истина является крайне необходимой, чтобы это было именно так.

В. 3. Почему весьма строго требуется, чтобы Господь Иисус был единственным учредителем этого святого установления?

О. Потому что вся благодать, источником которой является данное установление, заключается полностью в Господе Иисусе и посредством Него передается и прилагается к душе (см. Ин. 1:16).

В. 4. Когда Христос учредил и установил это священнодействие?

О. «В ту ночь, в которую предан был» (см. 1 Кор. 11:23).

В. 5. Что это была за ночь?

О. Это была самая последняя ночь перед смертью Христа (см. Мтф. 26:47, 48, сравните с гл. 27:1, 35, 46, 50).

В. 6. Что мы имеем в виду, подчеркивая, что Иисус установил этот акт в ту самую ночь, когда был предан?

ВЕЧЕРЯ ГОСПОДНЯ

О. Мы имеем в виду Его безграничную благодать и глубокую любовь к падшему человечеству, которое Он представлял; и в непосредственной перспективе наступления Его величайших страданий и душевной муки за людей Он настолько должен был проникнуться в Своем сердце желанием их спасения и утешения, что Он оставил для них этот памятник Своей предсмертной любви и залог этой любви до тех пор, пока Он не придет опять (см. Мтф. 26:29).

В. 7. Должны ли христиане праздновать данное установление вечером, как это сделал наш Господь со Своими учениками при первом установлении Вечери Господней?

О. Нет, замена этим актом еврейской пасхи (которую Иисус и Его ученики ели непосредственно перед совершением Вечери Господней) была особым случаем, поскольку пасха совершалась вечером. И этот особый случай не может повториться опять.

В. 8. В каком положении тела должна приниматься Вечера Господня?

О. Это священнодействие еще называется трапезой Господней (см. 1 Кор. 10:21). Обычное положение во время трапезы (а это было восседание *)), кажется, было наиболее вероятным во время совершения первой Вечери нашим Господом и Его учениками (см. Мтф. 26:20, 26).

В. 9. Откуда пошла практика преклонения колен во время совершения этого акта?

О. Из практики Римской католической церкви, которая утверждала, что освященный хлеб, или облатка, превращается в настоящее тело Христа, и, следовательно, ему необходимо поклоняться.

В. 10. Что в этом акте представляют собой видимые элементы Вечери, определенные Христом?

*) В русском переводе Библии говорится: «Когда же настал вечер, Он [Иисус] возлег с двенадцатью учениками» (Мтф. 26:20). (Прим. перев.).

ВЕЧЕРЯ ГОСПОДНЯ

О. Они представляют собой хлеб и вино (см. Мр. 14:22, 23).

В. 11. Какие сорта хлеба и вина для Вечери пригодны для того, чтобы их использовать?

О. Точно такие же, которые обычно используются во время приема гостей.

В. 12. Должно ли священнодействие Вечери Господней каждым, участвующим в нем, приниматься в виде обоих его элементов?

О. Несомненно, это священнодействие должно приниматься в виде обоих его элементов, так как Господь Своим ученикам раздавал обе его составные части, а апостол Павел предписал, чтобы оба элемента Вечери раздавались причащающимся: «Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест от хлеба сего и пьет из чаши сей» (1 Кор. 11:28).

В. 13. Что хлеб и вино обозначают?

О. Тело и кровь Христа (см. 1 Кор. 11:24, 25).

В. 14. Что понимается под Христовыми телом и кровью?

О. Его воплощение и искупление грехов, совершенное ради нашего полного избавления: «Хлеб же, который Я дам, есть Плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира» (Ин. 6:51).

В. 15. Какая существует аналогия или сходство между хлебом и вином, и что эти элементы обозначают и представляют?

О. Как хлеб и вино составляют достаточную пищу для поддержки тела, так праведность и полнота Христа являются полным и удовлетворяющим питанием, необходимым для подкрепления души: «Ибо Плоть Моя истинно есть пища, и Кровь Моя истинно есть питье» (Ин. 6:55).

В. 16. Что собой представляют собой в акте Вечери Господней те сакраментальные действия, которые касаются этих элементов?

О. Это все те действия, которые содержатся в ответе на главный вопрос, а именно: «посредством раздачи и принятия хлеба и вина, в соответствии с определением Христа».

В. 17. К кому относятся эти действия в Вечери?

ВЕЧЕРЯ ГОСПОДНЯ

О. Некоторые из них относятся к лицу, совершающему это священное повеление, другие – к его участникам.

В. 18. Кто те люди, кому позволено совершать данное священнодействие?

О. Первым лицом, совершившим Вечерю Господню, был Сам Христос. А после Него совершать данное установление позволено служителям Божьего Слова, которые законно призваны и отделены на это служение.

В. 19. Что представляли собой действия Христа – первого лица, совершившего указанное священнодействие, которым при совершении Вечери Господней должны подражать все служители?

О. По примеру Христа служители берут в руки хлеб и чашу. Они благословляют эти элементы Вечери Господней, преломляют хлеб и подают как хлеб, так и вино, чтобы их раздали причащающимся.

В. 20. Что означает то, что служители берут хлеб и чашу?

О. Это означает добровольное принятие Христом человеческой природы с целью соединить ее со Своей божественной личностью (см. Евр. 2:16), чтобы, таким образом, Он мог быть бесконечно ценной жертвой ради нас (см. Еф. 5:2).

В. 21. Что означает благословение элементов Вечери Господней?

О. Это означает, что Христос определил хлебу и вину быть в этом акте видимыми знаками или символами Его тела и крови. На Своем примере Он также дал право служителям отделять для святого, а не общего использования, через торжественную молитву, такое количество хлеба и вина, какое будет употреблено во время акта Вечери.

В. 22. Почему благословение Христом элементов таинства называется благодарением? (см. 1 Кор. 11:24)

О. Потому что любовь Христа к потерянному и погрязшему в грехах человечеству была настолько большой и непостижимой, что Он был благодарен Отцу за возможность уплатить весь долг людей (см. Пс. 39:8, 9), и притом

ВЕЧЕРЯ ГОСПОДНЯ

уплатить в самой высшей степени (см. Евр. 7:25).

В. 23. Что следует понимать под преломлением хлеба?

О. Самые сильные страдания Сына Божьего (см. Пс. 21:15, 16) и их необходимость, как средства, через которое на грешника изливается Его милость (см. Рим 5:21).

В. 24. Что нам возвещается через раздачу хлеба и раздачу вина? (см. Мтф. 26:26, 27).

О. Через раздачу хлеба и вина нам возвещается, что Христос является Божьим даром благодати грешному человечеству, посредством которого человеком обретается спасение и вечная жизнь (см. Ин. 3:16).

В. 25. Что представляют собой сакраментальные действия участников Вечери Господней, заключающиеся в принятии ими хлеба и вина?

О. Они принимают хлеб и вино, т.е. вкушают хлеб и отпивают немного вина из чаши.

В. 26. Что означает тот факт, что причащающиеся берут хлеб и чашу?

О. Это означает, что наше принятие Христа основывается на даре и жертве, которые совершены Им по Писанию, ибо «не может человек ничего принимать на себя, если не будет дано ему с неба» (Ин. 3:27).

В. 27. Что означает тот факт, что причащающиеся вкушают хлеб и пьют вино?

О. Это означает, что в акте Вечери должно быть особое обращение Христа к душе каждого человека; что Христос, для особого подтверждения Своего обетования должен касаться лично души каждого, кто слышит Евангелие. Апостол Петр говорит: «Ибо вам принадлежит обетование [т.е., каждому из вас] и детям вашим» (Деян. 2:39).

В. 28. Для какой цели Христос учредил эти сакраментальные элементы и действия Вечери?

О. Чтобы таким образом возвещалась Его смерть (см. 1 Кор. 11:26) и поддерживалась память о ней (см. Лк. 22:19).

В. 29. Что означает возвещать смерть Христа?

О. Это означает, что через участие в Вечере мы открыто признаем, что мы верим в смерть Спасителя вместо нас, как самую удовлетворяющую требованиям Бога (см. Еф. 5:2), и соглашаемся с Его смертью, также как и с Его послушанием до смерти, как с единственным основанием нашей надежды на спасение (см. Рим. 4:25).

В. 30. Каким образом становится очевидным, что смерть Христа вместо нас была наиболее приемлемой для Бога?

О. Это становится очевидным через воскресение Христа из мертвых (см. 1 Фес. 1:10) и Его вхождение во славу (см. Лк. 24:26).

В. 31. Как можем мы знать, соглашаемся ли мы с послушанием и смертью Христа, как единственным основанием надежды на спасение?

О. Мы можем знать это, если мы отвергаем все другие верования (см. Ос. 14:4) и убеждены, что достойное похвалы послушание до смерти Сына Божьего, как нашего Поручителя, является единственной платой за долг, который мы имеем перед законом и справедливостью: «Вот имя Его, которым будут называть Его: „Господь оправдание наше!“» (Иер. 23:6).

В. 32. Почему Христос установил этот священный акт, чтобы он соблюдался в воспоминание о Нем: «Сие творите в Мое воспоминание» (Лк. 22:19)?

О. Потому что, хотя Его воплощение и искупление грехов являются величайшими и наиболее значительными для нас событиями, которые когда-либо произошли в мире, тем не менее, мы склонны забывать их или, по крайней мере, не испытывать огромного и сильного впечатления, которое они обычно должны производить на наш дух: «Но скоро забыли дела Его» (Пс. 105:13).

В. 33. Какие главные моменты, касающиеся смерти Христа, мы должны помнить в этом священном акте?

О. Истинность смерти Христа, ее необходимость и достаточность.

В. 34. Что значит помнить истинность смерти Христа?

О. Это означает посредством истинной и спасающей веры в Бога верить, что Христос в действительности совершил и испытал для нас все то, что записано о Нем в Писании (см. 1 Кор. 15:3, 4).

В. 35. Что значит помнить о необходимости смерти Христа: «Не так ли надлежало пострадать Христу» (Лк. 24:26)?

О. Это означает верить, что мы непременно должны быть поглощены преисподней, если только Бог не найдет умиловления или не искупит нас (см. Иов 33:24).

В. 36. Что значит помнить достаточность смерти Христа?

О. Это означает верить, что смерть Христа является бесконечно ценной, и, поэтому, она может обеспечить спасение тысячам миров. Будучи таким образом предопределенным, это спасение было совершено смертью и кровью Того, Кто являлся высочайшим Богом. Поэтому Писание повелевает «пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею» (Деян. 20:28).

В. 37. Как образом должны мы возвещать и помнить смерть Христа в священнодействии Вечери Господней?

О. Мы должны делать это с верою, со смирением, с печалью и благодарением.

В. 38. Почему мы должны вспоминать смерть Иисуса с верою?

О. Потому что, как Он был «предан за грехи наши» (Рим. 4:25), так Бог «воскресил Его из мертвых и дал Ему славу, чтобы вы имели веру и упование на Бога» (1 Пет. 1:21).

В. 39. Почему мы должны помнить смерть Иисуса со смирением?

О. Потому что, если мы недостойны наименьших из всех Божьих милостей (см. Быт. 32:10), тем более мы недостойны наибольших милостей, которые могут быть нам дарованы: «Ибо так возлюбил Бог мир» и т. д. (Ин. 3:16).

В. 40. А почему мы должны помнить смерть Иисуса

ВЕЧЕРЯ ГОСПОДНЯ

Христа с печалью?

О. Потому что наши грехи были той причиной, из-за которой Ему пришлось страдать: «Но Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши; наказание мира нашего было на Нем» (Ис. 53:5).

В. 41. Почему смерть Христа необходимо вспоминать с благодарением?

О. Потому что Христос умер вместо нас (см. Титу 2:14), и Его смерть была завершающим актом того труда, который Отец Небесный поручил совершить Своему Сыну (см. Ин. 19:30).

В. 42. Как часто следует вспоминать смерть Христа, принимая участие в этом священном акте?

О. Священное Писание точно не определяет, как часто это следует делать. Но создается впечатление, что Вечерю Господню следует совершать часто.

В. 43. Откуда становится очевидным, что смерть Христа следует часто вспоминать посредством Вечери Господней?

О. Это видно из слов нашего Господа: «Сие творите, когда только будете пить в Мое воспоминание. Ибо всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию, смерть Господню возвещаете» (1 Кор. 11:25, 26). Здесь ясно предполагается, что Вечерю Господню следует часто совершать.

В. 44. Когда смерть Христа будет вспоминаться беспрестанно, т.е. без перерыва?

О. В небесах, но не как священнодействие: «Храма же я не видел в нем» (Откр. 21:22).

В. 45. Как можно доказать, что смерть Христа будет вспоминаться на небесах беспрестанно?

О. Доказательством этого является песнь искупленных, которую они поют на небесах и которая записана в Писании: «Ему, возлюбившему нас и омывшему нас от грехов наших Кровию Своею слава» (Откр. 1:5, 6). И в гл. 5:9-14: «И поют новую песнь, говоря: Ты был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу».

В. 46. О ком говорится в ответе на главный вопрос: «Достойные участники этого акта»?

О. Никто, кроме истинных верующих, не является достойно принимающим участие в священном акте Вечери Господней. И даже они, верующие, для того чтобы достойно и утешительно участвовать в этом акте, должны иметь благодать в практической жизни, равно как и в своем характере (см. Песн. П. 1:12).

В. 47. Почему об истинных верующих говорится, что они достойно принимают участие?

О. Не из-за того, что они достойны сами по себе, потому что у них нет ничего своего, чем бы они могли хвалиться; но потому, что они находятся в союзе со Христом и имеют всю ту полноту благодати от Него, которое делает их способными принимать участие в Вечере Господней соответствующим и надлежащим образом (см. 2 Кор. 3:5).

В. 48. Причастниками чего становятся те, кто достойно принимают участие в Вечере Господней?

О. Они становятся причастниками тела и крови Христа со всеми Его благодатными дарами.

В. 49. Что значит быть причастниками тела и крови Христа?

О. Это значит в священнодействии Вечери Господней получать духовное питание или поддержку от всего того, что было осуществлено личностью Христа – Богочеловеком и Посредником. И это единственная истинная и пригодная духовная пища для души (см. Ин. 6:51, 53).

В. 50. В каком отношении те люди, которые достойно принимают участие в Вечере, не становятся причастниками тела и крови Спасителя?

О. Они не становятся причастниками телесным и чувственным образом.

В. 51. Почему слова: «не телесным и чувственным образом», включены в ответ на главный вопрос?

О. Они включены в противоположность папистскому

учению о пресуществлении, которое утверждает «об изменении сущности хлеба и вина и превращении их в Тело и Кровь Христовы посредством священнодействий, совершаемых священником»^{*)}.

В. 52. В чем нелепость этого учения?

О. Это «Учение противно не только Писанию, но и здравому смыслу и рассудку. Такое представление извращает самую природу священнодействия, оно было и остается причиной всевозможных суеверий и откровенного идолопоклонства»^{**)}.

В. 53. Как это учение противоречит Писанию?

О. Священное Писание ясно утверждает, что после молитвы освящения Христос дал Своим ученикам тот же самый хлеб и ту же самую чашу, которые Он взял в Свои руки прежде (см. Мтф. 26:26, 27). Несмотря на то, что учение о пресуществлении утверждает, что элементы Вечери Господней после молитвы освящения уже не являются теми же самыми, имея только форму, цвет, вкус и запах хлеба и вина, но не обладая сущностью ни того, ни другого, так как в действительности они уже превращены в истинную субстанцию Тела и Крови Христа. В противоположность этому апостол Павел использует по отношению к элементам Вечери после молитвы освящения те же самые названия, которые они имели прежде, указывая, что никаких изменений их сущности не произошло: «Ибо всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию» и т.д. (1 Кор. 11:26-28).

В. 54. Каким образом учение о пресуществлении противоречит здравому смыслу и разуму?

О. Здравый смысл и разум указывают нам, что любое тело в одно и то же время может находиться только в одном месте и не может находиться в разных местах, поскольку тогда защитникам пресуществления следует согласиться, что

^{*)} «Исповедание веры», гл. 29, § 6.

^{**)} Там же.

тело Христа одновременно должно пребывать в тысячах мест сразу, а то и в таком огромном количестве мест, в каком освящаются облатки.

В. 55. Каким образом учение о пресуществлении не проверяет истинную природу священного акта Вечери Господней?

О. Оно разрушает духовную или сакраментальную связь, существующую между знаком и той сущностью, которую он обозначает, так как, если знак превращается в обозначаемую им сущность, тогда между ними прекращается всякая связь и сходство. Более того, священнодействие Вечери Господней, будучи воспоминанием того, что произошло со Христом и что Он претерпел, находясь в человеческой природе, предполагает, что Его тело отсутствует, тогда как пресуществление предполагает его присутствие.

В. 56. Каким образом учение о пресуществлении становится причиной всевозможных суеверий и откровенного идолопоклонства?

О. Учение о пресуществлении становится причиной всевозможных суеверий и откровенного идолопоклонства ввиду того, что необыкновенные и поразительные явления приписываются гостии или освященной облатке, даже если они не используются сакраментальным образом. И предполагаемое превращение во время акта Вечери хлеба и вина в действительные тело и кровь Христа является весьма претенциозным утверждением и оно служит причиной особого религиозного поклонения элементам таинства и их обожания, что является откровенным суеверием и идолопоклонством.

В. 57. В чем отличаются между собой паписты и лютеране в том, что касается этого вопроса?

О. Паписты утверждают, что хлеб и вино теряют свою собственную природную сущность и превращаются в действительные тело и кровь Христа. Но лютеране заявляют, что хлеб и вино по-прежнему сохраняют свою собственную

ВЕЧЕРЯ ГОСПОДНЯ

природную сущность, и в то же самое время, в элементах причастия, с ними и при них, присутствует сущность истинного тела и крови Христа.

В. 58. Не являются ли оба взгляда одинаково нелепыми?

О. Да, являются, потому что учение о пресуществлении предполагает, что одно и то же тело в одно и то же время может находиться во многих местах; а учение о сосуществовании (consubstantiation) утверждает, что два тела могут присутствовать в одном и том же месте или что они оба в одно и то же время могут занимать одно и то же самое отдельное пространство.

В. 59. Приносится ли Христос в Вечере Господней в качестве жертвы для прощения грехов?

О. Нет, Вечера Господня есть воспоминание о единократном, раз и навсегда совершенном, принесении Христом Себя в жертву на кресте, и духовное приношение Богу наивысшей хвалы за это*).

В. 60. Почему в «Исповедании веры» говорится, что единократное принесение Христом Себя в жертву было совершено Им Самим?

О. О единократном принесении Христом Себя в жертву говорится в противоположность бескровной жертве мессы, приносимой папистскими священниками ежедневно ради прощения грехов, как за живых, так и за мертвых.

В. 61. Что в «Исповедании веры» говорится относительно папистской «жертвы мессы», как они называют ее?

О. В «Исповедании веры» говорится, что папистская «жертвы мессы» является «наиболее омерзительной и дерзкой по отношению к Христовой жертве, а Христос есть единственная, единократно принесенная жертва умилоствления за все грехи Его избранных (см. Евр. 7:27)**).

В. 62. Разве не присутствует Христос реальным образом

*) «Исповедание веры», гл. 29, § 2.

**) Там же.

в священном акте Вечери Господней?

О. «Участники таинства своей верой воспринимают их [т.е. тела и крови Христа] реальное, но духовное присутствие так же явственно, как внешними органами чувств ощущают хлеб и вино» (см. 1 Кор. 11:29)*).

В. 63. Если Христос реальным образом присутствует в священнодействии Вечери Господней только в духовном смысле, но не телесно, почему тогда Он говорит о хлебе: «Сие есть Тело Мое»?

О. Очевидное и явное значение этого выражения следующее: «Этот хлеб служит знаком или символом Моего тела». Поэтому приведенные слова следует понимать в переносном, а не буквальном смысле.

В. 64. Каким образом вы докажете, что приведенные слова: «Сие есть Тело Мое», следует понимать в переносном, а не буквальном и точном их смысле?

О. На основе известного во всех языках правила, указывающего, что когда точный и буквальный смысл влечет за собой очевидную бессмыслицу или противоречие, мы должны обязательно прибегать к переносному смыслу, как это и происходит в том случае, когда апостол Павел говорит: «Камень же был Христос» (1 Кор. 10:4). Данное утверждение не может пониматься буквально, будто этот камень, рассматриваемый по своей природной сути, действительно был Христом. Но оно может пониматься переносно в том смысле, что камень обозначает Христа. И таким образом должны пониматься многие другие места Писания.

В. 65. Поскольку те, кто достойно принимают участие в этом акте, не становятся причастниками тела и крови Христа телесным и чувственным образом, то как тогда они участвуют в Вечере Господней?

О. Они становятся причастниками тела и крови Христа исключительно по вере.

*) «Исповедание веры», гл. 29, § 7.

ВЕЧЕРЯ ГОСПОДНЯ

В. 66. Что значит для достойно принимающих участие в данном акте быть причастниками тела и крови Христа по вере?

О. Это значит принимать Христа и присваивать себе Его и Его праведность со всеми Его благодатными дарами.

В. 67. Что собой представляют те блага, которые в данном священнодействии участвующие принимают с верою вместе с Самим Христом?

О. Среди многих других есть следующие три основательные блага, а именно: полное освобождение от всех грехов (см. Мих. 7:19); несомненная уверенность, как основание дальнейшего углубления освящения (см. Иов 17:9); и несомненное право на вечную жизнь (см. Ин. 10:28).

В. 68. Почему об этих и подобных благах говорится, как о Его благах?

О. Потому что Господь Иисус Христос есть Покупатель – Он «дал Себя за нас», приобретая Себе нас (см. Титу 2:14); Он есть Владелец, Хозяин этих даров (см. Ин. 3:35); и Он есть их Раздаватель (см. Еф. 4:8).

В. 69. Почему о достойно принимающих участие в Вечере Господней говорится, что они становятся причастниками Тела и Крови Христа со всеми Его благами?

О. Потому что там, где принимается Сам Господь, принятие Его сопровождается всеми духовными благами: «Все ваше; вы же – Христовы» (1 Кор. 3:22, 23).

В. 70. Каков результат и следствие того, что принимающие участие в Вечере Господней по вере становятся причастниками Христа со всеми Его благами?

О. Результатом и следствием этого является предоставление им духовной поддержки и возрастания в благодати.

В. 71. Как следует понимать предоставление принимающим участие в Вечере Господней духовной поддержки?

О. Это следует понимать так, что данное священнодействие связано не с каким-то преобразованием человека, а с предоставлением им духовной поддержки или духовного

ДОСТОЙНОЕ ПРИНЯТИЕ ВЕЧЕРИ ГОСПОДНЕЙ

питания.

В. 72. А что означает возрастание в благодати, которое обещано участникам Вечери Господней?

О. Оно означает, что достойно принимающие участие в Вечере Господней уже находятся в состоянии благодати.

В. 73. Как следует различать духовную поддержку и возрастание в благодати?

О. Если существует более сильная жажда по чистому молоку Слова Божьего (см. 1 Пет. 2:2); если чадо Божие более живет «верою, а не видением» (2 Кор. 5:7); и если, к тому же, есть большее внутреннее противодействие греху (см. Пс. 65:18); и если есть большая чуткость по отношению к своему внешнему хождению в мире – то это есть возрастание в благодати (см. Пс. 38:1, 2).

* *
*

ВОПРОС 97. *Что требуется для достойного принятия Вечери Господней?*

ОТВЕТ: *Для достойного принятия Вечери Господней требуется, чтобы каждый участвующий испытывал самого себя относительно своего знания и способности рассуждать о Теле Господнем; относительно своей веры, которая подкреплялась бы Господом; относительно своего покаяния, любви и нового послушания, чтобы, приступая к Вечере Господней недостойно, не есть и не пить в осуждение себе.*

В. 1. Соблюдение какой предварительной обязанности здесь требуется от тех, которые должны принимать участие в Вечере Господней?

О. Она заключается в том, чтобы каждый испытывал себя: «Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест от хлеба сего и пьет из чаши сей» (1 Кор. 11:28).

В. 2. Что значит испытывать себя?

ДОСТОЙНОЕ ПРИНЯТИЕ ВЕЧЕРИ ГОСПОДНЕЙ

О. Это значит с помощью единственного критерия, каким является Слово Божье, строго исследовать свое духовное состояние и расположение сердца и вынести относительно них беспристрастное решение (см. Пс. 76:7 и 118:105).

В. 3. Какой наилучший и наиболее успешный способ исполнения этой обязанности?

О. Наилучший способ – предать исполнение этой обязанности в руку Духа Божьего, чтобы Он осуществил его для нас: «Испытай меня, Боже, и узнай сердце мое» и т.д. (Пс. 138:23, 24).

В. 4. Почему необходимо самоиспытание перед принятием Вечери Господней?

О. Потому что это является безоговорочной заповедью для того, чтобы обнаружить, находимся ли мы в благодатном состоянии, т.е. обладаем ли мы Божьей благодатью в какой-либо мере и проявляем ли ее. Как без одного, так и без другого не может быть удовлетворяющего нас участия в данном священном акте: «Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест» (1 Кор. 11:28).

В. 5. Это обязанность каждого участвующего или только некоторых?

О. Несомненно, это обязанность каждого человека: «Да испытывает же себя человек». Т.е., это обязанность каждого мужчины и каждой женщины без исключения, не зависимо от того, считают ли они себя добрыми или нравственно испорченными христианами.

В. 6. Почему добрый христианин должен проверять себя?

О. Потому что «нет человека праведного на земле, который делал бы добро и не грешил бы» (Еккл. 7:20).

В. 7. Почему христиане, которые считают себя нравственно испорченными, должны проверять себя?

О. Потому что «не здоровые имеют нужду во враче, но больные» (Мтф. 9:12). Таким образом, они приходят к более ясному пониманию того, что они, безусловно, нуждаются во Христе.

ДОСТОЙНОЕ ПРИНЯТИЕ ВЕЧЕРИ ГОСПОДНЕЙ

В. 8. Является ли самоиспытание обязанностью только тех христиан, которые первый раз собираются участвовать в Вечере Господней?

О. Эта обязанность возникает пред людьми каждый раз, когда они решаются участвовать в акте причастия, на что, очевидно, указывают слова заповеди: «и таким образом пусть ест». Это означает, что пусть никто и никогда не приближается к этой святой трапезе, не исполнив сначала этой обязанности.

В. 9. Должно ли самоиспытание осуществляться только тогда, когда приходит время причастия?

О. Самоиспытание должно иметь место ежедневно, т.е. как что-то привычное (см. 2 Кор. 13:5), но особенно тогда, когда предстоит это важное приближение к Господу во время Его Вечери.

В. 10. Что представляет собой тот перечень требований, относительно которого достойно участвующий в Вечере Господней обязан испытывать себя?

О. Он обязан испытывать самого себя относительно своего знания и способности рассуждать, относительно своей веры, своего покаяния, своей любви и нового послушания.

В. 11. В каком отношении должен достойно участвующий в Вечере Господней подвергать себя испытанию относительно своего знания?

О. Он должен испытывать, имеет ли он достаточную меру знания и является ли имеющееся у него мера знания спасающей.

В. 12. Что собой представляет эта достаточная мера знания, которая требуется для достойного принятия Вечери Господней?

О. Требуется, чтобы в нем содержалось некоторое понимание личности Христа, Его служений и праведности; понимание полноты, свободы и постоянства завета благодати; разумение природы, применения и цели священного акта Вечери Господней, а также понимание множества на-

ДОСТОЙНОЕ ПРИНЯТИЕ ВЕЧЕРИ ГОСПОДНЕЙ

ших собственных грехов и недостатков.

В. 13. Почему необходимо такое знание?

О. Оно необходимо для того, чтобы рассуждать о Теле Господнем.

В. 14. Что значит во время акта Вечери Господней рассуждать о Теле Господнем?

О. Это значит оценивать достойное высочайшей хвалы искупление, совершенное Сыном Божиим в нашей, т.е. человеческой, природе, через символы хлеба и вина, которые предназначены обозначать и представлять это искупление.

В. 15. Кто те люди, которые виновны в том, что они не рассуждают о Теле Господнем?

О. Это те, которые полагаются на принятие внешних элементов Вечери Господней, не обладая твердой верой в ту тайну, которая сокрыта в них.

В. 16. Как можем мы узнать, является ли та мера знания, которой мы достигли, спасающей?

О. Мы можем это узнать из того, что если мы считаем, что мы все еще ничего не знаем так, как должны знать (см. 1 Кор. 8:2); если мы стремимся все больше и больше познавать Господа (см. Ос. 6:3); и если наше знание воздействует на нашу повседневную жизнь, то тогда – «Если это знаете, блаженны вы, когда исполняете» (Ин. 13:17).

В. 17. Почему вера является необходимой для достойного принятия Вечери Господней?

О. Она необходима для того, чтобы подкрепляться (питаться) Господом.

В. 18. Что значит питаться Христом через священнодействие Вечери Господней?

О. Это означает принимать в наши души от Его полноты все то духовное благо, которое явлено нам в Его обетовании (см. Ин. 1:16).

В. 19. Чем, относящимся ко Христу, вера подкрепляется через Писание?

ДОСТОЙНОЕ ПРИНЯТИЕ ВЕЧЕРИ ГОСПОДНЕЙ

О. Вера подкрепляется всем тем, что открыто относительно Спасителя в Писании: например, Его личностью, Его служениями, Его посреднической ролью, Его учением (см. Ин. 6:57).

В. 20. Как можем мы знать, имеем ли мы ту веру, которая подкрепляется Христом через Писание и священнодействие причастия?

О. Когда эта истинная и спасающая вера у нас есть, она имеет свойство вызывать у нас духовный голод, возбуждая все большее и большее духовное стремление к Нему (см. Ис. 26:8, 9). Эта вера очищает сердце (см. Деян. 15:9), она считает все по сравнению со Христом ничего не стоящим (см. Фил. 3:8) и заботится о том, чтобы быть прилежным к добрым делам (см. Титу 3:8).

В. 21. В чем в священнодействии Вечери Господней заключается полезность покаяния?

О. Без покаяния не может быть никакой скорби о грехе, которая является неотделимым сопутствующим обстоятельством действия веры, а также не может быть достижения в данном акте надлежащего восприятия распятого Спасителя: «И они воззрят на Него, Которого пронзили, и будут рыдать о Нем» (Зах. 12:10).

В. 22. Откуда можем мы знать, является ли наше покаяние подлинным или надлежащим?

О. Оно является истинным и подлинным, если мы сокрушаемся о грехе, поскольку он является оскорбительным для Бога (см. Пс. 50:6); если мы оставляем грех и отворачиваемся от него как в нашем сердце, так и в жизни (см. Ос 14:9); и, особенно, если нас глубоко оскорбляет грех неверия (см. Ин. 16:9).

В. 23. Почему для участия в Вечере Господней необходимо развивать в себе благодать любви?

О. Без любви ко Христу не может быть общения с Ним в данном или любом другом Божественном установлении: «Кто любит Меня, тот возлюблен будет Отцем Моим; и Я

ДОСТОЙНОЕ ПРИНЯТИЕ ВЕЧЕРИ ГОСПОДНЕЙ

возлюблю его и явлюсь ему Сам» (Ин. 14:21).

В. 24. Как можем мы узнать, является ли наша любовь ко Христу подлинной и искренней?

О. Наша любовь ко Христу является подлинной и искренней, если она делает нас способными переносить испытание самыми трудными обязанностями, которые Христос может нам поручить (см. Пс. 22:4); если она побуждает нас делать благоприятное истолкование страданиям, с которыми Божье провидение позволяет нам встретиться на нашем жизненном пути (см. Евр. 12:10); и если мы любим тех, кто является членом Его Церкви, из-за любви к Нему или потому, что они являются рожденными от Него (см. 1 Ин. 5:1).

В. 25. Почему то повиновение, которое требуется от тех, кто достойно принимают Вечерю Господню, называется новым повиновением?

О. Потому что это повиновение проистекает из нового источника веры и любви (см. Гал. 5:6); оно осуществляется новым образом в силе благодати Иисуса Христа (см. 2 Тим. 2:1); и оно направляется к новой цели – славе Божьей (см. 1 Кор. 10:31).

В. 26. Как мы можем знать, действительно ли наше повиновение является новым?

О. Наше послушание является новым, если мы добросовестны и прилежны в повседневном исполнении каждой своей обязанности, и, в то же время, считаем себя рабами, ничего не стоящими (см. Лк. 17:10), и полностью опираемся на праведность Поручителя, как на единственное основание для того, чтобы быть принятыми Богом (см. Ис. 45:24).

В. 27. Какой опасности подвергают себя те люди, которые пренебрегают требованием испытывать себя в отношении выше перечисленных видов благодати прежде, чем приступать к трапезе Господней?

О. Они подвергают опасности приступать к Вечере Господней недостойно.

В. 28. Что значит приступать к Вечере Господней недос-

ДОСТОЙНОЕ ПРИНЯТИЕ ВЕЧЕРИ ГОСПОДНЕЙ

тойно?

О. Это значит приступать к Вечере Господней без разумения ее действительного смысла, т.е. без осознания необходимости духовно стоять во Христе, «Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением» (1 Кор. 1:30).

В. 29. Какую опасность навлекают на себя те, кто приступают к Вечере Господней недостойно?

О. Они едят и пьют в осуждение себе (см. 1 Кор. 11:29).

В. 30. В каком смысле могут те, кто приступают к Вечере Господней недостойно, есть и пить в осуждение себе?

О. Поскольку они едят и пьют недостойно, то они, таким образом, делают то, что представляет их отвратительными в глазах Бога, и навлекают на себя праведный суд Божий.

В. 31. Под каким осуждением они оказываются, являя себя отвратительными перед Богом?

О. Под временным осуждением, т.е. подвергаясь всякого рода несчастьям в настоящей жизни, а также под вечным судом или осуждением (если Божья милость не предотвратит это) в жизни грядущей (см. 1 Кор. 11:30, 32).

В. 32. «Может ли тот, кто сомневается в своем пребывании во Христе или в том, что он достойно приготовился, приступать к Вечере Господней?»

О. «Если такого человека в достаточной мере беспокоят опасения, что ему недостает» увлеченности Христом, «и он искренне желает находиться во Христе и отказаться от всякого беззакония», то, в таком случае, «он должен скорбеть из-за своего неверия и прилагать усилия, чтобы его сомнения были разрешены; и, так поступая, он может и должен приступать к Вечере Господней, чтобы он мог больше укрепиться в вере» *).

В. 33. Когда о человеке можно сказать, что его в достаточной мере беспокоят опасения из-за недостатка у него ув-

*) «Полный Катехизис», В. 172.

ДОСТОЙНОЕ ПРИНЯТИЕ ВЕЧЕРИ ГОСПОДНЕЙ

леченности Христом?

О. Когда его душу наполняет постоянное беспокойство и он не в состоянии находить утешения ни в каком внешнем удовольствии, в то время как он сам считает себя лишенным влечения ко Христу, и, одновременно, этот человек прилагает усилия и старания, употребляя имеющиеся у него обыкновенные средства, через которые Христос обычно может быть найден (см. Песн. П. 3:1-5).

В. 34. «Можно ли удерживать от участия в Вечере Господней кого-либо, кто открыто исповедует свою веру и желает приступить к данному священнодействию?»

О. «Те люди, относительно которых сделано заключение, что они невежды в вере и пользуются дурной репутацией, хотя они и засвидетельствовали о своих религиозных чувствах и желают принять участие в Вечере Господней, властью, которую Христос предоставил церкви, могут и должны быть удержаны от участия в таинстве причастия до тех пор, пока они не будут наставлены и не подтвердят своего исправления»^{*)}.

В. 35. Почему следует невежд в вере удерживать от участия в Вечере Господней?

О. Потому что они не в состоянии ни рассуждать о Теле Господнем, ни постичь цель и назначение этого священного акта. Поэтому они будут есть и пить только в осуждение себе (см. 1 Кор. 11:29).

В. 36. Почему следует удерживать от участия в Вечере Господней тех, которые пользуются дурной репутацией?

О. Потому что по причине присущей им безнравственности их поступков они показывают, что находятся под властью князя тьмы. И, поэтому, пребывая в этом состоянии, они не имеют права на ту привилегию, которая принадлежит только членам Господней семьи (см. 1 Кор. 10:21).

В. 37. «Что требуется от тех, кто принимают священно-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 173.

ДОСТОЙНОЕ ПРИНЯТИЕ ВЕЧЕРИ ГОСПОДНЕЙ

действие Вечери Господней в то время, когда оно совершается?»

О. «От них требуется, чтобы они усердно рассуждали о Теле Господнем и с любовью размышляли о Его смерти и страданиях, и, таким образом, побуждали себя к сильному проявлению своих благодатных качеств; а именно: печалясь по причине греха; испытывая голод и жажду о Христе; подкрепляясь Им через веру и обновляя свой завет с Богом и свою любовь ко всем святым»^{*)}.

В. 38. Что значит для Господнего народа обновлять свой завет с Ним, участвуя в Трапезе Господней?

О. Это означает снова и снова соглашаться с заветом благодати, который был заключен со Христом (см. Ис. 44:5), и, таким образом участвуя, подчинять себя Господу, чтобы полностью принадлежать Ему, веруя, что Он будет поддерживать народ Господень Своею силою «через веру ко спасению» (1 Пет. 1:5).

В. 39. Что значит для Господнего народа обновлять свою любовь ко всем святым по случаю участия в Вечере Господней?

О. Это означает пользоваться возможностью присутствовать при Трапезе Господней с целью выразить тайные и внутренние желания своих душ перед Господом, чтобы все святые, так же как и они сами, могли в обильной мере быть причастниками к полноте Христа (см. Пс. 89:14), а также, чтобы они могли сохранять себя «в любви Божией, ожидая милости от Господа нашего Иисуса Христа, для вечной жизни» (Иуды, ст. 21).

В. 40. Какая обязанность появляется у христиан после того, как они приняли участие в священнодействии Вечери Господней?

О. После участия в Вечере Господней обязанностью христиан является «серьезно взвешивать, как они вели себя во время причастия и с какой для себя пользой; если они обнаруживают, что они получили ободрение и утешение,

^{*)} «Полный Катехизис», В. 174.

ДОСТОЙНОЕ ПРИНЯТИЕ ВЕЧЕРИ ГОСПОДНЕЙ

то должны благословлять Бога за это и просить Его о продолжении возможности участвовать в Вечере Господней; они должны также наблюдать за собою, чтобы снова не повторялись их прошлые грехи; они должны исполнять свои обеты и побуждать себя к регулярному участию в исполнении этого установления»^{*)}.

В. 41. Что значит исполнять свои обеты?

О. Это означает осуществлять весь тот долг, который возлагает на нас заповедь, в соответствии с нашими обязанностями (см. Пс. 115:7, 9), в то же самое время полагаясь на благодать Господа и на все то, что Христос предоставляет нам для правильного исполнения этой обязанности (см. Фил. 4:13).

В. 42. Что, если христиане не могут найти никакой реальной пользы от участия в этом священном акте?

О. «Если они не могут найти никакой пользы от участия в Вечере, тогда им следует более основательно пересмотреть свое приготовление к трапезе Господней и свое поведение во время ее совершения. И в том, и в другом случае, если они испытали себя перед Богом и в своей собственной совести, они должны ожидать, что в надлежащее время их участие в трапезе будет иметь свой плод»^{**)}.

В. 43. Что, если они потерпели неудачу в своем приготовлении к таинству и в своем поведении во время его?

О. В таком случае «им следует смириться и в последующем принимать участие в трапезе с большей тщательностью и старанием»^{***)}.

В. 44. В чем сходство священных актов крещения и Вечери Господней?

О. «Сходство священнодействий крещения и Вечери Господней в том, что учредителем обоих является Бог, а ду-

^{*)} «Полный катехизис», В. 175.

^{**)} Там же.

^{***)} Там же.

ховной составляющей – Христос и предоставляемые Им блага. Кроме того, оба священных акта являются знаками одного и того же завета и должны совершаться в Христовой церкви до второго прихода Спасителя»^{*)}.

В. 45. В чем указанные священнодействия отличаются?

О. «Священнодействие крещения и Вечери Господней различаются в том, что крещение должно совершаться только один раз водою, чтобы быть знаком и печатью нашего возрождения и привития ко Христу, и это относится даже к детям. В то же время, Вечеря Господня должна совершаться часто через принятия ее элементов – хлеба и вина, чтобы представлять и показывать Христа, как духовную поддержку и пищу для души и как подтверждение нашего постоянного пребывания и возрастания в Нем. И это относится только к тем, кто по своему возрасту является зрелым и способным испытывать себя»^{**)}.

* *
*

ВОПРОС 98. Что такое молитва?

ОТВЕТ: *Молитва – это принесение Богу наших желаний того, что соответствует Его воле, во имя Христа, с исповеданием наших грехов и благодарным признанием Его к нам милостей.*

В. 1. «Только ли Богу надлежит нам молиться?»

О. «Только в Бога должно верить и поклоняться Ему благочестивым поклонением; молитву, которая является особой частью этого поклонения, всем нам надлежит возносить единственно Богу и никому другому»^{***)}.

В. 2. Почему всем надлежит возносить молитву единственно Богу и никому другому?

^{*)} «Полный Катехизис», В. 176.

^{**)} Там же, В. 177.

^{***)} Там же, В. 179.

О. Потому что «только Бог способен испытывать сердца, слышать просьбы, прощать грехи и исполнять желания всех обращающихся к Нему»^{*)}).

В. 3. Можем ли мы не направлять наши молитвы к какой-либо из личностей божественной Троицы?

О. Мы можем быть уверены: вследствие того, что триединный Бог является единственным объектом религиозного поклонения, к какой бы из трех Его ипостасей мы ни обращались, подразумевается, что мы обращаемся и к двум другим (см. 2 Кор. 13:14).

В. 4. Почему мы не можем молиться ангелам или умершим святым?

О. Потому что это было бы явным идолопоклонством, так как ангелы и святые являются всего лишь обычными Божьими созданиями. Они не могут ни удовлетворить наши потребности, ни устранить несчастья, которые причиняет нам грех.

В. 5. Молимся ли мы Богу, чтобы сообщить Ему о том, чего Он прежде не знал?

О. Вовсе нет, ибо Бог извечно знает все мысли, которые должны когда-либо возникнуть в наших умах (см. Пс. 138:2).

В. 6. Молим ли мы Бога, чтобы побудить Его принять другое решение или склонить Его к тому, что Он первоначально не желал нам даровать?

О. Нет, потому что у Него «нет изменения и ни тени перемены» (Иак. 1:17). Но мы молим Его с целью получить то, что, как мы знаем и верим, Он желает нам даровать: «И вот какое дерзновение мы имеем к Нему, что, когда просим чего по воле Его, Он слушает нас» (1 Ин. 5:14).

В. 7. Что собой представляют различные части молитвы, упомянутые в ответе на основной вопрос?

О. Это следующие три: просьба, исповедание и благодарение.

^{*)} «Полный Катехизис», В. 176.

В. 8. В какой из них содержится собственно молитва?

О. В просьбе или мольбе.

В. 9. Как в ответе на главный вопрос описываются наши просьбы или мольбы?

О. Они описываются, как принесение Богу наших желаний.

В. 10. Почему наши просьбы называются нашими желаниями?

О. Потому что слова наших уст без желания сердца являются ничем иным, как только лишь пустым звуком в ушах Бога: «Этот народ приближается ко Мне устами своими, сердце же его далеко отстоит от Меня» (Ис. 29:13).

В. 11. Почему должно быть принесение Богу наших желаний?

О. Потому что молитвы – это «духовные жертвы» (см. 1 Пет. 2:5), а все жертвы предназначены быть принесенными только Богу (см. 4 Цар. 17:35, 36).

В. 12. Откуда происходят желания сердца?

О. Из чувства нужды. Мы не можем искренно желать того, нужды в чем мы совершенно не испытываем, вследствие того, что «сытая душа попирает и сот» (Прит. 27:7).

В. 13. Желания чего надлежит нам приносить Богу?

О. Нам надлежит приносить Богу желания того, что соответствует Его воле.

В. 14. Какую волю Бога должны мы иметь в виду, когда просим у Него о чем-либо?

О. Мы должны иметь в виду не сокрытую, но открытую Его волю (см. Втор. 29:29).

В. 15. Как мы узнаем, соответствует ли то, о чем мы просим, Его открытой воле?

О. Если мы просим обещанное Им, то мы уверены, что оно соответствует Его открытой воле даровать нам просимое, потому что нам принадлежит данное обетование (см. Деян. 2:39).

В. 16. Стеснены ли мы в своих просьбах, т.е. сужается ли их круг, если в их содержании мы скованы обетованием?

О. никоим образом, потому что обетование содержит бесконечно больше того, «чего мы просим, или о чем помышляем» (Еф. 3:20).

В. 17. Можем ли мы просить Бога о преходящих милостях, которые находятся в Его власти?

О. Да, потому что они обещаны нам постольку, поскольку мы действительно нуждаемся в них (см. Пс. 33:11; Ис. 33:16).

В. 18. Преходящим или же духовным милостям надлежит отдавать предпочтение в наших просьбах?

О. Предпочтение надлежит отдавать духовным милостям: «Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам» (Мтф. 6:33).

В. 19. Что понимается под Царствием Божиим и Его правдой?

О. Дело благодати в душе и вменяемая ей правда Поручителя, как основание этого дела (см. Рим 8:4).

В. 20. Почему Царствия Божьего и Его правды следует искать в первую очередь?

О. Потому что они абсолютно необходимы для нашего спасения (см. Рим. 5:21).

В. 21. Во имя кого должны мы просить о том, что соответствует Божьей воле?

О. Во имя Христа.

В. 22. Что значит молиться во имя Христа?

О. Это значит «с послушанием Его повелению и с доверием к Его обетованию просить милости ради Него»^{*)}.

В. 23. Является ли простое упоминание Христового имени молитвой в этом смысле?

О. Нет, но мы молимся, «черпая наше побуждение к мо-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 180.

литве и нашу смелость, силу и надежду, что наша молитва будет принята, от Христа и Его посреднического служения»^{*)}.

В. 24. «Почему мы должны молиться во имя Христа?»

О. «Потому что греховность человека и, в силу этой причины, его отчужденность от Бога, так велики, что мы не можем иметь никакого доступа в Его присутствие без Посредника»^{**)}.

В. 25. Существует ли, кроме Христа, какой-либо другой посредник, именем которого мы можем приблизиться к Богу?

О. Нет. «Поскольку ни на небе, ни на земле никто, кроме одного Христа, не предназначен и не подходит для этого славного труда, мы должны молиться не во имя кого-то другого, но только во имя Его одного (см. Кол. 3:17)»^{***)}.

В. 26. Можем ли мы сами по себе молиться правильным образом?

О. Нет, мы не можем молиться правильно, пока Дух умиления не изольется на нас (см. Зах. 12:10), чтобы помочь нам в наших немощах, «ибо мы не знаем, о чем молиться, как должно» (Рим. 8:26).

В. 27. Как Дух умиления помогает нам молиться?

О. «Давая нам способность в равной мере понимать за кого, о чем и как возносить молитву»^{****)}.

В. 28. За кого мы должны молиться?

О. «За всю церковь Христову на земле, за начальствующих и служителей церкви, за нас самих, за наших братьев; более того, мы должны молиться за наших врагов и за всех людей, которые живут сейчас или которые будут жить в будущем»^{*****)}.

В. 29. О чем должны мы молиться, обращаясь к Богу обо

^{*)} «Полный Катехизис», В. 180.

^{**)} «Там же, В. 181.

^{***)} Там же.

^{****)} Там же, В. 182.

^{*****)} Там же, В. 183.

всей Христовой церкви на земле?

О. Чтобы все верующие были едино во Христе, прославленном Главе церкви (см. Ин. 17:21), и чтобы «все возвращали в Того, Который есть глава Христос» (Еф. 4:15), «доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова» (ст. 13).

В. 30. О чем мы должны молиться в отношении начальствующих?

О. Чтобы начальствующие были «страшны не для добрых дел, но для злых» (Рим. 13:3), и чтобы под их властью «проводить нам жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте» (1 Тим. 2:2).

В. 31. О чем мы должны молиться, обращаясь к Богу за служителей?

О. Чтобы они не уклонялись от возвещения слушателям всей воли Божьей (см. Деян. 20:27) и чтобы они могли заботиться об их душах, «как обязанные дать отчет» (Евр. 13:17).

В. 32. Можем ли мы быть искренними, молясь о других, если мы пренебрегаем молитвой о самих себе?

О. Нет, потому что если мы безразличны относительно состояния своих собственных душ, то невозможно, чтобы мы беспокоились о других хотя бы немного больше, чем к этому обязывают нас наши интересы и привязанности (см. Иов 27:10).

В. 33. Кем являются наши братья, за которых мы должны молиться?

О. Это не только наши кровные родственники по плоти, но все члены видимой церкви; более того, все наши собратья по творению (см. 1 Ин. 4:21).

В. 34. О чем мы должны молиться, обращаясь к Богу за наших врагов?

О. Чтобы изменились их сердца, смягчились их нравы, чтобы, несмотря на то как бы они ни обращались с нами, они могли бы сделаться Христовыми друзьями и через Него сделались бы причастниками вечного спасения (см. Мтф.

5:44, сравните с Лк. 23:34).

В. 35. Если мы должны молиться за всех людей, живущих сейчас на земле, то как мы можем молиться за римского антихриста?

О. Из чувства любви, которую мы должны испытывать по отношению к нашим братьям по творению, которые находятся под игом и владычеством римского антихриста, мы должны молиться о нем не иначе, как выражая надежду, что Господь скоро его «убьет духом уст Своих и истребит явлением пришествия Своего» (2 Фес. 2:8).

В. 36. Что мы подразумеваем, когда мы молимся за тех, которые будут жить в будущем?

О. Мы выражаем таким образом желание, чтобы царство и влияние Христа могли распространяться и развиваться в мире вплоть до второго Его пришествия (см. Пс 101:19; Ин. 17:20).

В. 37. О ком мы не должны молиться?

О. Мы не должны молиться ни «об умерших (см. 2 Цар. 12:23), ни о тех, о которых нам известно, что они согрешают грехом к смерти (см. 1 Ин. 5:16)»^{*)}.

В. 38. Почему мы не должны молиться об умерших?

О. Потому что в момент смерти состояние каждого мужчины и каждой женщины становится неизменным (см. Лк. 14:22-27).

В. 39. Как могут быть известны те, которые согрешили грехом к смерти?

О. Они могут быть известны из-за своего отвержения Евангелия, которое они когда-то открыто исповедовали; из-за злобы и зависти по отношению ко Христу и к пути спасения через Христа. Они могут быть известны своим богохульным и презрительным отношением к убедительным свидетельствам христианской истины и доктринам христианства и своей глубокой ненавистью в целом ко всякой вере

^{*)} «Полный Катехизис», В. 183.

и ко всем верующим.

В. 40. Почему мы не должны молиться о тех, о которых известно, что они согрешают грехом к смерти?

О. Потому что грех против Святого Духа объявлен в Писании как непрощительный (см. Мтф. 12:31, 32). Данный грех является умышленным и богохульным противодействием свидетельству Божьего Духа относительно Христа, как единственного пути спасения (см. Лк. 12:10)*).

В. 41. О чем мы должны молиться?

О. Обо всем, что способствует славе Божьей, благосостоянию церкви, нашему благу и благу других, но не должны молиться ни о чем незаконном**).

В. 42. Как мы должны молиться?

О. Мы должны молиться с пониманием, верой, искренностью, рвением, любовью и настойчивостью***).

В. 43. Что значит молиться с пониманием?

О. Это значит иметь некоторое знание: о Боге, к Которому направлены наши молитвы (см. Пс. 64:3); о наших собственных нуждах, которые являются ее содержанием (см. Пс. 59:13); и об обетованиях, которые являются нашим ободрением в молитве (см. Чис. 14:17-19).

В. 44. Что значит молиться с верой?

О. Это значит верить, что мы получим обещанные благословения, о которых просим, потому что Он сказал: «Все, чего ни будете просить в молитве, верьте, что получите, – и будет вам» (Мр. 11:24).

В. 45. Что значит молиться с искренностью и горячим рвением?

О. Это значит в своем сердце и своих влечениях иметь

*) См. дополнительные подробности, касающиеся греха против Святого Духа, в настоящем Катехизисе, Ч. I, В. 14 «О грехе в общем».

**) «Полный Катехизис», В. 184.

***) Там же, В. 185.

искреннее стремление к тому, о чем мы молимся: «Услышь, Господи, правду, внемли воплю моему, прими мольбу из уст неживых» (Пс. 16:1).

В. 46. Что собой представляет та любовь к Богу, которая должна проявляться в молитве?

О. Это горячее желание пребывать в Его присутствии (см. Ис. 26:9) и неподдельное наслаждение Им, как самой любезной для нас и удовлетворяющей нашу душу личностью (см. Пс. 72:25).

В. 47. Что значит продолжать молиться с настойчивостью? (См. Еф. 6:18).

О. Это значит оставаться постоянным в молитве, как передает нам Слово Божье (см. Рим. 12:12), т.е. сопротивляться всем разочарованиям и не отступать, хотя мы и не имеем скорого ответа или результата в молитве (см. Мтф. 15:22-29).

В. 48. Существует ли какая-либо разница между молитвой с настойчивостью и постоянной или непрестанной молитвой? (См. 1 Фес. 5:17).

О. Разница может состоять в том, что молиться с настойчивостью – это значит не устать от выполнения нашего долга, т.е. не прекращать его исполнения, хотя мы и не получаем немедленно того, о чем молимся; тогда как молиться всегда, или непрестанно, – это учиться сохранять молитвенный настрой души (см. Пс 72:23) и не пренебрегать очередным временем молитвы, когда оно наступит (см. Пс 60:3).

В. 49. Каковы различные виды молитвы, упомянутые в Священном Писании?

О. Обычно они подразделяются на следующие три, а именно: тайная или уединенная, частная и публичная молитва.

В. 50. Что такое тайная или уединенная молитва?

О. Это такая молитва, когда отдельные люди на время уединяются от какого бы то ни было общества, для того чтобы иметь личное, свободное и близкое общение с Богом: «Ты же,

когда молишься, войди в комнату твою и, затворив дверь твою, помолись Отцу твоему, Который втайне» (Мтф. 6:6).

В. 51. На каждого ли христианина уединенная молитва возложена как обязанность?

О. Да, на каждого, так как каждый христианин имеет свои личные нужды, подлежащие удовлетворению (см. Пс. 69:6); сомнения, подлежащие разрешению (см. Ис. 38:14); и трудности, подлежащие устранению (см. 2 Кор. 12:8), а это может сделать только Бог и никто, кроме Него (см. Пс. 34:10).

В. 52. Может ли быть уединенная молитва у человека даже тогда, когда он находится в обществе других людей?

О. Да, может быть. И обычно такая молитва называется мысленной молитвой-восклицанием.

В. 53. Что такое мысленная молитва-восклицание?

О. Это уединенное и внезапное вознесение Богу желаний души при какой-либо крайней необходимости, которая может возникнуть по воле провидения.

В. 54. Каким образом можем мы быть заняты молитвой такого вида?

О. Либо просто посредством мысли, устремляемой к небесам, как, по-видимому, поступил Неемия (см. Неем. 2:4); либо посредством слов, произнесенных мысленно, однако так, что голоса не слышно, как мы читаем это сделала Анна (см. 1 Цар. 1:13).

В. 55. Какой успех имеют эти сердечные излияния через мысленные молитвы-восклицания?

О. Они обычно удовлетворяются быстрыми и благоприятными ответами, как в случае Моисея, который посреди людского ропота у Красного моря обратил свои желания к небесам в краткой молитве-восклицании, на которую Господь дал быстрый ответ: «Что ты вопиешь ко Мне? скажи сынам Израилевым, чтоб они шли» (Исх. 14:15). И когда потомки Рувима воевали с агарянами, то Писание повествует, что они «во время сражения воззвали к Богу, и Он услышал их» (1 Пар. 5:20).

В. 56. Какова польза от мысленной молитвы-восклицания?

О. Молитва-восклицание без слов приводит к поддержанию наших близких отношений с Богом без какого-либо прерывания наших законных занятий (см. Пс. 72:23). Она также является средством преодоления внезапных искушений (см. 2 Кор. 12:8, 9) и подготовки души к более важному исполнению в надлежащее время установленных обязанностей молиться и восхвалять Бога (см. Пс. 41:7, 9; сравните эти стихи).

В. 57. Что такое частная или конфиденциальная молитва?

О. Это совместная молитва в обществе нескольких христиан, собравшихся вместе для соединения в этом важном занятии (см. Рим. 16:5).

В. 58. Как молитвы такого вида обычно подразделяются?

О. На семейные^{*)} и общительные молитвы в кругу друзей.

В. 59. Что такое общительная молитва?

О. Это молитва в близком кругу христиан из нескольких семейств, совмещенная с беседой на духовно-назидательные темы, совершаемая в такое время, которое взаимоприемлемо для всех их (см. Мал. 3:16).

В. 60. Что такое публичная молитва?

О. Это торжественное поклонение Богу, совершаемое церковью в ее публичных собраниях, на которых пастор или кто-либо, уполномоченный проповедовать Евангелие, всегда является устами людей перед Богом (см. Деян. 20:36).

В. 61. Что значит соединиться в частной или публичной молитве, где один человек является устами остальных?

О. Это значит возносить желания, которые исходят из уст говорящего (относительно того, что соответствует воле Божьей) так, как будто это все мы выразили сами.

В. 62. Что возлагается на тех, которые в молитве к Богу являются устами других?

О. Они призваны самым тщательным образом заботить-

^{*)} О семейной молитве см. «Краткий Катехизис», Ч. II, В. 60

ся о том, чтобы их молитвы точно сверялись с открытой волей Бога. В этом случае все присутствующие будут побуждаться к тому, чтобы соединиться в молитве о всяком деле, которое относится к исполнению их долга.

В. 63. Что необходимо для правильного соединения в молитве?

О. Для этого в высшей степени необходимо, чтобы было безусловное внимание и отсутствовала рассеянность: «И они постоянно пребывали в молитвах» (Деян. 2:42); чтобы была живая вера без сомнения (см. Иак. 1:6) и был ряд молитв-молений, чередующихся с проповедями слова Божьего, которые могут быть там произнесены (см. 1 Пар. 16:36).

В. 64. Что является второй частью молитвы, упомянутой в ответе на главный вопрос?

О. Это исповедание наших грехов.

В. 65. Почему исповедание грехов упоминается, как часть молитвы?

О. Потому что, будучи грешниками, мы не можем молиться в вере о какой-либо обещанной нам милости без признания того, что мы недостойны ее или что эта милость бесконечно превышает нашу духовную опустошенность (см. Дан. 9:18).

В. 66. Что тогда обязательно предполагает исповедание греха?

О. Исповедание греха предполагает сознание человеком своей вины и неизбежности заслуженного наказания за эту вину (см. Езд. 9:13).

В. 67. Почему исповедание греха необходимо в молитве?

О. Потому что мы не можем быть искренними и чисто-сердечными, прося прощения за наши грехи, если на нас каким-либо образом не воздействует ощущение грехов (см. Пс 24:11).

В. 68. С какой целью должны мы исповедовать наши грехи в молитве?

О. Чтобы Бог мог быть нами оправдан и прославлен в

Своих судах, поскольку все они справедливы и праведны (см. Пс. 50:6); и чтобы мы могли быть смиренными и расположенными с благодарностью принять незаслуженную благосклонность Бога (см. Пс. 31:5).

В. 69. Каким образом должны мы исповедовать наши грехи?

О. С печалью и ненавистью к ним (см. Лк. 18:13) и с полной решимостью (силой благодати) отречься от них (см. Иов 34:32).

В. 70. Что является третьей частью молитвы, упомянутой в ответе на главный вопрос?

О. Это благодарное признание Его милостей.

В. 71. Соединены ли вместе в Писании молитва и благодарение?

О. Да, псалмопевец говорит: «Тебе принесу жертву хвалы, и имя Господне призову» (115:8).

В. 72. Что является предметом благодарности?

О. Это милости или блага либо преложенные нам, либо уже полученные нами.

В. 73. Почему благословения, которых мы жаждем, называются милостями?

О. Потому что, сделавшись несчастными грешниками вследствие нашего греха, мы стали в высшей степени недостойными, не заслуживающими Божьих благословений (см. Быт. 32:10).

В. 74. Почему благословения называются Его милостями?

О. Потому что Бог Сам является их Автором, и они представляют собой Его добровольный дар нам (см. 1 Тим. 6:17).

В. 75. За какие милости нам надлежит быть благодарными Богу?

О. Как за преходящие, так и за духовные; как за общие, так и за особые Его милости (см. Пс. 144:9).

В. 76. Что является лучшим доказательством нашей благодарности Богу за Его милости всякого рода?

О. Это быть благодарным за Христа, неизреченный дар Божий (см. 2 Кор. 9:15).

В. 77. Когда нам надлежит выразить Богу благодарное признание Его милостей?

О. Во всякое время и во всех обстоятельствах. В жизни нет таких положений, в которых не была бы как-либо замешана милость (см. Иов. 11:6; Пс. 100:1).

В. 78. Есть ли основание для благодарности Богу в несчастьях или при наказаниях?

О. Хотя «всякое наказание в настоящее время кажется не радостью, а печалью», тем не менее, есть основание для нашей благодарности, ибо наказание впоследствии «доставляет мирный плод праведности [и служит] для пользы, чтобы нам иметь участие в святости Его» (Евр. 12:10, 11).

В. 79. Почему молитву надлежит соединять с благодарным признанием Божьих милостей?

О. Чтобы милости, которые мы получаем, могли быть благословением для нас при их принятии и чтобы мы не могли своей неблагодарностью провоцировать Бога на отказ нам в милостях, которые мы можем попросить в будущем (см. Ис. 1:15).

В. 80. Как можем мы узнать, приняты ли и услышаны ли наши молитвы?

О. Если мы получили духовную помощь, так что мы обрели свободу и постоянство в молитве, и, кроме того, достигли святого повиновения воле Божьей в том, о чем мы особенно просили, то это является хорошим свидетельством того, что Бог услышал голос нашей мольбы (см. 2 Пар. 20:12, 17).

В. 81. Как можем мы узнать, приходят ли к нам эти милости, как следствие обычного хода вещей по воле провидения или как ответ на молитву?

О. Об этом можно узнать как из способа, посредством которого мы получаем эти милости, так и по времени, в которое они получены.

В. 82. Каким образом из способа получения милостей мо-

УКАЗАНИЯ ОТНОСИТЕЛЬНО МОЛИТВЫ

жет явствовать, что они являются ответом на наши молитвы?

О. Это можно узнать по следующим двум признакам, а именно: если милость дарована быстро и неожиданно (см. Ис. 65:24), а вместе с ней предоставляются и другие милости сверх и более того, о чем мы просили (см. 3 Цар. 3:12, 13).

В. 83. Каким образом на основании времени получения милостей может быть известно, что они даны в ответ на молитву?

О. Если милости дарованы нам в то время, когда мы наиболее в них нуждаемся, или в то время, когда мы наиболее о них ревнуем и настаиваем на них. Например, освобождение Петра из тюрьмы произошло в ту самую ночь, которая по указанию Ирода должна была быть его последней ночью, а также тогда, когда церковь была собрана, чтобы подвизаться в молитве за Петра (см. Деян. 12:6, 7, 12).

В. 84. Почему Господь задерживает милости, которые Он намерен предоставить в будущем?

О. Он задерживает предоставление нам милостей, чтобы мы могли быть более благодарными за них, когда они приходят, и чтобы, тем временем, сделать нас более усердными и горячими в наших молениях о них (см. 2 Кор. 12:8).

* *
*

ВОПРОС 99. *Какое правило Бог дал для нашего руководства в молитве?*

ОТВЕТ: *Все Слово Божье полезно, чтобы руководить нами в молитве. Но особое правило для руководства - это соблюдение той формы молитвы, обычно называемой молитвой Господней, которой Христос научил Своих учеников.*

В. 1. Почему в молитве мы нуждаемся в руководстве?

О. Потому что человек от рождения не знает ни Бога, ни самого себя; он не имеет знания ни о славных совершен-

УКАЗАНИЯ ОТНОСИТЕЛЬНО МОЛИТВЫ

ствах Бога (см. Рим. 3:11), ни о своих собственных грехах и недостатках (см. Откр. 3:17).

В. 2. Откуда должны мы черпать руководство в молитве?

О. Из всего Слова Божьего, которое полезно, чтобы руководить нами в молитве.

В. 3. Все ли части Слова Божьего одинаково полезны для нашего руководства в молитве?

О. Хотя все, «сказанное в Писании, само по себе не всегда ясно и не всем одинаково понятно»^{*)}, все же, нет ни одной части в Слове Божьем, откуда разумный человек при должном использовании данных ему возможностей не мог бы взять что-либо, что может быть надлежащим содержанием нашей просьбы, исповедания, либо же благодарения в молитве к Богу (см. 1 Ин. 5:14).

В. 4. Какое значение имеют для нашей молитвы те грехи, о которых мы читаем в Священном Писании, в которых были виновны другие церкви, бывшие прежде нас, а также те наказания, которые были наложены на них за названные грехи?

О. Они нужны нам для того, чтобы побудить нас молиться о том, чтобы Господь сохранил Свою церковь и Свой народ в каждый день нашей жизни от того, чтобы нам не попадать в те же самые ловушки и, таким образом, чтобы нам избежать подобных же наказаний (см. 1 Кор. 10:11).

В. 5. Какую пользу для руководства в молитве имеют для нас доктрины Слова Божьего в общем?

О. Они полезны, чтобы научить нас принципам веры или той цепи божественных истин, без надлежащего знания которых невозможно молиться о наставлении для себя или же для других (см. Рим. 10:14).

В. 6. Чем для нашего руководства в молитве полезно, в частности, учение о благословенной Троице?

О. Это учение исключительно ценно для указания нам

^{*)} «Исповедание веры», гл. 1, § 7.

УКАЗАНИЯ ОТНОСИТЕЛЬНО МОЛИТВЫ

метода, посредством которого мы можем надеяться на благословения, о которых молимся; а именно, надеяться на получение благословений от Отца через Христа посредством Духа: «Через Него [т.е., через Христа] и те, и другие имеем доступ к Отцу, в одном Духе» (Еф. 2:18).

В. 7. Чем для руководства нами в молитве полезны, служения Христа?

О. Они полезны для нас тем, что побуждают нас молиться о том, чтобы Христос мог сделаться для нас премудростью от Бога, как пророк; праведностью, как священник; освящением, как царь; и полным искуплением, так как в Нем одном присутствуют все эти три служения (см. 1 Кор. 1:30).

В. 8. Чем для нашей молитвы полезны обетования?

О. Они составляют самую сущность молитвы, а обращение на основании их к Богу с верой является также правильным и надлежащим способом исполнения нашей обязанности молиться (см. Иак. 1:6).

В. 9. Какое существует особое правило для нашего руководства при исполнении нашей обязанности молиться?

О. Это та форма молитвы, обычно называемая Господней молитвой, которой Христос научил Своих учеников.

В. 10. Почему она называется особым правилом для руководства?

О. Потому что в Писании нет никакого другого места, где просительная часть молитвы излагалась бы так полно и методично, как в молитве Господней.

В. 11. Мог ли Христос пользоваться этой молитвой для Самого Себя?

О. Нет, Он не мог возносить пятую просьбу: «Прости нам долги наши», – потому что Он не имел Своих собственных грехов и не нуждался в прощении, так как был «отделенный от грешников» (см. Евр. 7:26).

В. 12. Почему тогда эта молитва обычно называется Господней молитвой?

О. Потому что она была продиктована Христом Его уче-

УКАЗАНИЯ ОТНОСИТЕЛЬНО МОЛИТВЫ

никам в ответ на их просьбу: «Господи! научи нас молиться, как и Иоанн научил учеников своих» (Лк. 11:1).

В. 13. Христос предписал эту молитву как форму или как образец?

О. Он предписал эту молитву как образец, чтобы они могли руководствоваться при исполнении ими своей обязанности молиться: «Молитесь же так» (Мтф. 6:9).

В. 14. В чем состоит разница между формой и образцом молитвы?

О. Форма молитвы – это определенный способ выражения, который должен использоваться без малейших отклонений, в то же время как образец молитвы является только указанием на содержание, предоставляя каждому просящему самому облекать свои желания в такие слова, которые наиболее соответствуют его нынешним обстоятельствам.

В. 15. Почему тогда Господня молитва в ответе на главный вопрос называется «той формой молитвы, которой Христос научил Своих учеников»?

О. Потому что слова этой молитвы «могут быть использованы нами, как молитва» Богу, наравне с другими местами Писания, если она «совершается с пониманием, верою, благоговением и другими добродетелями, необходимыми для надлежащего исполнения обязанности молиться»^{*)}.

В. 16. Каким образом становится очевидным, что эта молитва не предназначена быть формой, слов которой Христовы ученики и их последователи должны строго и в точности придерживаться в течение всех последующих веков?

О. Это с очевидностью явствует из того, что молитва Господня не содержит явно всех необходимых частей молитвы, а евангелисты Матфей и Лука не одинаково повествуют о ней.

В. 17. Каковы те части молитвы, которые не содержатся явно в молитве Господней?

^{*)} «Полный Катехизис», В. 187.

УКАЗАНИЯ ОТНОСИТЕЛЬНО МОЛИТВЫ

О. Это исповедание наших грехов и благодарное признание Божьих к нам милостей. И одно, и другое содержится в упомянутой молитве, но не в виде определенных выражений, а только как следствие.

В. 18. Из какой части данной молитвы может быть выведена необходимость исповедания наших грехов?

О. Из пятой просьбы, поскольку, когда мы молимся: «Прости нам долги наши», – мы, как следствие, исповедуем, что мы имеем долги, подлежащие прощению.

В. 19. Каким образом благодарное признание Божьих милостей включено в молитву Господню?

О. Когда мы молимся: «Да святится имя Твое», мы, как следствие этого, признаем с благодарностью все те известные примеры, в которых прославляется имя Божье. А когда мы молимся: «Хлеб наш насущный дай нам на сей день», мы признаем щедрость Его провидения, которое до сих пор столь благожелательно удовлетворяло все наши нужды.

В. 20. Какое существует различие между евангелистами Матфеем и Лукой в том, каким образом они повествуют об этой молитве?

О. Хотя между ними существует совершенное согласие в том, что касается смысла или содержания этой молитвы, имеется все же некоторое различие в отношении формы ее изложения, в частности, в четвертой и пятой просьбе.

В. 21. Как эти авторы различаются между собою в форме изложения четвертой просьбы?

О. У Матфея она выражена так: «Хлеб наш насущный дай нам на сей день» (гл. 6:11). У Луки: «Хлеб наш насущный подавай нам на каждый день» (гл. 11:3).

В. 22. Что значит: «Дай нам на сей день»?

О. Это просьба о том, в чем мы нуждаемся в настоящее время.

В. 23. Что подразумевается под словами: «Подавай нам на каждый день»?

О. Данное выражение означает, что нужды, в восполне-

УКАЗАНИЯ ОТНОСИТЕЛЬНО МОЛИТВЫ

нии которых мы нуждаемся, будут повторяться ежедневно.

В. 24. Как два евангелиста различаются между собою в том, что касается формы изложения пятой просьбы?

О. Матфей говорит: «И прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим» (гл. 6:11). Лука выражает ее так: «И прости нам грехи наши, ибо и мы прощаем всякому должнику нашему» (гл. 11:4).

В. 25. Как они отличаются в отношении заключения?

О. У Матфея есть заключение, Лука же опускает его.

В. 26. Какой, на основании всего изложенного выше, имеется довод против того, что молитва Господня предназначена быть установленной формой наших молитв?

О. Довод таков: если бы молитва Господня предназначалась быть установленной формой нашей молитвы, оба евангелиста выразили бы ее совершенно одними и теми же словами без малейших отклонений.

В. 27. Какой имеется довод против того, что молитва Господня является установленной формой нашей молитвы на основании практики апостолов?

О. Довод заключается в том, что хотя несколько молитв апостолов запечатлены в Новом Завете, однако, ни в одной из них не использованы точно те же слова, что и в молитве Господней.

В. 28. Не кажется ли, что эту молитву нам заповедано использовать как установленную Им форму на основании того, что наш Господь предпослал ей такие слова: «Он сказал им: когда молитесь, говорите: Отче наш [и т.д.]» (Лк. 11:2).

О. Это выражение у Луки «Когда молитесь, говорите» означает не более того, что имеется в виду в параллельном тексте: «Молитесь же так» (Мтф. 6:9). Т.е., нам заповедано использовать молитву Господню как руководство, в противном случае, нам надлежало бы следовать форме изложения у Луки, а не у Матфея.

В. 29. Однако, разве никому не позволено, по меньшей мере, использовать установленные формы молитвы, если они

являются здоровыми?

О. Если установленные формы являются здоровыми или соответствующими воле Бога, они могут использоваться детьми или теми, кто еще слаб в познании, пока они не достигнут некоторого понимания принципов веры. А затем им следует отказаться от них и упражняться и использовать только импровизированные молитвы.

В. 30. Но не могут ли те, кто слаб в познании, читать правильно составленные образцы молитвы, как свои собственные молитвы перед Богом?

О. Нет, им надлежит повторять такие молитвы, так как заучивание их будет вести к более глубокому запечатлению содержания этих образцовых молитв в уме, чем, возможно, при обычном их чтении. Кроме того, в Писании вообще нет ни малейшего намека на какой-либо пример чтения молитв перед Богом на каком бы то ни было основании.

В. 31. Почему недопустима продолжающаяся практика применения установленных форм молитвы?

О. Потому что положение и условия существования церкви в целом и каждого ее члена в частности настолько разнообразны, что невозможно, чтобы какая-либо установленная форма молитвы могла соответствовать им. Более того, так как установленная форма потворствует праздности, ее продолжающееся применение является, таким образом, пренебрежением помощью Святого Духа, служение Которого включает в себя помощь в наших немощах, когда «мы не знаем, о чем молиться, как должно» (Рим. 8:26).

В. 32. «Из скольких частей состоит Господня молитва»?

О. Господня молитва состоит из трех частей: «вступления, просьб и заключения»^{*)}.

^{*)} «Полный Катехизис», В. 188.

ВОПРОС 100. *Чему учит нас вступление молитвы Господней?*

ОТВЕТ: *Вступление молитвы Господней, в которое входят слова: «Отче наш, сущий на небесах!», учит нас приближаться к Богу со всем святым благоговением и доверием, как дети к отцу, способному и готовому помочь нам. Данное вступление также учит нас, что мы должны молиться вместе с другими и за других.*

В. 1. Какие слова составляют вступление молитвы Господней?

О. Вступление молитвы Господней составляют следующие слова: «Отче наш, сущий на небесах!».

В. 2. Какова цель и предназначение этого вступления?

О. Цель и предназначение данного вступления состоят в том, чтобы предоставить нам указания по поводу того, как призывать истинный объект поклонения всех христиан или как обращаться к нему.

В. 3. Что значит призывать Бога или обращаться к Нему в молитве?

О. Это значит с благоговением и с верою упоминать некоторые из Его имен, титулов или атрибутов, соответственно природе той обязанности, которой мы заняты в данный момент (см. 3 Цар. 8:23; Дан. 9:4).

В. 4. Кого мы призываем или к Кому взываем, когда обращаемся: «Отче»?

О. Мы призываем триединого Бога, потому что, хотя объектом поклонения является каждая личность Троицы (см. 2 Кор. 13:13), тем не менее, обращаясь к любой из этих божественных личностей, мы должны мысленно относить наше обращение и к двум другим, поскольку они обладают в точности такой же божественной природой и сущностью (см. 1 Пар. 29:10), как и та, к Которой мы обращаемся.

В. 5. Почему нам заповедано обращаться к триединому Богу, как к Отцу?

ВСТУПЛЕНИЕ ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Чтобы научить нас, что объект истинного и приемлемого поклонения – это Бог-примиритель (см. Пс. 129:4).

В. 6. В каком смысле Бог, по отношению к людям, называется Отцом?

О. По отношению к людям Бог называется Отцом либо в аспекте творения; либо в аспекте объективных отношений человека с Богом, обусловленных заветом; либо в аспекте благодати усыновления.

В. 7. Кому Бог приходится Отцом в отношении творения?

О. Если говорить о творении, Бог является Отцом всего человечества в целом (см. Мал. 2:10).

В. 8. Кому Бог приходится Отцом с точки зрения объективных отношений человека с Богом, обусловленных заветом?

О. Он является Отцом всем членам видимой церкви, т.е. тем, которые исповедуют истинную веру, а также их детям (см. 2 Кор. 6:18).

В. 9. Кому Бог приходится Отцом в свете благодати усыновления?

О. Только верующим, т.е. тем, которые, согласно Писанию, есть «сыны Божии по вере во Христа Иисуса» (Гал. 3:26).

В. 10. Разве не каждый, кто слышит Евангелие, имеет право взывать к Богу: «Отец мой!» (Иер. 3:4)?

О. Вне всякого сомнения, долг каждого человека обращаться к Богу в соответствии с Его призывом и повелением. Но никто, кроме тех, в чьи сердца «Бог послал Духа Сына Своего» (Гал. 4:6), в действительности не поступает так по вере.

В. 11. Чему мы учимся из того, что нам предписано призывать Бога в молитве Его титулом «Отец»?

О. Мы таким образом учимся приближаться к Богу в молитве, как дети к отцу.

В. 12. Каким образом дети Божьи должны приближаться к Нему, как к своему Отцу?

О. Со всем святым благоговением и доверием.

В. 13. Почему это благоговение названо святым благоговением?

ВСТУПЛЕНИЕ ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Чтобы отличать его от того расположения и уважения, проистекающего из чувства долга, которое дети, побуждаемые природным светом, неосознанно оказывают своим родителям.

В. 14. В чем состоит сущность святого благоговения?

О. Она состоит в самом глубоком внутреннем почитании Бога как Отца, которое сопровождается «другими проявлениями сыновнего расположения»^{*)}, подобающими этому отношению (см. Ис. 64:9).

В. 15. Какие другие проявления сыновнего расположения сопровождают благоговение, которое Божьи дети оказывают Небесному Отцу?

О. Среди других проявлений к ним относятся терпение, которое мы должны являть, находясь под гневом и судами Божьими (см. Мих. 7:9); повиновение Его заповедям (см. Деян. 9:6) и горячая ревность о Божьем величии и Его славе (см. Мал. 1:6).

В. 16. Что собой представляет то доверие, которое Божьи дети испытывают к Нему, как к своему Отцу?

О. Это та всеобъемлющая надежда, с которой они приходят к Нему, как к способному и готовому помочь им.

В. 17. На основании чего они убеждены в способности и готовности Бога помочь им?

О. На основании Его самодостаточности (см. Лк. 11:13) и безграничной щедрости (см. Пс. 83:12), являемых во благо им в обетовании.

В. 18. Какую помощь Бог предоставляет Своим детям?

О. Таковую помощь, которая охватывает все, «потому что Бог производит в вас и хотение, и действие по Своему благоволению» (Фил. 2:13).

В. 19. Почему нам заповедано обращаться к нашему Отцу, пребывающему на небесах!»?

О. Чтобы научить нас приближаться к Нему с чувства-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 189.

ВСТУПЛЕНИЕ ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

ми, обращенными к небу (см. Плач Иер. 3:41), и надлежащим пониманием Его неограниченного могущества, величия и милосердной снисходительности (см. Ис. 63:15, 16)»^{*)}.

В. 20. Чему, в особенности, учит нас подчеркивание того факта, что Отец пребывает на небесах?

О. Оно учит нас, откуда нам ожидать благословений и привилегий, а также тому, как должны мы обращаться к Богу за этими благословениями и привилегиями.

В. 21. Откуда должны мы ожидать благословения для нас?

О. Мы ожидаем благословений «свыше» (Иак. 1:17), потому что они находятся в небесных обителях (см. Еф. 1:3).

В. 22. Почему говорится, что наши благословения находятся в небесных обителях?

О. Потому что оттуда они проистекают и там будет, в конечном счете, полное наслаждение этими благословениями (см. Пс. 15:11).

В. 23. Чему учит нас это подчеркивание пребывания Бога на небесах, что касается способа нашего надлежащего обращения к Нему за благословениями для нас?

О. Оно учит нас быть скромными, смиренными и осторожными в наших представлениях о Боге и в наших обращениях к Нему, так как Он есть Бог столь непостижимого могущества и славного величия: «Не торопись языком твоим, и сердце твое да не спешит произнести слово пред Богом; потому что Бог на небе, а ты на земле; поэтому слова твои да будут немноги» (Еккл. 5:1).

В. 24. К кому относится во вступлении относительное местоимение «наш»?

О. Оно относится и к нам, и к другим людям.

В. 25. Что означает местоимение «наш», когда оно относится к нам?

О. Когда нам заповедано говорить «Отче наш», местоимение «наш» означает наше право выразить Ему нашу ве-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 189.

ВСТУПЛЕНИЕ ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

ру и доверие, находясь в таком близком отношении с Ним.

В. 26. На каком основании мы имеем право выражать нашу веру и доверие Ему, находясь в таком близком отношении с нашим Отцом?

О. На том основании, что Он есть «Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа» (Еф. 1:3), и на основании того, что наш новозаветный Глава от имени всего Своего семени называет Его «Отец мой»: «Он будет звать Меня: Ты Отец мой» (Пс. 88:27).

В. 27. Что означают эти слова «Отче наш», когда они относятся к другим?

О. Они означают, что мы должны молиться вместе с другими и за других.

В. 28. Что означает молиться вместе с другими?

О. Это означает быть устами других людей перед Богом или соединяться вместе с ними в семейном или публичном поклонении.

В. 29. Что означает молиться за других?

О. Это означает выражать нашу заботу о них, или наше сочувствие им перед Богом так же искренно и чистосердечно, как мы бы делали это по отношению к себе, если бы были в тех же самых обстоятельствах (см. Пс. 34:13).

В. 30. Кто эти другие, за которых мы должны молиться?

О. Мы должны молиться «за всех человеков» (1 Тим. 2:1), в том числе и за тех, которые жестоко обращаются с нами и преследуют нас (см. Мтф. 5:44), но особенно «о всех святых» (Еф. 6:18).

В. 31. Почему все святые имеют особое право на наши молитвы?

О. Потому что они особенно возлюблены небом (см. Ин. 15:9), и поэтому именно на них направлена самая яростная злоба ада (см. 1 Пет. 5:8).

ВОПРОС 101. *О чем мы молимся в первой просьбе?*

ОТВЕТ: *В первой просьбе (а это слова: «Да святится имя Твое») мы молимся о том, чтобы Бог сделал нас и других способными прославлять Его во всем том, посредством чего Он проявляет Себя, и чтобы Он устроил все к Своей собственной славе.*

В. 1. Что означает слово «просьба»?

О. Оно означает обращение по поводу чего-либо или пожелание чего-либо.

В. 2. Сколько имеется просьб в молитве Господней?

О. Шесть.

В. 3. В каком порядке перечислены эти шесть просьб?

О. Первые три имеют более непосредственное отношение к Богу, а последние три — к нам самим.

В. 4. Чему нас учит такой порядок следования просьб?

О. Нас, таким образом, такой порядок учит молиться, во-первых, о том, что имеет отношение к славе Божьей, как наивысшей и наиболее значимой нашей цели; а затем о том, что касается нашей собственной пользы, являющейся всего лишь подчиненной по отношению к славе Божьей (см. Мтф. 6:33).

В. 5. Какова первая из этих просьб?

О. Первая просьба заключается в следующих словах: «Да святится имя Твое».

В. 6. Что в этой просьбе подразумевается под именем Божьим?

О. В ответе на главный вопрос объясняется, что это все то, посредством чего Он проявляет Себя.

В. 7. Какова наша обязанность по отношению к этому имени Бога?

О. Молиться о том, чтобы это имя святилось.

В. 8. Каково значение слова «святиться»?

О. Оно объясняется в ответе на главный вопрос и означает то же самое, что и слово «прославлять». Когда мы молимся: «Да святится имя Твое», то мы также молимся о том,

чтобы мог быть прославлен Сам Бог.

В. 9. Кем Божье имя может святиться или прославляться, о чем мы и должны молиться?

О. Мы должны молиться о том, чтобы Божье имя могло прославляться Самим Богом, а также и о том, чтобы Он сделал нас и других способными прославлять Его.

В. 10. Что мы подразумеваем, когда молимся, чтобы Божье имя могло быть прославлено Им Самим?

О. Мы подразумеваем, что Богу доставляло бы удовольствие ежедневно вновь и вновь являть Свое имя миру, чтобы очевидно было, чем оно в действительности является, т.е. самым святым и самым славным – чтобы возбудить в нас желание воздать Ему поклонение и почтение, принадлежащие Ему, потому что Он говорит: «В приближающихся ко Мне освящусь и пред всем народом прославлюсь» (Лев. 10:3).

В. 11. Где Бог, таким образом, являет славу Своего собственного имени?

О. В Своем Слове и в Своих делах творения и провидения, особенно в славном замысле искупления.

В. 12. Что мы признаем, когда молимся, чтобы Бог сделал нас и других способными прославлять Его?

О. Этим самым мы признаем имеющуюся у нас самих и в других людях «полную неспособность и нежелание правильно чтить Бога (см. 2 Кор. 3:5)» *).

В. 13. Что требуется для того, чтобы мы могли верно чтить Бога?

О. Для этого требуется, чтобы мы усердно вникали в различные пути, посредством которых Бог проявляет Себя, а к ним относятся атрибуты Бога, Его установления, Его Слово и дела. Требуется также, чтобы мы наблюдали, стремимся ли мы прославлять Его во всем этом.

В. 14. Как мы прославляем Бога в Его атрибутах или совершенствах?

*) «Полный Катехизис», В. 190.

ПЕРВАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Когда мы думаем или говорим о них с подобающим благоговением и стараемся оценивать их в соответствии с нашей верой, например, когда мы восхищаемся Его мудростью, полагаемся на Его могущество и доверяем Его верности, что Он сделает так, как сказал.

В. 15. Как мы прославляем Бога в Его установлениях?

О. Когда мы уделяем им надлежащее внимание и используем их для своей духовной поддержки и возрастания в благодати (см. Пс. 83:11).

В. 16. Как мы прославляем Бога в Его Слове?

О. Когда мы верим ему, как записанному свидетельству Бога (см. Ин. 20:31).

В. 17. Как мы прославляем Бога в Его деле творения?

О. Когда мы постигаем Его вечную силу и Божество и восторгаемся ими, как сияющими в Его деле творения (см. Рим. 1:20).

В. 18. Как мы прославляем Бога в Его деле провидения?

О. Когда у нас есть чувство благодарности за Его милости (см. Быт. 32:10) и когда мы трепещем перед Его судами (см. Пс. 118:120).

В. 19. Как мы чтим Бога в Его славном замысле искупления?

О. Когда мы принимаем Христа и полагаемся на Него одного, как на источник нашего спасения, Который дан нам в Евангелии (см. Деян. 15:11).

В. 20. Что мы подразумеваем, когда молимся, чтобы Бог сделал и других способными прославлять Его, как Он сделал это для нас?

О. Мы таким образом молимся, в действительности, о том, чтобы земля была «наполнена ведением Господа, как воды наполняют море» (Ис. 11:9), чтобы посредством этого от края земли мы слышали песнь: «Слава Праведному!» (гл. 24:16).

В. 21. Что собой представляет то состояние, о предотвращении и устранении которого мы должны молить Бога, чтобы Его имя могло прославляться?

ПЕРВАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Мы должны молиться, «чтобы Он предотвратил и устранил безбожие, духовное невежество, идолопоклонство и все, что бесчестит Его» *).

В. 22. О чем мы должны молиться, чтобы Бог мог бы совершить в том, что касается Его провидения для прославления Его собственного имени?

О. Чтобы Он устраивал все к Своей собственной славе.

В. 23. Каким образом Бог устраивает все к Своей собственной славе?

О. Устраивая славу для Себя даже в том, что кажется ее наибольшей противоположностью (см. Ис. 43:20).

В. 24. Что собой представляют эти кажущиеся противоположности, посредством которых Бог устраивает славу для Себя?

О. Среди прочих, это преследования верующих и их падения.

В. 25. Как Бог устраивает славу для Себя в преследованиях верующих?

О. Направляя их для большего успеха проповеди Евангелия (см. Деян. 11:19).

В. 26. Как Бог устраивает славу для Себя в падениях верующих?

О. Направляя их падение и ошибки таким образом, что в будущем эти верующие становятся более смиренными, осторожными и предусмотрительными (см. Пс. 50:5).

*) «Полный Катехизис», В. 190.

ВОПРОС 102. *О чем мы молимся во второй просьбе?*

ОТВЕТ: *Во второй просьбе, выраженной словами: «Да придет Царствие Твое», мы молимся, чтобы было разрушено царство сатаны, чтобы царство благодати могло возрасти и мы сами и другие люди могли войти в него и пребывать в нем, и чтобы скорее наступило царство славы.*

В. 1. Сколько видов проявлений есть у Божьего царства в этом мире?

О. Два проявления, а именно: Его главное, совершенное или провиденциальное царство, и Его особое царство.

В. 2. Что такое главное царство Бога?

О. Это абсолютное могущество и верховенство, которые Бог являет над всем, что есть на небе, на земле и в аду для Своей собственной славы: «Царство Его всем обладает» (Пс. 102:19).

В. 3. Что такое особое царство Бога?

О. Это руководство и забота, проявляемые Богом в Его церкви и среди Его народа, а также над ними, как над общностью, отличной от остального мира: «Бог владычествует над Иаковом до пределов земли» (Пс. 58:14).

В. 4. В чьи руки вверено управление особым царством Бога?

О. В руки Христа, как Посредника (см. Пс. 2:6).

В. 5. Как обычно называется это царство, вверенное в руки Христа?

О. Его посредническим или переданным Ему в дар царством.

В. 6. Почему Его царство называется посредническим?

О. Потому что Христос владеет им, как Посредник (см. Лк. 22:29).

В. 7. Почему Его царство называется переданным в дар?

О. Потому что оно дано Христу Отцом, как награда за

ВТОРАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

Его достойное хвалы повиновение и страдания (см. Мтф. 28:18), а также для того, чтобы отличать это царство от совершенного царства Бога.

В. 8. Можно ли о совершенном царстве Божьем говорить, что оно дано Христу?

О. никоим образом, потому что оно естественно для Него, как для Бога, равного Отцу, и Ему не может быть дано ничего сверх того, что может дать Его божественная сущность и Его Божественная личность.

В. 9. О чем заповедано нам молиться в этой просьбе в отношении царства Божия в общем?

О. Чтобы это царство могло придти: «Да придет Царствие Твое».

В. 10. В каком смысле можем мы молиться о пришествии совершенного царства Божия?

О. Только в том смысле, чтобы Бог все более и более являл Свое высочайшее могущество и владычество над всем, и чтобы оно все более и более признавалось детьми человеческими (см. Пс. 82:19).

В. 11. Допустимо ли было бы для нас молиться, чтобы Он руководил миром, т.е. на самом деле осуществлял Свою верховную власть?

О. Молиться за это было бы допустимо не более, чем молиться за то, чтобы Он был безграничным Властелином, которым Он не может не быть, и чтобы Он действовал согласно Своей природе, чего Он не может не делать.

В. 12. Пришествие главного или особого царства Бога подразумевается в ответе на главный вопрос?

О. Подразумевается пришествие Божьего особого царства благодати сейчас и Его царства славы в будущем.

В. 13. Являются ли царства благодати и славы различными царствами?

О. Они не столько различные царства, сколько различные состояния в одном и том же царстве в соответствии с общим принципом, а именно: благодать является началом

ВТОРАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

славы, а слава является завершенной благодатью или благодатью в совершенстве.

В. 14. Как может рассматриваться царство благодати в этом мире?

О. Либо с позиций видимого Божьего промысла, либо же с позиций внутреннего Божьего действия в душе человека.

В. 15. Что есть царство благодати с позиций видимого Божьего промысла?

О. Это просто проповедь Евангелия: «Пришел Иисус в Галилею, проповедуя Евангелие Царств» (Мр. 1:14).

В. 16. Что есть царство благодати с позиций внутреннего Божьего действия в душе человека?

О. Это труд спасительной благодати в душе: «Ибо вот, Царствие Божие внутри вас есть» (Лк. 17:21).

В. 17. Почему оно называется царством благодати?

О. Потому что дело собрания грешников в этом царстве ради их спасения происходит по благодати – в том, что касается и средств, и цели Божьего действия (см. Еф. 2:8).

В. 18. О чем мы молим Бога по поводу царства благодати, когда говорим: «Да приидет Царствие Твое»?

О. Мы не молимся, чтобы это царство было воздвигнуто, как нечто новое в этом мире, но чтобы оно возрастало в нем.

В. 19. Почему мы не должны молиться, чтобы Христово царство благодати могло быть установлено или воздвигнуто, как что-то новое в этом мире?

О. Потому что, в действительности, это было бы отрицанием того, что Христос всегда имел церковь на земле, тогда как совершенно очевидно, что всегда – с тех самых пор, когда человеку было дано первое обетование – Он имел ее здесь и будет иметь до конца времен (см. Ис. 59:21).

В. 20. Но не является ли нашей обязанностью молиться, чтобы царство благодати могло быть воздвигнуто в тех частях мира, где его в настоящее время нет?

О. Несомненно, является, потому что мы должны молиться, «чтобы слово Господне распространялось и про-

ВТОРАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

славлялось» (2 Фес. 3:1) и чтобы земля была «наполнена ведением Господа, как воды наполняют море» (Ис. 11:9), а это то же самое, что и молитва о том, чтобы царство благодати могло успешно распространяться (возрастать).

В. 21. О чем должны мы молиться, как о необходимой предпосылке царства благодати?

О. Для достижения этой цели мы должны молиться, чтобы было разрушено царство сатаны.

В. 22. Каково значение слова «сатана»?

О. Это еврейское слово, означающее «противник», так как сатана, действительно, является непримиримым противником, дышащим враждой и ненавистью как к Богу – и поэтому он называется Его врагом (см. Мтф. 13:25) – так и к человеку: «Противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища, кого поглотить» (1 Пет. 5:8).

В. 23. Что вы понимаете под царством сатаны?

О. То могущество и власть над грешниками из человеческого рода, по природе законно плененными, которых он незаконно присвоил себе (см. Ис. 49:24).

В. 24. Если люди-грешники по своей природе законно являются пленниками, как можно говорить о власти сатаны над ними, что она им незаконно захвачена?

О. Хотя они были справедливо отданы в его руки, как тюремщика, тем не менее, он не имеет права управлять ими, как князь.

В. 25. Разве они не добровольно подчинились его власти?

О. Да, добровольно, и это одновременно является как их грехом, так и Божьим наказанием над ними (см. Ин. 8:44).

В. 26. Что является основным местонахождением царства сатаны?

О. Это, по своей природе, сердце каждого мужчины и каждой женщины (см. Еф. 2:2).

В. 27. Что является основанием и оплотом этого царства?

О. Грех, как первородный, так и действительный (реаль-

ВТОРАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

ный) (см. Еф. 2:3).

В. 28. О чем мы должны молиться относительно того, что касается царства сатаны?

О. Чтобы это царство было разрушено.

В. 29. Почему мы должны молиться о разрушении этого царства?

О. Потому что работа благодати не может иметь ни места, ни успеха в душе человека, пока в ней не будет уничтожено влияние сатаны (см. Лк. 11:21, 22).

В. 30. Как, в таком случае, разрушается в этом мире царство сатаны?

О. Через успешное распространение (возрастание) в нем царства благодати.

В. 31. Когда о царстве благодати можно говорить, что оно успешно распространяется?

О. Когда мы и другие люди в него входим и пребываем в нем .

В. 32. Как мы и другие люди входим в это царство?

О. Благодаря благодатному воздействию Духа Божьего, сопровождающего распространение Евангелия неодолимой силой (см. Пс. 109:2, 3).

В. 33. Как мы и другие люди пребываем в нем?

О. Посредством постоянного истечения благодати от полноты Христовой, благодаря которой закон благодати обретает жизнь, усиливается и сохраняется (см. Ос. 14:5).

В. 34. О чем мы должны молиться, как о средствах, позволяющих нам войти в царство благодати?

О. Мы должны молиться, «чтобы Евангелие распространялось во всем мире; чтобы евреи были призваны; чтобы вошло полное число язычников; чтобы установления Христа безупречно осуществлялись и были действенными для обращения тех, кто еще пребывает в своих грехах»^{*)}.

В. 35. О чем мы должны молиться, как о средствах, поз-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 191.

ВТОРАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

воляющих нам пребывать в царстве благодати?

О. Мы должны молиться, чтобы те же самые установления Христа были действительны для «укрепления, утешения и назидания тех, которые уже обращены»^{*)}.

В. 36. Может ли какой-либо подданный царства благодати когда-нибудь отступить от него?

О. Нет, о подданных этого царства говорится как о людях, «силою Божиею через веру соблюдаемых ко спасению, готовому открыться в последнее время» (1 Пет. 1:5).

В. 37. Почему тогда мы должны молиться, чтобы нам пребывать в нем?

О. Потому что стойкость, которая является обещанной привилегией, может, по этой причине, быть дана по молитве: «Укрепи меня по слову Твоему» (Пс. 118:28).

В. 38. Какие гарантии даны святым для подтверждения того, что они будут пребывать в этом царстве?

О. Для их уверенности в этом вопросе у них есть неизблемые обетования (см. Иер. 32:40), действительность Христового повиновения Отцу до смерти вместо них (см. Еф. 5:25, 27), сила Его заступничества (см. Ин. 17:24) и пребывание Его Духа (см. Рим. 8:11).

В. 39. Что такое царство славы?

О. Это то состояние непостижимого счастья и блаженства, в котором окажутся святые после их смерти (см. Ин. 14:2).

В. 40. В чем будет заключаться слава этого царства?

О. В совершенном подчинении Богу и в непосредственной и непрерывной возможности видеть Бога и пользоваться предоставляемыми Им благами на протяжении всей вечности (см. 1 Ин. 3:2).

В. 41. Когда придет царство славы в его полном проявлении?

О. Оно придет, когда Христос во второй раз явится с целью совершить Свой суд (см. Мтф. 25:31, 34).

^{*)} «Полный Катехизис», В. 191.

ТРЕТЬЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

В. 42. О чем мы должны молиться относительно того, что касается этого Царства?

О. Чтобы оно скорее наступило.

В. 43. Когда мы молимся, чтобы царство славы скорее наступило, имеем ли мы в виду, чтобы установленное время для второго пришествия Христа приблизилось или пришло раньше того момента, который был установлен для него в безграничной Божьей мудрости?

О. Нет, мы совсем не хотим его более быстрого прихода, но только выражаем наше горячее «желание разрешиться и быть с Христом, потому что это несравненно лучше» (Фил. 1:23), чем всегда пребывать здесь на земле.

В. 44. Почему святые так искренне желают быть со Христом во славе?

О. Чтобы навсегда было покончено со всеми их согрешениями и всем тем, что имеет свойство отвлекать подданных Сына Божьего от Его царства и счастья; и так как Он сказал: «Ей, гряди скоро!», то они молятся: «Аминь. Ей, гряди, Господи Иисусе!» (Откр. 22:20).

* *
*

ВОПРОС 103. *О чем мы молимся в третьей просьбе?*

ОТВЕТ: *В третьей просьбе, выраженной словами: «Да будет воля Твоя и на земле, как на небе», мы молимся, чтобы Бог по Своей милости сделал нас способными и желающими знать Его волю, повиноваться и подчиняться ей во всем, как это делают ангелы на небесах.*

В. 1. Сколько проявлений имеет воля Бога?

О. Она имеет два проявления, а именно: Его целенаправленную или провиденциальную волю и Его предписывающую или открытую волю.

ТРЕТЬЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

В. 2. Что такое целенаправленная или провиденциальная воля Бога?

О. Это то, что Он Сам намеревается осуществить, как окончательное решение по поводу тех или других явлений: «Мой совет состоится, и все, что Мне угодно, Я сделаю» (Ис. 46:10).

В. 3. Как эта воля обычно рассматривается?

О. Целенаправленную волю Бога обычно определяют, как волю провидения, потому что Он непогрешимо приводит ее в действие или исполняет ее в своей достойной восхищения предусмотрительности (см. Пс. 134:6).

В. 4. Что такое Божья предписывающая или открытая воля?

О. Это правило, исполнение которого является нашим долгом и которое предписывает нам, что мы должны и что не должны делать: «Отче Мой! если возможно, да минует Меня чаша сия; впрочем не как Я хочу, но как Ты» (Мтф. 26:39).

В. 5. Целенаправленная или же предписывающая Божья воля подразумевается в данной просьбе?

О. Указанная просьба содержит оба вида Божьей воли, но главным образом Его предписывающую волю.

В. 6. Когда мы произносим слова: «Да будет воля Твоя», – о чем мы молимся в отношении Божьей целенаправленной воли?

О. Мы молимся о том, чтобы Бог по Своей милости сделал нас способными и желающими подчиняться Его предписывающей воле и молчаливо соглашаться с нею, как только она открывается или делается известной нам: «Когда же мы не могли уговорить его, то успокоились, сказав: да будет воля Господня!» (Деян. 21:14).

В. 7. Что обязательно подразумевает наша молитва о подчинении Божьей целенаправленной воле или воле провидения?

О. Она подразумевает, что мы «по природе склонны

ТРЕТЬЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

жаловаться и роптать на Его провидение»^{*)}), особенно в случаях, когда Божий промысел определяет для нас страдания (см. Чис. 14:2).

В. 8. Когда мы покоряемся Божьим определениям, приносящим страдания?

О. Когда мы оправдываем Бога в Его определениях (см. Дан. 9:7) и признаем, что Он «пощадил нас не по мере беззакония нашего» (Езд. 9:13).

В. 9. О чем мы молимся, когда просим Бога, чтобы свершилась Его предписывающая воля?

О. Мы молимся, чтобы Бог по Своей милости сделал нас способными и желающими знать Его предписывающую волю и повиноваться ей.

В. 10. Почему мы молимся, чтобы Бог сделал нас способными и желающими знать Его открытую нам волю и повиноваться ей?

О. Потому что «по природе мы и все люди не только совершенно не способны и не имеем желания знать и исполнять волю Бога, но мы также склонны восставать против Его слова и полностью расположены к тому, чтобы исполнять желания плоти и волю сатаны»^{**)}.

В. 11. Почему мы молимся, чтобы Бог по Своей милости сделал нас способными и желающими?

О. Потому что и хотение, и действие Он производит в нас всецело на основании Своей свободной любви и неограниченной милости: «Потому что Бог производит в вас и хотение, и действие по Своему благоволению» (Фил. 2:13).

В. 12. О чем мы молимся, когда просим, чтобы Бог сделал нас способными и желающими знать Его открытую нам волю?

О. Мы молим, чтобы посредством Своего Духа Он удалил наше природное ослепление, открыл наше понимание

^{*)} «Полный Катехизис», В. 192.

^{**)} Там же.

ТРЕТЬЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

и «отверз ум к уразумению Писаний» (Лк. 24:45).

В. 13. О чем мы молимся, когда просим, чтобы Бог сделал нас способными и желающими повиноваться Его воле?

О. Мы молимся о том, чтобы Он устранил слабость, неспособность и испорченность наших сердец и чтобы Своей благодатью Он склонил нас исполнять и поддерживать осуществление каждой заповеданной нам обязанности силой этой благодати, которая гарантирована нам в Божьем обетовании: «И сделаю то, что вы будете ходить в заповедях Моих» (Иез. 36:27); «Но Господь сказал мне: „довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи“» (2 Кор. 12:9).

В. 14. Почему знание воли Бога упомянуто до повеления повиноваться ей?

О. Потому что не может быть истинного и приемлемого повиновения, кроме того, что проистекает из спасительного знания, неотделимого от веры в провидение Божье: «Если это знаете, блаженны вы, когда исполняете» (Ин. 13:17).

В. 15. Что мы должны желать относительно места, где должна совершаться воля Божья?

О. Мы должны желать, чтобы воля Божья свершалась на земле всеми людьми и во всех ее местах (см. Пс. 150:6).

В. 16. О каком свершении воли Божьей на земле должны мы молиться?

О. Мы должны молиться о том, чтобы воля Божья свершалась на земле во всем.

В. 17. Почему она должна совершаться во всем?

О. Потому что мы можем быть вполне уверены, что Божья воля, как предписывающая, так и воля провидения, совершенно, т.е. во всех отношениях, верна и справедлива (см. Иез. 18:25).

В. 18. На кого должны мы быть похожими в нашем повиновении?

О. На святых ангелов. Мы должны учиться исполнять волю Божью так, как это делают ангелы на небесах.

ЧЕТВЕРТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

В. 19. Можем ли мы на земле знать волю Божию и повиноваться ей столь же совершенно, как это делают ангелы на небе?

О. Нет, но мы должны подражать им в том, что касается характера их повиновения.

В. 20. Что значит подражать ангелам в том, что касается характера их повиновения?

О. Это значит пытаться повиноваться «с такими же смиренностью, радостью, верностью, прилежанием, усердием, искренностью и постоянством, как это делают ангелы в небе»^{*)}.

* *
*

ВОПРОС 104. *О чем мы молимся в четвертой просьбе?*

ОТВЕТ: *В четвертой просьбе, выраженной словами: «Хлеб наш насущный дай нам на сей день», мы молимся о том, чтобы от Божьего дара благодати мы могли получить достаточную часть благ этой жизни и радоваться Его благословениям в обладании этими благами.*

В. 1. Что подразумевается под хлебом в данной просьбе в нашем «Катехизисе»?

О. В нем объясняется, что это блага этой земной жизни.

В. 2. Что вы понимаете под благами этой жизни?

О. Не только пищу и питье, но и одежды, чтобы нам быть одетыми; дома, чтобы дать нам кров; сон, чтобы освежать нас; и все остальное в этом роде, что называется потребным для тела (см. Иак. 2:16).

В. 3. Не подразумеваются ли под упомянутым здесь хлебом духовные милости или пища для души?

О. Нет, данная просьба касается преходящих милостей или благ для теперешней земной жизни.

^{*)} «Полный Катехизис», В. 192.

ЧЕТВЕРТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

В. 4. Как вы докажете, что в данной просьбе имеются в виду блага этой жизни, а не духовные милости?

О. Это можно доказать на основании завершенности и сжатости молитвы Господней, поскольку нельзя допустить, чтобы столь совершенная молитва полностью пренебрегала благами этой жизни, или чтобы в столь сжатой молитве духовные милости были бы без необходимости повторены в данной просьбе, когда другие просьбы столь полны ими.

В. 5. Почему эти блага обозначаются общим наименованием хлеб?

О. Потому что хлеб является хотя и самым простым, однако, наиболее полезным и необходимым средством поддержания естественной жизни. Поэтому подкрепление или поддержка нашей жизни здесь названы хлебом (см. Ис. 3:1).

В. 6. Почему он называется насущным хлебом?

О. Он называется насущным как из-за того, что потребность в поддержке наших физических сил возникает у нас ежедневно, так и для того, чтобы научить нас довольствоваться тем, что сейчас дозволено нам провидением (см. Фил. 4:11).

В. 7. О каком количестве хлеба насущного или благ этой жизни можем мы молиться?

О. О достаточной части этих благ.

В. 8. Что подразумевается под достаточной частью этих благ?

О. Это такая мера преходящих благ, которую может требовать удовлетворение наших действительных нужд или которая послужит нам к нашей пользе: «Нищеты и богатства не давай мне, питай меня насущным хлебом» (Прит. 30:8).

В. 9. Что подразумевается в нашей молитве о том, чтобы Бог, на самом деле, дал нам эту достаточную часть?

О. Подразумевается наше желание получить эту достаточную часть от Божьего дара благодати.

В. 10. Что мы признаем, когда молимся о том, чтобы нам получить преходящие блага от Божьего дара благодати?

О. Мы, этим самым, признаем, «что в Адаме, и по при-

ЧЕТВЕРТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

чине нашего собственного греха мы утратили наши права на все внешние благословения в этой жизни и заслуживаем от Бога полного их лишения»^{*)}).

В. 11. Каким образом становится очевидным, что из-за греха мы утратили наше право на внешние благословения?

О. Это видно из того, что по причине греха мы лишаемся самой нашей жизни, как таковой (см. Быт. 2:17), а, поэтому, как неизбежное следствие этого, мы лишаемся и всего того, что ее поддерживает (см. Иер. 5:25).

В. 12. Почему мы говорим: «Дай нам на сей день»?

О. Потому что, если Богу угодно предоставлять нам необходимое пропитание на каждый день, то, когда это пропитание приходит, нам не следует тревожиться и заботиться о завтрашнем дне (см. Мтф. 6:34).

В. 13. Позволяет ли нам закон молиться о том, что относится к будущему положению в этом мире нас самих или наших семейств?

О. Да, позволяет. Если Бог намерен продолжить нашу или их жизнь, то в этом случае мы законно можем просить Его, чтобы ни мы, ни наши семейства никогда не были бы лишены того, что необходимо нам для того, чтобы мы прославляли Бога в том конкретном положении, которое Он определяет или может определить для нас в этой жизни (см. Быт. 28:20-22).

В. 14. Исключает ли то, что Бог дает нам насущный хлеб, использование нами тех или других средств для его получения?

О. Нет, поскольку написано: «Если же кто о своих и особенно о домашних не печется, тот отрекся от веры и хуже неверного» (1 Тим. 5:8).

В. 15. Не можем ли мы, в таком случае, приписывать наш хлеб насущный нашему собственному усердию и трудолюбию?

^{*)} «Полный Катехизис», В. 193.

ЧЕТВЕРТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Нет, не можем, потому что это Бог дает нам способность следовать нашему индивидуальному призванию и это Он является Тем, Кто способствует успеху наших законных стараний в этом призвании: «Но чтобы помнил Господа, Бога твоего, ибо Он дает тебе силу приобретать богатство» (Втор. 8:17, 18).

В. 16. Почему мы молимся: «Хлеб наш насущный дай нам»? Почему мы называем этот хлеб нашим?

О. Потому что любая мера или доля видимых благословений, которую Бог в Своем провидении считает приемлемым для того, чтобы мы ее получили, является, собственно говоря, нашей, независимо от того, будет ли она большей или меньшей: «Имея пропитание и одежду, будем довольны тем» (1 Тим. 6:8).

В. 17. Поскольку как благочестивые люди, так и нечестивые имеют свое ежедневное пропитание от Бога, какая существует разница между одними и другими в отношении способа обладания видимыми благами?

О. Существует большая разница в том, что касается способа обладания благочестивыми и нечестивыми людьми их благами, рассматриваем ли мы их соответствующие привилегии и права, которыми они обладают теперь, или же их ожидания того, что касается будущего.

В. 18. Какая существует разница между теми и другими, если говорить о привилегиях и правах, данных для благочестивых и нечестивых людей?

О. Нечестивые люди имеют только гражданские и обычные права, а благочестивые, кроме этого, имеют также духовные привилегии и права в соответствии с заветом (см. 1 Тим. 4:8).

В. 19. Какая существует разница между теми и другими, если говорить о том, чем они обладают теперь?

О. Благочестивые люди имеют Божье благословение на то, что им в настоящий момент приносит наслаждение, но нечестивые люди испытывают Его проклятие. В этом отно-

ЧЕТВЕРТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

шении «малое у праведника – лучше богатства многих нечестивых» (Пс. 36:16).

В. 20. Какая существует разница между теми и другими, если говорить об ожиданиях благочестивых и нечестивых людей в том, что касается их будущего?

О. Благочестивые люди обладают благами этого мира, как залогом гораздо лучших благ мира иного, а нечестивые обладают ими, как полной уплатой им, ибо они имеют свой удел только в этой жизни (см. Пс. 16:14).

В. 21. О чем должны мы молиться, чтобы в благодущии пользоваться благами этой жизни, которые Бог может даровать нам?

О. Чтобы мы могли радоваться Его благословениям в обладании этими благами.

В. 22. Почему благословение Божье необходимо для того, чтобы мы пользовались всеми нашими внешними благами?

О. Потому что без него ни одно из наших внешних благ не могло бы достичь той цели, для которой они употребляются: наша пища не могла бы питать нас; одежда – согревать; лекарства, как бы умело они ни применялись, не могли бы принести нам облегчение от наших болезней (см. Иов 20:22, 23).

В. 23. Сделает ли Божье благословение даже самую посредственную пищу соответствующей Его цели дать нам достаточное питание?

О. Да, как это очевидно из примера Даниила и трех других юношей, которые, будучи в плену, пожелали подвергнуться испытанию на протяжении десяти дней, когда у них не было лучшей еды, чем овощи и вода: «По истечении же десяти дней лица их оказались красивее, и телом они были полнее всех тех отроков, которые питались царскими яствами» (Дан. 1:12).

В. 24. Почему мы молимся во множественном числе: «Дай нам»?

О. Чтобы выразить заботу о благах этой жизни и для ос-

ПЯТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

тальных наших ближних, так же, как и для самих себя (см. 3 Цар. 8:35-40).

* *
*

ВОПРОС 105. *О чем мы молимся в пятой просьбе?*

ОТВЕТ: *В пятой просьбе, выраженной словами: «И прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим», мы молимся, чтобы Бог ради Христа полностью прости нам все наши грехи; побуждение просить об этом мы испытываем, отчасти, потому, что по Его благодати мы становимся способными от всего сердца прощать другим.*

В. 1. Почему эта просьба связана с предыдущей соединительным союзом «и»?

О. Чтобы научить нас, что мы не сможем иметь видимого утешения от Божьего благословения, пока наши грехи не прощены и мы не приняты Христом (см. 1 Кор. 3:22, 23).

В. 2. Что в этой просьбе мы должны понимать под долгами?

О. Под долгами мы должны понимать все наши грехи, а именно: наш первородный грех и наши фактические (действительные) грехи, являющиеся либо нашими упущениями, либо же нашими произвольными деяниями (см. Лк. 11:4).

В. 3. Почему эти грехи называются долгами?

О. Из-за долга наказания, который возложен на нас правосудием Божьим по причине наших грехов: «Ибо возмездие за грех – смерть» (Рим. 6:23).

В. 4. Можем ли мы уплатить правосудию Божьему какую-либо часть этого долга?

О. Нет, не можем, ибо «ни мы, ни какое-либо другое творение не может совершить даже наименьшей уплаты этого долга (см. Пс. 129:3)»*) или уплатить хотя бы один грош за него (см. Мтф. 18:25).

*) «Полный Катехизис», В. 194.

ПЯТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

В. 5. Какой еще долг мы естественным образом обретаем, кроме долга наказания нас, как грешников?

О. Мы также имеем долг повиновения закону как завету, в уплате которого мы также полностью несостоятельны, «будучи не способны ни к какому доброму делу» (Гиту 1:16).

В. 6. О чем мы должны молиться в отношении наших грехов или долгов?

О. Чтобы Бог ради Христа полностью простил все наши грехи или долги.

В. 7. Кому принадлежит исключительное право прощать?

О. Только одному Богу (см. Мих. 7:18).

В. 8. Из какого источника или из какого родника в Боге происходит прощение?

О. Из Его собственного благодатного естества (см. Пс. 86:5) и Его верховной воли (см. Исх. 33:19).

В. 9. Что значит для Бога прощать?

О. Это значит «освободить нас в равной мере как от вины греха, так и от наказания за грех (см. Рим. 3:26)*».

В. 10. Ради кого Бог прощает?

О. Только ради Христа.

В. 11. Что значит для Бога прощать ради Христа?

О. Это значит излить Свою прощающую благодать «через послушание Христа и совершенное Им искупление грехов, что постигается и применяется нашею верою (см. Рим. 3:25)**».

В. 12. Может ли Бог простить грех, не принимая во внимание послушания Христа и совершенного Им искупления грехов?

О. Нет, не может, потому что правосудию Божию надлежало совершиться, так как «без пролития крови не бывает прощения» (Евр. 9:22).

В. 13. Каковы пределы прощающей благодати?

О. Она распространяется на все наши грехи (см. Пс. 102:3).

*) «Полный Катехизис», В. 194.

**) Там же.

ПЯТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

В. 14. Чего мы должны ожидать в отношении того, каким образом Бог простит все наши грехи?

О. Мы должны ожидать, что Бог свободно полностью простит нам все наши грехи ради Своего собственного имени (см. Пс. 24:11).

В. 15. Как можно говорить о Боге, что Он свободно полностью прощает наши грехи, если Он делает это на основании праведности Поручителя, вмененной нам?

О. И признание Богом Христа как нашего Поручителя, и исполнение Сыном Божиим за нас всякой правды были актами Его обильной, свободной и ниспосланной свыше суверенной благодати (см. Пс. 88:20; Лк. 12:50). Хотя прощение наших грехов является долгом для Христа, однако, нам оно дается безвозмездно (см. Еф. 1:7).

В. 16. Когда верующий молится о прощении своих ежедневных грехов, должен ли он молиться о новом и официальном их прощении?

О. Какой бы ни был иногда, из-за широкой распространенности тьмы и неверия, опыт верующего в отношении этого вопроса, все же несомненно, что прощение греха при оправдании человека является единым законченным актом, совершенным однажды, и он никогда не нуждается в повторении: «Ты ввергнешь в пучину морскую все грехи наши» (Мих. 7:19).

В. 17. Если наши ежедневные грехи уже прощены нам при оправдании, и, следовательно, оправдание обеспечивает невозможность вменения нам вины за эти грехи, почему здесь указывается, чтобы верующий молился о прощении этих грехов?

О. Так как свидетельства прощения часто могут быть заслонены нашими ежедневными слабостями, и из-за них мы можем навлечь на себя Божье отцовское недовольство, то, поэтому, наша обязанность – молиться, чтобы Божье отцовское недовольство было устранено и радость Его спасения была восстановлена посредством «дарования нам ежедневно все большей и большей уверенности в прощении

ПЯТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

наших грехов (см. Пс. 50:10-12, 14)» *).

В. 18. На каком основании можем мы обрести дерзновение просить Бога и ожидать от Него подтверждения прощения наших ежедневных грехов и слабостей?

О. Потому что по Его благодати мы становимся способными от всего сердца прощать другим людям.

В. 19. Что мы должны прощать другим людям?

О. Мы должны прощать им личные обиды, т.е. обиды, которые нанесены нам самим (см. Мтф. 18:15).

В. 20. Содержат ли личные обиды проступок, совершенный против Бога?

О. Конечно, содержат и наша обязанность молиться, чтобы Бог простил его (см. Пс. 34:13).

В. 21. Как должны мы прощать личные обиды?

О. Мы должны прощать личные обиды от всего сердца.

В. 22. Что значит прощать нашим ближним от всего сердца?

О. Это значит не только отбросить всякое чувство обиды на них, но и желать им и делать для них всевозможные любезные услуги, которые нам под силу, и оказывать их так, как будто они никогда не наносили нам никакой обиды (см. Мтф. 5:44).

В. 23. Имеем ли мы от природы предрасположение к такому прощению?

О. Нет, не имеем, но Бог по Своей благодати наделяет нас способностью поступать так.

В. 24. К чему мы склонны от природы, что касается наших личных обид?

О. От природы мы склонны питать в своих сердцах чувство ненависти и злобы из-за личных обид и мстить за них, если есть для этого возможность, как это было в случае противостояния Исава его брату Иакову (см. Быт. 27:41).

В. 25. Что должно побуждать нас к исполнению долга

*) «Полный Катехизис», В. 194.

ПЯТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

прощения наших личных обид?

О. Нас должны к этому побуждать примеры такого предрасположения, запечатленные в Писании, для того чтобы мы подражали им; так, это пример Иосифа (см. Быт. 50:17, 21), Стефана (см. Деян. 7:60) и Самого нашего Господа (см. Лк. 23:34).

В. 26. Может ли прощение личной обиды быть когда-либо чем-то позорным?

О. Нет, не может, ибо «быть снисходительным к проступкам» (Прит. 19:11) – это слава для человека.

В. 27. Может ли прощение какого-либо человека влечь за собой одобрение его преступления?

О. Нет, не может, ибо мы можем и простить данного человека и, все-таки, осудить его грех, обращаясь прямо к его совести, как это сделал Иосиф со своими братьями (см. Быт. 45:4).

В. 28. Что, если прощение придаст храбрости обидчику, чтобы наносить нам подобные обиды и в будущем?

О. Страх перед этим не может быть для нас оправданием, чтобы мы пренебрегали нашей обязанностью прощать в настоящем, потому что мы должны предоставить течение дальнейших событий Господу.

В. 29. Когда мы молимся: «Прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим», – не означает ли это, что мы сравниваем наше прощение других с тем, как Бог прощает нам?

О. Нет, не означает, ибо имеется огромная несоразмерность между одним и другим. Обиды, которые наносят нам наши ближние, слишком малы числом и незначительны по сравнению с бесчисленными и тяжкими преступлениями, в которых мы виновны перед Богом (см. Мтф. 18, сравните стихи 24 и 28).

В. 30. Можем ли мы в соответствии с целью данной просьбы сделать наше прощение других основанием и причиной Божьего прощения нас?

ПЯТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Нет, не можем, потому что тогда нашим прощением других мы подменяли бы Христову праведность, которая одна является основанием прощения нас Богом.

В. 31. Какое тогда истинное значение этих слов: «как и мы прощаем должникам нашим»?

О. Они означают, что мы можем испытывать ободрение в том, чтобы надеяться на прощение нам Богом грехов в нашей повседневной жизни на основании этого доказательства или «свидетельства в самом себе, что мы от сердца прощаем другим их проступки: „Ибо если вы будете прощать людям согрешения их, то простит и вам Отец ваш Небесный, а если не будете прощать людям согрешения их, то и Отец ваш не простит вам согрешений ваших“ (Мтф. 6:14)»^{*)}.

В. 32. Чему мы можем научиться на основании стихов, только что процитированных, для пояснения смысла данной просьбы?

О. Из этих стихов мы можем узнать, исходя из их смысла, что наше прощение других может быть доказательством того, что Бог прощает нас, а наша непримиримая и безжалостная предрасположенность не прощать наших ближних, которые нанесли нам обиду, является печальным признаком того, что наши собственные грехи не прощены нам Богом (см. Мтф. 18:35).

^{*)} «Полный Катехизис», В. 194.

ВОПРОС 106. *О чем мы молимся в шестой просьбе?*

ОТВЕТ: *В шестой просьбе, выраженной словами: «И не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого», мы молимся о том, чтобы Бог либо удержал нас от искушения согрешить, либо же поддержал и избавил нас, когда мы находимся в искушении.*

В. 1. Что обязательно предполагается в этой просьбе?

О. В ней предполагается, «что премудрый, праведный и милосердный Бог для достижения различных святых и справедливых целей может так все устроить, что мы можем подвергнуться нападкам искушений, они могут поставить нас в тупик и на некоторое время даже пленить нас (см. 2 Пар. 32:31)»^{*)}.

В. 2. Сколькими путями Бог может вводить человека в искушение и, тем не менее, не являться автором и источником греха?

О. Двумя путями: объективным и допускающим (разрешающим).

В. 3. Каким образом можно сказать о Боге, что Он вводит нас в искушение объективным путем?

О. Когда промыслы Его провидения, которые сами по себе остаются святыми, праведными и добрыми, действительно предлагают нам или помещают нас в условия, где существует благоприятная возможность для греха.

В. 4. Можно ли назвать эти благоприятные возможности побуждениями ко греху или мотивами для него?

О. Нет, нельзя, ибо только наши испорченные сердца неправильно используют их или обращают их к греховной цели. Так, например, Асаф «позавидовал видя благоденствие нечестивых» (Пс. 72:3).

В. 5. Когда можно сказать, что Бог вводит Свой народ в искушение допускающим путем?

О. Когда Он допускает, чтобы Его дети подверглись на-

^{*)} «Полный Катехизис», В. 195.

ШЕСТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

падкам искусителя, и, в то же время, удерживает от них ту поддержку благодатью, которая предохранила бы их от искушения, как в случае переписи народа Давидом (см. 2 Цар. 24:1, сравните с 1 Пар. 21:1).

В. 6. Что собой представляет то зло^{*)}, об избавлении от которого мы умоляем, и те искушения, против которых направлена наша молитва в шестой просьбе?

О. Это зло греха и искушения ко греху.

В. 7. Что значит быть искушаемым ко греху?

О. Это значит подвергаться настойчивому упрашиванию, подстреканию и соблазнению им (см. Прит. 7:16-24).

В. 8. Может ли Бог быть автором или вдохновителем таких подстрекательств и обольщений?

О. никоим образом, «потому что Бог не искушается злом и Сам не искушает никого» (Иак. 1:13).

В. 9. Почему же тогда Он позволяет искушениям случаться?

О. Чтобы Он мог направлять их и управлять ими в целях Своей собственной славы, как в случае с Петром: «И сказал Господь: Симон! Симон! се, сатана просил, чтобы сеять вас как пшеницу, но Я молился о тебе, чтобы не оскудела вера твоя» (Лк. 22:31, 32).

В. 10. Откуда проистекают или берут свое начало все искушения ко греху?

О. Все искушения ко греху проистекают от «сатаны (см. 1 Пар. 21:1), от этого мира (см. Лк. 21:34) и от нашей плоти, которая готова со всей своей силой уводить нас в сторону и уловлять нас (см. Иак. 1:14)»^{**)}.

В. 11. Могут ли враждебные силы уводить нас в сторону и уловлять нас после того, как мы переходим в состояние благодати?

^{*)} В переводе Библии на англ. язык это место так выглядит: «но избавь нас от зла». (Прим. перев).

^{**)} «Полный Катехизис», В. 195.

ШЕСТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Да, «даже после прощения наших грехов, по причине нашей испорченности (см. Гал. 5:17), немощи и недостаточного бодрствования (см. Мтф. 26:41), мы подвержены искушениям, и поступаем так, что становимся уязвимыми для них (см. ст. 69-72)»^{*)}.

В. 12. Способны ли мы противостоять искушениям, когда они осаждают нас?

О. Нет, мы «сами по себе неспособны и не желаем противостоять им, избавиться от них и победить их» (см. Рим. 7:23,24)^{**)}.

В. 13. Как Писание называет сатану, когда речь идет об искушениях?

О. Оно называет его искусителем – в виду рода его деятельности (см. Мтф. 4:3).

В. 14. Почему его так называют?

О. Из-за его сильного и неистового стремления подстрекать людей ко греху и побуждать их к его совершению (см. Деян. 5:8).

В. 15. Когда он начал осуществлять свою работу искусителя?

О. Он начал эту работу в раю (см. Быт. 3:1, 4, 5) и с тех пор производит свои нападения на людей, независимо от их рангов (см. 1 Пет. 5:8).

В. 16. Может ли сатана заставить и вынудить волю человека поддаться его искушениям?

О. Нет, иначе все его искушения были бы непреодолимы.

В. 17. Каким образом мы можем узнать, что искушения не являются непреодолимыми?

О. Потому что святые призваны противостоять им (см. Иак. 4:7), и им действительно дается возможность сделать это посредством благодати (см. 2 Кор. 12:8, 9).

В. 18. Сколько у сатаны имеется способов, с помощью

^{*)} «Полный Катехизис», В. 195.

^{**)} «Там же.

ШЕСТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

которых он осуществляет свои искушения?

О. У сатаны имеется два главных способа для искушения. Он делает это либо с помощью хитрости, используя различные уловки и приемы – по этой причине он и назван «древний змий обольщающий всю вселенную» (Откр. 20:2, сравните с Откр. 12:9); либо же он яростно набрасывается на христианина, метая а него свои «раскаленные стрелы» (см. Еф. 6:16). С учетом и того, и другого он зовется по-гречески «апполион», то есть «разрушитель» (см. Откр. 9:11).

В. 19. Почему он зовется «разрушитель»?

О. Потому что его цель – ни что иное, как вечная гибель и уничтожение всего человечества: «Противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища, кого поглотить» (1 Пет. 5:8).

В. 20. Что собой представляют некоторые из тех основных уловок и ухищрений, посредством которых сатана проявляет свою хитрость?

О. Для искушения он выбирает наиболее благоприятное время; для осуществления своих замыслов он применяет самые подходящие орудия и иногда украшает наиболее отвратительнейшие грехи самыми прекрасными наименованиями.

В. 21. Что собой представляет то благоприятное для искушения время, которое выбирает сатана?

О. Это время, когда человек находится в тяжелых несчастьях и бедствиях (см. Иов 2:9); когда имеется тот или другой объект, который будет усиливать искушение (см. 2 Цар. 11:2, 4); а также после каких-либо замечательных проявлений Божественной любви (см. 2 Кор. 12:2, 7).

В. 22. Какие люди являются орудиями, которые сатана использует в своих искушениях?

О. Это люди, обладающие самой большой властью и хитростью (см. 3 Цар. 12:26-30), а иногда люди с репутацией благочестивых и набожных. Так, сатана использовал пророка-старца, чтобы ложью совратить человека Божьего (см. 3 Цар. 13:18).

ШЕСТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

В. 23. Какие эти прекрасные наименования, под прикрытием которых сатана желает распространения среди людей отвратительных грехов?

О. Он увлекает людей скупостью под именем бережливости (см. Еккл. 4:8); расточительностью под благовидным наименованием великодушия (см. гл. 5:12, 13); он искушает к пьянству под маской чувства доброго товарищества (см. Прит. 23:29) и к безразличию и равнодушию в вере, которые он окрашивает в одежды благоразумного и миролюбивого духа (см. Деян. 18:14, 15, 17).

В. 24. Что собой представляют те искушения, которыми сатана пытается погубить душу, яростно набрасываясь на нее?

О. Это его попытки искусить человека богохульными и атеистическими мыслями.

В. 25. Какой замысел сатаны, когда он насаждает в душе человека эти ужасные внушения?

О. Либо породить неподобающие мысли относительно Бога, либо же смутить его, вывести его из себя или же отвлечь его от цели.

В. 26. Осуществляет ли сатана когда-либо свое намерение породить неподобающие мысли относительно Бога в умах кого-либо из детей Божьих?

О. Да, осуществляет, как это можно увидеть из их высказываний, иногда весьма неблагоприятных: «Неужели навсегда престала милость Его, и пресеклось слово Его в род и род? неужели Бог забыл миловать?» (Пс. 76:9, 10).

В. 27. Разрешено ли святым долго оставаться под влиянием таких чувств?

О. Нет, не разрешено; ввиду того, что такие слова далеки от их установившегося суждения и исходят они из их уст только в час искушения, то Господь Своей благодатью вскоре изменит их речь, как это видно из слов, следующих непосредственно за процитированными выше: «И сказал я: „Вот мое горе – изменение десницы Всевышнего“» (Пс. 76:11).

В. 28. Возникают ли когда-либо нечестивые и богохуль-

ШЕСТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

ные мысли в наших собственных сердцах?

О. Они возникают часто, как свидетельствует об этом наш Господь: «Ибо из сердца исходят хуления» (Мтф. 15:19).

В. 29. Когда нас могут обременять такие мысли, которые возникают в наших сердцах?

О. Когда мы не оказываем им никакого сопротивления, но открываем путь им вопреки Божьему повелению: «Противостаньте диаволу, и убежит от вас» (Иак. 4:7).

В. 30. Могут ли святые Божьи отличать богохульные и атеистические мысли, внушенные им сатаной, от тех мыслей, которые возникают в их собственных сердцах?

О. Да, в некоторой степени, могут, иначе они часто были бы лишены успокаивающего применения тех утешений, которые предоставлены им в Слове Божьем.

В. 31. Как могут святые Божьи люди отличать одни мысли от других?

О. Если их мысли неистовы и внезапны и появляются в их уме, подобно вспышке молнии (см. Мтф. 16:22, 23); если души святых приходят в трепет от таких мыслей и всеми силами противостоят им (см. Пс. 72:15); и если для них нет ничего ужаснее, чем быть осаждаемым такими приходящими мыслями (см. ст. 21, 22), – то, в таком случае, они могут заключить, что в возникающих у них мыслях они скорее должны обвинять сатану, чем себя.

В. 32. Что собой представляют те крайности, к которым сатана стремится привести грешников посредством своих искушений?

О. Это – либо самонадеянность, либо – отчаяние.

В. 33. Что такое самонадеянность?

О. Это самоуверенная надежда на Божье благоволение и на получение вечной жизни без какого-либо достаточного основания для ее обретения, как у неразумных дев (см. Мтф. 25:11, 12).

В. 34. Каково поведение сатаны в том, что касается самонадеянности человека?

ШЕСТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Он делает все, что только может, чтобы питать и лелеять ее, и уверен в ее силе: «Когда сильный с оружием охраняет свой дом, тогда в безопасности его имение» (Лк. 11:21).

В. 35. Что такое отчаяние?

О. Это мрачное восприятие человеком своего положения, как совершенно безнадежного и такого, что ему нет помощи от Бога (см. Иер. 2:25).

В. 36. Какими уловками добивается сатана приведения людей к этой печальной и достойной сожаления крайности?

О. Внушая, что у них слишком много грехов; что эти грехи ужасно тяжелы, чтобы быть прощенными; что время прощения миновало или что они виновны в грехе против Святого Духа.

В. 37. Возможно ли, чтобы наши грехи были более многочисленны и более тяжелы, чем те, которые могут быть прощены?

О. Нет, потому что нельзя установить никаких границ или пределов для бесконечной милости Бога, явленной для нас через достойное награды повинование Иисуса и искупление Им грехов, «ибо Он многомилостив» («Он будет милловать многократно») (Ис. 55:7). И Он провозгласил, что хотя наши грехи будут, как багряное или будут красны, как пурпур, они будут отбелены, как снег и как шерсть (см. Ис. 1:18).

В. 38. Могут ли какие-либо люди в этой жизни быть уверенны, что для них время прощения миновало, т.е. что их день благодати завершен?

О. Нет, потому что пока продолжается провозглашение Евангелия среди людей, их бесспорный долг верить всему тому, что сообщается в Евангелии относительно спасения, дарованного для них во Христе, не углубляясь в сокрытые намерения Бога: «Свидетельство сие состоит в том, что Бог даровал нам жизнь вечную, и сия жизнь в Сыне Его» (1 Ин. 5:11).

В. 39. Как человек может знать, не виновен ли он в грехе против Святого Духа?

О. Если он глубоко озабочен и озадачен этим вопросом,

ШЕСТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

но имеет постоянную жажду спасения посредством благодати, он может быть совершенно уверен, что не виновен в этом грехе, поскольку «не здоровые имеют нужду во враче, но больные» (Мтф. 9:12).

В. 40. Что является вторым источником наших искушений, упомянутых выше?

О. Мир (см. Мр. 4:19).

В. 41. Что в этом мире вызывает искушения?

О. В этом мире вызывает искушения как добро, так и зло.

В. 42. Каково то добро в этом мире, которое может оказаться западней для человека и поводом для совершения им греха?

О. Выгоды, удовольствия и высокое положение в этом мире, когда люди на них полагаются и находят в них свой покой (см. Мтф. 13:22).

В. 43. О чем мы должны молиться, для того чтобы нам избавиться от таких искушений?

О. Мы должны молиться о том, чтобы Бог непременно приклонил бы наши сердца к Своим откровениям, а не к корысти (см. Пс. 118:36), и расположил нас помышлять о горнем, а не о земном (см. Кол. 3:2).

В. 44. Каково то зло в этом мире, которое может оказать для нас искушением?

О. Внешние затруднения и несчастья, с которыми мы встречаемся в этом мире: «В мире будете иметь скорбь» (Ин. 16:33).

В. 45. Является ли Бог автором всех видимых несчастий?

О. Да, является, ибо пророк Амос спрашивает: «Бывает ли в городе бедствие, которое не Господь попустил бы?» (гл. 3:6). Хотя, на самом деле, люди могут грешить и способствовать своими собственными руками затруднениям и горю, постигшем их: «Не причинил ли ты себе это тем, что оставил Господа Бога твоего» (Иер. 2:17).

В. 46. Когда наши несчастья оказываются для нас искушениями?

ШЕСТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Когда мы либо пренебрегаем наказанием Господним, либо падаем духом, когда Он обличает нас (см. Евр. 12:5).

В. 47. О чем мы должны молиться, когда к нам приходят несчастья?

О. О том, чтобы, когда Богу угодно наказать нас, это могло быть «для пользы, чтобы нам иметь участие в святости Его» (Евр. 12:10).

В. 48. Что является третьим началом или источником наших искушений?

О. Плоть (см. Гал. 5:17).

В. 49. Что следует понимать под плотью?

О. Наша испорченная и развращенная природа: «живущие по плоти Богу угождать не могут» (Рим. 8:8).

В. 50. Каким образом плоть, или наша испорченная природа, является источником искушения?

О. Плоть вовлекает нас в искушение (см. Иак. 1:14) и является входом для искушений, исходящих от сатаны и от мира (см. Иер. 17:9).

В. 51. Как мы должны молиться против таких искушений, которые исходят от нашей испорченной природы?

О. Чтобы Бог непременно не только обуздал бы пагубную направленность наших естественных склонностей (см. Пс. 18:14), но также мощным воздействием Своей благодати укрепил бы наши души против всех тех проявлений зла, которым мы подвержены по своей природе (см. Еф. 3:16).

В. 52. Можем ли мы молиться против абсолютно всех искушений?

О. Нет, не можем, но мы можем положиться на Божий выбор в отношении искушений.

В. 53. На какой Божий выбор в отношении искушений мы можем положиться?

О. Чтобы Он непременно либо удержал нас от искушения ко греху, либо же поддержал и избавил нас, когда мы находимся в искушении.

В. 54. Что мы имеем в виду, когда молимся, чтобы Бог

ШЕСТАЯ ПРОСЬБА ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

удержал нас от искушения ко греху?

О. Мы имеем в виду, что, так как исход искушения столь опасен и не определен для нас, то если Бог не преследует этим искушением достижения каких-либо благодатных целей, тогда мы просим, чтобы Ему было бы угодно Своим провидением скорее предотвратить искушение, чем позволить нам подвергнуться ему (см. Пс. 18:14).

В. 55. Что мы имеем в виду, когда молимся, чтобы Бог поддержал и избавил нас, когда мы находимся в искушении?

О. Мы выражаем таким образом наше желание, «чтобы, будучи искушаемыми, мы могли могуществом Его Духа, сделаться способными устоять в час искушения (см. Еф. 3:16), или, упав, снова подняться и победить это искушение (см. Пс. 50:14), воспользовавшись им в целях очищения от греха и духовного возрастания (см. 1 Пет. 5:8)»^{*)}.

В. 56. Каким образом Господь дает Своему народу способность устоять в час искушения?

О. Делая Свою благодать достаточной для этой победы и употребляя Свою силу в немощи народа (см. 2 Кор. 12:9).

В. 57. Каким образом Бог поднимает Свой народ и помогает ему побеждать искушения, когда он впадает в них?

О. Открывая порочное и естественное пристрастие сердец людей к искушению; смиряя их по причине названного обстоятельства и того оскорбления, которое было нанесено Богу их уступчивостью греху, и оживляя их веру, чтобы черпать силу в праведности Поручителя на основании новой вести о прощении (см. Пс. 50:6, 7, 9).

В. 58. Когда дети Божьи используют искушения в целях очищения от греха и духовного возрастания?

О. Когда они делаются более осмотрительными, осторожными и полагающимися на Христа ради будущего, осознавая свою неспособность противостоять без Него даже малейшему искушению, потому что Он сказал: «Без Меня

^{*)} «Полный Катехизис», В. 195.

не можете делать ничего» (Ин. 15:5).

В. 59. Что должно быть нашим обычным намерением и главной целью при вознесении Богу этой просьбы: «И не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого»?

О. Наше намерение и наша цель, в данном случае, должны заключаться в том, «чтобы наше освящение и спасение могли быть совершенными (см. 2 Кор. 13:9), сатана был сокрушен под нашими ногами (см. Рим. 16:20) и мы полностью были освобождены от греха, искушения и всякого зла навеки (см. 1 Фес. 5:23)» *).

* *
*

ВОПРОС 107. Чему учит нас заключение молитвы Господней?

ОТВЕТ: Заключение молитвы Господней, выраженное словами: «Ибо Твое есть Царство и сила и слава во веки. Аминь», учит нас получать ободрение в молитве только от Бога и в наших молитвах славить Его, признавая Его царство, силу и славу. И как свидетельство нашего желания и уверенности, что мы будем услышаны, мы говорим: «Аминь».

В. 1. Чему учит нас союз «ибо», с которого начинается заключение молитвы Господней?

О. Он «учит нас подкреплять наши просьбы аргументами (см. Рим. 15:30)» **).

В. 2. Откуда следует брать эти аргументы?

О. Их следует брать «не от какого-либо достоинства в нас самих или в каких-либо других творениях, но от Бога (см. Дан. 9:19)» ***).

*) «Полный Катехизис», В. 195.

**) Там же, В. 196.

***) Там же.

В. 3. Например, какой аргумент можем мы извлечь от Бога, чтобы подкрепить наши просьбы?

О. Слова Писания: «Милость и истина сретятся, правда и мир облобызаются» (Пс. 84:11).

В. 4. Какая сила заключена в этом аргументе?

О. Очень большая, а именно та, что все совершенства и превосходства божественной природы стройно согласуются в даровании всех обещанных благословений грешным сынам человеческим на основании достойного похвалы повиновения Христа и совершенного Им искупления грехов, вменяемого этим людям: «Все ваше; вы же – Христовы» (1 Кор. 3:22, 23).

В. 5. Для какой цели должны мы использовать в молитве аргументы, касающиеся Бога?

О. Не ради одержания победы над Богом, стремясь получить то, что Он не считает подходящим для нас, но чтобы оживить нашу собственную веру и поддержать нашу надежду, ожидая получить блага от того обетования, в котором мы нуждаемся, в то время и тем способом, относительно которых есть Его благоволение (см. Дан. 9:18).

В. 6. Почему мы должны пытаться в наших молитвах славить Его?

О. Потому что хвалой Бог прославляется (см. Пс. 49:23) и побуждается к выслушиванию наших молитв (см. Пс. 66:6, 7).

В. 7. Каким образом должны мы хвалить Бога в наших молитвах?

О. Признавая Его царство, силу и славу.

В. 8. Что понимается под царством, силой и славой Бога?

О. «Вечное верховенство, всемогущество и славное превосходство», как присущие единственно Богу (см. 1 Пар. 29:10-14)*).

В. 9. Какое царство Бога мы признаем или приписываем Богу, как принадлежащее Ему?

*) «Полный Катехизис», В. 196.

ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНАЯ ЧАСТЬ ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Царство природы, как принадлежащее Богу-Творцу, и царство благодати, как принадлежащее Богу-Искупителю.

В. 10. Какое ободрение можем мы обрести в молитве на основании того, что оба эти царства, как царство природы, так и царство благодати, принадлежат Богу?

О. Что мы не будем нуждаться ни в чем, что является благом для нас, так как мы являемся Его созданиями, т.е. Его детьми (см. Мтф. 7:11).

В. 11. Почему мы приписываем Богу силу и признаем ее наравне с царством?

О. Потому что без силы нельзя поддерживать Его владычество или управлять Его царством (см. Пс. 65:3, 7).

В. 12. Какое ободрение можем мы обрести в молитве на основании того, что Бог обладает силой?

О. Что никакая трудность не помешает исполнению Божьего обетования (см. Рим. 4:21).

В. 13. Что мы подразумеваем, приписывая Богу славу?

О. Мы, таким образом, признаем, что Он обладает всеми теми высокими совершенствами, которые представляют Его славным в глазах людей и ангелов; и что хвала и честь, воздаваемые всему возвышенному и превосходному или имеющему склонность повысить нашу оценку и восхищение, принадлежат Ему (см. Пс. 77:4).

В. 14. Какое ободрение можем мы обрести в молитве на основании того, что Богу принадлежит слава?

О. Мы познаем, что достижение Его выдающихся целей и выполнение Божьих милостивых обетований принесет Творцу славу и хвалу (см. Пс. 44:18).

В. 15. Как долго Царство, сила и слава будут принадлежать Богу?

О. Во веки веков, без перерыва (см. Исх. 15:18).

В. 16. Какая в этом отношении существует разница между Богом и всеми земными царями и любыми другими властителями?

ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНАЯ ЧАСТЬ ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Их царство, сила и слава имеют только краткую продолжительность (см. Пс. 81:6, 7), тогда как Бог, о Котором мы говорим, не изменяется, но всегда остается одним и тем же (см. Иак. 1:17).

В. 17. Почему мы в наших молитвах говорим «Аминь»?

О. Мы должны делать это как свидетельство нашего желания и уверенности, что мы будем услышаны.

В. 18. Как можем мы знать, что мы говорим «Аминь» как свидетельство нашего желания?

О. Мы можем знать это, когда «мы верою обретаем дерзновение умолять Бога, чтобы Он исполнил наши просьбы (см. 2 Пар. 20:6)»^{*)}.

В. 19. Что означает слово «аминь», когда мы произносим его, как свидетельство нашего желания?

О. В собственном смысле этого слова оно означает «так этому и быть» или «да будет так».

В. 20. Когда мы произносим «аминь», как свидетельство нашей уверенности, что будем услышаны?

О. Когда «верою мы обретаем дерзновение умолять Бога, спокойно полагаясь на Него, что Он исполнит наши просьбы (см. 2 Пар. 14:11)»^{*)}.

В. 21. Что означает это слово, когда мы произносим его как свидетельство нашей уверенности, что будем услышаны?

О. В этом смысле оно значит «так и есть» или «так и будет».

В. 22. В каком из этих двух значений следует понимать слово «Аминь» в заключении данной молитвы?

О. Следует понимать, что оно означает и одно, и другое, а именно, как содержащее и свидетельство нашего желания, так и уверенность, что будем услышаны.

В. 23. Каким образом это становится очевидным?

^{*)} «Полный Катехизис», В. 196.

^{*)} Там же.

ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНАЯ ЧАСТЬ ГОСПОДНЕЙ МОЛИТВЫ

О. Потому что не может быть одного желания какого-либо обещанного благословения в вере, но должна быть также некоторая мера уверенности, что оно будет даровано в определенное Богом время и определенным Им образом (см. Пс. 9:38).

ИНДЕКС

	Стр.	Вопрос
А		
Ааронов жезл расцветший. Что он означал	365.....	73
Адам. Четыре причины, почему мужчина и женщина так были названы	109.....	20
– Глава завета всего своего потомства (два аргумента в подтверждение)	145.....	10
– Его потомство было в нем, когда он согрешил (два аспекта вопроса)	146.....	18
Алчность	552.....	2
Аминь. Что обозначает это слово	744.....	17-23
Апокрифы. Четыре причины, почему нельзя при- нимать их, как часть канона Писания	39.....	50
Атеизм. Что это такое	400.....	2-6
– Может ли человек быть убежденным атеистом	401.....	8-11
Атрибуты Бога, не отделимые от Него Самого	49.....	22
– Атрибуты Бога неотделимы друг от друга	49.....	23
Б		
Бесконечность Бога	50.....	1
Бессмертие души. Четыре аргумента в подтверждение	108.....	17
Благодать Божия. Что она означает?	69.....	1
– Его абсолютная благодать	69.....	3
– Его относительная благодать	69.....	4
– Как проявляется Его благодать при осуще- ствлении плана искупления	71.....	13-14
Благосостояние. Шесть путей, как мы можем пре- пятствовать благосостоянию ближнего	531.....	9-38
Бог. Как из Писания и довода нашего разума видно то, что может быть только один Бог	76.....	1-2

ИНДЕКС

	Стр.	Вопрос
- Почему сказано, что Он Бог живой.....	78.....	15
- Почему Он назван Богом истинным	78.....	16
Богохульство	448.....	3
- Усугубление этого греха.....	448.....	4
Богохульные мысли. Три способа узнать, что их внушает сатана	736.....	31
Божество. Значение этого слова	81.....	8
Брак. Почему он был учрежден до грехопадения.....	107.....	11
- Два назначения этого установления	109.....	19
 В		
Вера. Место ее в завете благодати.....	179.....	74
- Право, которое она дает на обетование.....	181.....	84
- Различие между верой спасающей и оправ- дывающей	290.....	59
- Как она связана со спасением.....	576.....	20
- Четыре вида веры, упоминаемые в Писании.....	577.....	1-9
- Убежденность веры, необходимая для того, чтобы ответить на призыв Евангелия	586.....	58
- Почему такая убежденность необходима для спасающей веры	587.....	59
- Три доказательства твердой веры	588.....	64
- Три доказательства слабости веры.....	588.....	65
- Три признака истинной, хотя и слабой веры.....	589.....	66
- Три особенности целей, которые видит перед собой вера.....	590.....	74-77
- Что значит иметь участие в Теле и Крови Христа через веру	669.....	66
- Четыре способа, чтобы узнать, имеем ли мы ту веру, которая необходима для участия в Вечере.....	674.....	20
Вечеря. Почему это таинство называется Вечерей Господней.....	656.....	1-2
Вечность. Различие между Божьей вечностью и вечностью ангелов и душ человеческих.....	53.....	6
Вменение первого Адамового греха его потомству. Два подтверждающие аргумента из		

ИНДЕКС

	Стр.	Вопрос
Писания.....	152.....	10
Возвышение Христа	239.....	1
Возрождение нового человека. Почему оно называется созданием нового человека.....	615.....	46
- Почему оно называется воскресением.....	615.....	47
Воля Божья. Два ее проявления.....	716.....	1-4
Воля человека. В состоянии его невиновности была ли она безразличной к добру и злу.....	110.....	29
Воскресение Христово	240.....	9-16
- Его необходимость в трех отношениях.....	243.....	23
- Всеобщее воскресение из мертвых, доказанное двумя аргументами.....	329.....	2-8
- Разница между воскресением благочестивых и нечестивых.....	332.....	17
Вознесение Христа. Три его назначения.....	247.....	49
Г		
Грех. Четыре аргумента, подтверждающие, что в мире существует грех.....	136.....	2
- Почему он назван недостатком подчинения закону.....	137.....	9
- Почему он назван преступлением закона.....	137.....	10
- Первый грех. Его природа.....	142.....	11-20
- Усугубления его, в шести примерах.....	143.....	19
- Четыре обстоятельства, способствующие усугублению греха.....	564.....	9-30
Грех против Святого Духа	138.....	20-27
- Четыре доказательства, подтверждающие, что человек не виновен в этом грехе.....	140.....	26
- Четыре способа, чтобы узнать, что человек виновен в этом грехе.....	686.....	39
Греховность поступка. В чем она заключается.....	116.....	22
Д		
Дева. Почему Христос был рожден от Девы.....	199.....	23
Дева Мария. Доказательство того, что она была грешницей, также как и другие люди.....	199.....	26

ИНДЕКС

	Стр.	Вопрос
Дела необходимости в субботу	48036
- Их примеры	48037
Дети. Семь обязанностей, возложенных на них относительно их родителей.....	49320
Довольство человека своим состоянием.....	5496
- Четыре вида креста, которые мы должны нести	55010-14
Долгая жизнь. Три вещи, которые способствуют счастливой и спокойной жизни.....	5007
Долги. Почему грехи называются долгами.....	7253
Дуэль. Греховность дуэли.....	50919-20
Дух. Почему Бог назван Духом.....	4612
Е		
Евтихиане. Их заблуждение	19228
Единение со Христом	26618
Ж		
Жертвенник медный. Прообразом чего он был	36257
- Жертвенник курения. Что он обозначал	36364
Жребий. Что он представляет из себя?.....	44565-66
- Почему жребий должен использоваться только в случаях действительной необходимости	44669
З		
Завет. В чем Новый Завет превосходит Ветхий	3532
Завет благодати. Почему он так назван	17018
- Как он был заключен со Христом.....	17127
- Почему он был заключен с Ним	17340
- Надлежащее условие завета благодати.....	17659
- Различие между заветом благодати и заветом дел (в девяти их проявлениях)	185111-120
- Завет благодати – основная часть Синайского соглашения	37426
- Почему он назван Новым Заветом	62717
Завещание Христа. Когда оно было сделано	184103
- Кто его наследники.....	184105
- Кто является его исполнителем	184106

ИНДЕКС

Стр. Вопрос

Закон естественный (врожденный)	
или закон природы.....	350.....1-2
- Некоторые основные принципы закона природы	352.....7
- Разница между законом природы и прямым нравственным законом	353.....11
- Являются ли правила нравственного закона непреложной обязанностью	354.....16
- Как детоводитель, он ведет ко Христу	356.....26
- Как Христос делает его приятным для Своих подданных	228.....36
Знание Божье. Как проявляется то, что Бог имеет	
знание о случайных действиях	58.....9
- Как Он знает о том, что является всего лишь вероятным	58.....10
- Как Он знает о том, что произойдет в будущем	59.....11
Знание человеческое. Спасующее знание чело-	
века о Боге	394.....15
- Четыре его подтверждения.....	394.....16
- Как мы можем знать, что мера знаний, которых мы достигли, является спасающей.....	394.....16
Золотой сосуд, в котором была манна. Что он	
обозначал	365.....72
И	
Изображение Христа. Почему это яв-	
ляется отвратительным перед Богом	420.....6-10
Избрание	96.....38
Имена Бога. Три вида имен, посредством кото-	
рых Бог передает нам знание о Себе.....	434.....7
Имя. Прошлое и настоящее имя усыновленных	
Божьих детей	295.....22
- Как получить доброе имя	538.....11
- Как следует хранить его	539.....15
Искушение. Завет искупления не является	
чем-то отдельным от завета благодати	175.....50-58
Искуситель. Почему сатана назван так	733.....13-14

ИНДЕКС

Стр. Вопрос

- Два способа, которые он использует для распространения своих искушений	733.....18-27
- Верное средство и противоядие от греховных мыслей	562.....26
Искушение. Бог не является инициатором греха	731.....2-6
- Как Он освобождает Своих людей от искушения	740.....57
Испытание. Когда испытание было единственно подходящим для человека	130.....8
Испорченность всей природы человека.....	154.....19
- В чем она проявляется.....	154.....20
- Как это доказывается Писанием	154.....22
- Четыре свидетельства всеобщей испорченности природы человека	155.....24
Истинность Бога	73.....1
- В чем она проявляется.....	74.....7
К	
Каин. Почему он не был предан смерти за убийство своего брата	510.....25
Клятва. Ее определение	436.....17
- Объяснение определения.....	436.....18-21
- Три требования к клятве	437.....22-27
- Ее обязательства.....	441.....46-54
- Подтверждающие и обязывающие клятвы.....	439.....33-44
Клятвопреступление	449.....7
- Его усугубления.....	449.....11
Книги. Четыре книги, которые будут открыты в день суда.....	254.....94-108
Ковчег в скинии и храме. Что было у него внутри	364.....70
Крещение. Собственное значение этого слова	636.....1
- Дети членов видимой церкви имеют право на крещение	650.....25-44
- Когда Христос учредил крещение как священнодействие Нового Завета.....	636.....3
- Разница между крещением Иоанновым и тем	

ИНДЕКС

Стр. Вопрос

крещением, которое апостолы совершали после вознесения Христа	637.....	6-8
- Крещение через окропление	638.....	15
- Сходство между знаком крещения и его сущностью	639.....	20
- Цели крещения и его польза	641.....	28-35
- Действенность или сила крещения	645.....	48
- Почему оно совершается только один раз	649.....	12
- Почему Христос Сам никого не крестил	637.....	12
- Почему погружение не является обязательным при крещении.....	638.....	14-15
Кровь Иисуса. Почему она названа Кровью кропления	218.....	43
Крышка ковчега. Что она обозначала	366.....	80
Л		
Лицо Божества. Что это подразумевает	81.....	9
- Четыре аргумента, доказывающие, что Божество имеет три Лица.....	83.....	13
Ложь, какая ее формальная природа.....	541.....	3
- Как она усугубляется.....	542.....	4
- Три вида лжи.....	542.....	8-18
Любовь. Почему сказано, что Бог есть любовь	46.....	11
- Три признака высочайшей любви к Богу.....	379.....	14
- Три способа, чтобы узнать, что наша любовь к Богу искренняя и неподдельная	675.....	24
М		
Мелхиседек. Чин Мелхиседека	213.....	12
- Почему Христос назван священником по чину Мелхиседека	213.....	13
Мера Божьего дара. Как Бог представляет Самого Себя нам (девять примеров)	384.....	11
Мера благ. Что подразумевается под достаточной мерой благ в этой жизни	721.....	8
- Три различия в том, как благочестивые и нечестивые люди обладают своими ви-		

ИНДЕКС

	Стр.	Вопрос
димыми благами	723	17-20
Мессия. Доказательство того, что Христос является Мессией	188	6-8
Милосердие. Четыре вида милосердия, которое являет Бог тем, кто любят Его	433	31
Мир. Три вещи, которые мешают верующим иметь мир	313	8
Мир. Пять вещей в мире, которые человек от рождения склонен делать кумиром.....	407	44
- Две вещи в мире, которые вызывают ис- кушения.....	738	41-47
Многобрачие	519	8
- Как Бог засвидетельствовал Свое недовольство этим грехом даже у благочестивых.....	520	15
Могущество Бога	60	1
- Как оно явлено в творении	61	5
- Как оно явлено в провидении	61	6
- Как оно явлено в искуплении	61	7
Молитва. Должна свершаться только Богу.....	680	1
- Четыре причины, почему надлежит молиться.....	680	2
- Три разновидности молитвы (тайная, личная и публичная).....	688	49
- Две причины, чтобы исповедывать грехи в молитве	691	68
- Как мы можем быть уверены, что наши молитвы услышаны	693	80
- Два способа, чтобы узнать, что милости прихо- дят к нам вследствие обычного хода вещей или же как ответ на молитву	693	81-84
- Молитва Господня. Почему она так называется	696	10
- Два аргумента, доказывающие, что она не предназначена быть формой для наших молитв.....	697	16-28
Молиться. Что означает молиться во имя Христа	683	22
- За кого мы должны молиться	684	28-36
- Как мы должны молиться	687	42-49
Мудрость. Как мудрость Божья проявляется в		

ИНДЕКС

	Стр.	Вопрос
творении.....	59.....	15
- Как она проявляется в провидении.....	60.....	16
- Как она проявляется в искуплении.....	60.....	17
Н		
Наказание в Христовом царстве.....	229.....	41
Наказание утраты в аду.....	165.....	36
- Наказание в ощущениях.....	165.....	37
- Доказательство, что оба вида наказания будут вечными.....	166.....	38
- Вечность наказания. Откуда она проистекает.....	166.....	40
Наслаждение в прославлении Бога. Может ли оно считаться главным назначением человека.....	27.....	46
Недовольство нашим собственным положением.....	553.....	6
- Усугубления этого греха.....	553.....	7
Необходимость в дополнительном откровении , кроме света природы.....	32.....	16
Неизменяемость Бога.....	54.....	1
- Как это доказывается Писанием и доводами разума.....	54.....	2-3
Необъятность Бога.....	51.....	4
Непостижимость Бога.....	51.....	3
Несториане . Их заблуждение.....	192.....	29
Нравственность четвертой заповеди.....	460.....	20
О		
Обет . Его природа.....	443.....	55
- Разница между клятвой и обетом.....	443.....	56
- Содержание обетов.....	443.....	57
Обетование вечной жизни	180.....	79-81
Образ Божий . В чем он заключается.....	110.....	25-35
Обрезание . Когда оно впервые установлено.....	631.....	2
- Его духовное значение.....	632.....	4
Оправдание и освящение . Они неразрывно связаны.....	298.....	7
- Различие между ними в двенадцати пунктах.....	299.....	9-21

ИНДЕКС

	Стр.	Вопрос
Оправдывать. Что означает оправдывать человека	280	3
Освобождение Израиля из Египта представляет наше духовное искупление (в четырех аспектах)	387	23
Освящение. Чем отличаются освящение, полученное нами, и фактическое освящение	304	33
- Освящение необходимо верующему	306	45
- Шесть признаков освящения	307	51
- Четыре мотива к освящению	308	52
Осуждение людей. В чем оно заключается	97	40
Отвергнуть себя. Что означает	407	39-42
Отец. Доказательство того, что Отец – это Бог	86	28
- Ошибочность утверждения, что Отец – источник (начало) Божества	86	29
- Три аспекта, почему Бог назван Отцом людей	702	6-9
Отсутствие первоначальной праведности	152	12
Отцовские взыскания. Почему они не могут быть названы наказаниями в завете благодати	181	88
Отчаяние	737	35
- Три способа, которые использует сатана, чтобы свергнуть святых людей в отчаяние	737	36-39
Очищение. Разница между очищением кровью Христа и очищением Духом Христовым	639	18

П

Пасха. Когда она была установлена	632	6
- Почему она названа так	632	7
- Какие символические обряды были в этом таинстве	633	10-16
Первородный грех. Почему он подлежит осуждению	158	39
- Доказательства, что он имеется в нас прежде свершения нами какого-либо греха	158	40
Первосвященник. Прообраз Христа в двух отношениях	358	35
Писание. Почему оно называется заветом	33	23
- Девять аргументов в пользу того, что оно		

ИНДЕКС

	Стр. Вопрос
является Словом Божиим.....	30.....9
- Три вида его применения	608.....5
- Способ его чтения	608.....8-11
- Несравненное превосходство Писания. (четыре аспекта)	40.....51
Плоть. Что под этим подразумевается.....	739.....49
- Как она является источником искушений.....	739.....50
Подчиненные. Пять обязанностей, возложенных на них по отношению к должностным лицам.....	494.....24
Покаяние. Преходящее ли это действие или постоянный принцип	592.....3-4
- Оно проистекает из веры.....	595.....16-17
- Подлинная суть евангельского покаяния	597.....26-37
- Два различия между евангельским по- каянием и покаянием по закону	600.....48
- Семь проявлений истинного покаяния.....	601.....51-58
- Три особо подходящих момента для покаяния.....	602.....60
- Три составные части истинного покаяния	596.....21
Поклонение. Как мы должны поклоняться Богу в наших сердцах (шесть пунктов)	398.....36
- Как мы должны поклоняться Богу видимым образом (пять пунктов).....	398.....37
Поклонение семейное	478.....25
- Доказательства, что это обязанность	478.....27
- Библейский пример.....	478.....28
Помазание Христа	203.....15
Поручитель. В каком смысле Христос является Поручителем для своего духовного семени	173.....38
Посвящение на служение, должным образом совершенное пресвитерами	609.....14
Посланник. Почему Христос назван так.....	207.....4
Последний день. Почему день суда назван так	251.....76
Послушание. Активное и пассивное послушание Христа	287.....40-41

ИНДЕКС

	Стр. Вопрос
- Различие между послушанием Христу и повиновением законным властям	349.....11
- Три качества приемлемого Богу послушания.....	349.....14
- Четыре причины того, почему послушание верующих называется новым послушанием	599.....43-48
- Три способа, чтобы узнать, что наше послушание действительно является новым	675.....26
Посредник. Почему он должен быть Богом и человеком в одном Лице.....	194.....40
Пост. Что из себя представляет религиозный пост	416.....22
- Три аргумента, доказывающие, что пост - это Божественное установление	417.....24
- Обстоятельства, побуждающие назначать пост	417.....27
Похоть. Шесть средств против всех побуждений к ней.....	524.....39
Праведность Христа. В чем она заключается	176.....60-71
Правило. Как люди создают себе свои собственные правила (три примера)	403.....20
Предложение Евангелия. Вера в него.....	272.....14
Предопределение	96.....35
Предписания. Девять предписаний, упомянутых в Большем Катехизисе.....	413.....5-30
Предписания Евангелия. Нелепость считать веру и покаяние новыми предписаниями Евангелия	396.....26-27
Представление о Христе как о Богочеловеке.....	192.....30
Прелюбодеяние	523.....28
- Усугубление греха прелюбодеяния.....	523.....31
Пресуществление. Что это такое?	664.....51
- Абсурдность его (в четырех пунктах).....	665.....52-56
- Различие между пресуществлением и сосуществованием	666.....57
Привилегии. Пять привилегий детей Божьих	296.....25-36
Присутствие Бога. Как Бог присутствует в Своей Церкви на земле	51.....8
- Как Он присутствует на небесах	52.....9

ИНДЕКС

	Стр.	Вопрос
– Как Он присутствует в аду.....	52.....	10
Прихожане. Пять их обязанностей по отношению		
к священнослужителям	495.....	27
Провидение. Пять доказательств Божьего		
провидения.....	112.....	3
– Распространяется как на самые малые		
создания, так и на самые большие.....	113.....	7
– Как оно определяет добрые дела	114.....	12
– Как оно определяет греховные действия	114.....	13
– Как их нужно замечать	119.....	43
Просвещение. Четыре отличительные свой-		
ства спасительного просвещения.....	275.....	40
Прославление Бога. Почему оно поставлено		
впереди наслаждения Им	27.....	44
– Что значит прославлять Бога	397.....	31
– Как мы прославляем Бога в Его атрибутах,		
установлениях, Слове и делах.....	707.....	13-19
Простительный грех. Что католики подразу-		
мевают под простительными грехами?	571.....	9
– Никакие грехи не являются простительными	571.....	10
Путь. Субботний путь	476.....	13
Р		
Рабство. Двойное право, которое Христос имеет		
на то, чтобы быть нашим Искупителем		
от духовного рабства	390.....	32-34
Радость во Святом Духе. Четыре ее проявления	314.....	5
– Четыре ее признака	315.....	9
Развод. Основание, на котором он может быть		
признан.....	521.....	18
Ревность. Что означает то, что Бог имеет рев-		
ность о поклонении Ему.....	429.....	12
– Два способа, которыми Он показывает Свою		
ревность о поклонении Ему	429.....	3-34
Родители. Пять обязанностей, возложенных на		
них по отношению к их детям.....	492.....	19
Рост. Верующие духовно растут четырьмя путями	317.....	12-16

- Четыре доказательства роста в благодати	318.....18
С	
Самонадеянность	736.....33
Самсон. Был ли он виновен в самоубийстве	506.....6
Сатана. Его усилия в соблазнении наших пра- родителей съесть запретный плод	141.....9
- Способ, как отличать его внушения от велений Святого Духа	408.....47
Свет. Почему Бог назван так	46.....10
Светильник. Что он означал	363.....62
Свидетельство Божье. Основание веры всех слушателей Евангелия	74.....12
Свидетель. Почему Христос назван так	207.....5
- Пять разновидностей людей, которые могут быть виновны в лжесвидетельстве и спосо- бы, которые они используют	546.....26-32
Свобода воли с момента грехопадения	133.....21
Свойства Бога. Различие между личностными и сущностными свойствами Бога	84.....20
Связь между предисловием к Десяти заповедям и Первой заповедью	392.....6
Святой Дух. Пять аргументов, доказывающих то, что Он исходит от Сына, так же как и от Отца	83.....19
- Его высшая Божественность, доказанная четырьмя аргументами	87.....36
Святой покой в субботу	477.....19
Святость Божья	62.....1
- Как она проявляется во всем, что имеет отношение к Богу	63.....6-14
Святые. Причина, почему святые на небесах не могут быть нашими заступниками	423.....22
Священник	211.....1
Священнодействие. Две его части	626.....7-16
- Установленный порядок священнодействия	629.....26-29
Синайский завет	175.....54

ИНДЕКС

	Стр.	Вопрос
- Дополнительно о Синайском завете	371.....	14-26
Скрижали завета и ковчег завета. Почему		
они так названы.....	365.....	77
Скрижали закона. Что означало то, что надписи		
были на обеих их сторонах.....	370.....	7-8
Слава. Совершенная слава Бога.....	20.....	8
- Его провозглашаемая (декларативная) слава	20.....	9
- Четыре уподобления, с которыми сравнивается		
будущая слава верующих	326.....	22
Слово Божье. Почему оно написано.....	33.....	19
- Способ, которым оно должно быть пропове-		
довано (6 пунктов)	610.....	15-22
- Четыре метафоры, которыми в Писании		
описывается действенность Слова	615.....	49-53
- Четыре последствия принятия Слова верой	620.....	13
- Что значит сохранять Слово в наших		
сердцах.....	621.....	18
- Три доказательства того, что Слово со-		
храняется в наших сердцах.....	621.....	19
Служители. Шесть обязанностей, возложенных		
на них по отношению их к прихожанам.....	494.....	26
Служения Христа. Являются ли они истинным		
источником Его обетований.....	204.....	23
Смерть. Как может быть доказано, что точный		
момент смерти каждого человека		
назначен Богом.....	94.....	24
- Различие между смертью верующих и		
смертью нечестивых	164.....	28
Смерть Христа. Что мы должны помнить о ней		
во время Вечери.....	661.....	33-36
- Каким образом мы должны возвещать в этом		
таинстве Его смерть	662.....	37-41
Совершенства Бога. Почему они названы ат-		
рибутами (качествами)	49.....	24
- Как они подразделяются	49.....	25-30
Совершенство. Может ли оно быть достигнуто		
в этой жизни	559.....	12-13

Согласие Бога. Непосредственное согласие	
Бога с каждым действием творения.....	115.....20
- Как Он соглашается с греховными действиями людей, будучи Сам безгрешным.....	115.....21
Состояние человека. Пять библейских характеристик состояния греха и страдания, в которые упал человек.....	149.....8
Союз со Христом. Его пять качеств.....	267.....22-28
- Две связи этого союза	268.....29-34
- С чем он сравнивается.....	269.....37
Справедливость Божья.....	65.....1
- Справедливость Божья законодательная.....	66.....6
- Распределительная Божья справедливость.....	66.....9
- Карающая Божья справедливость	68.....22
Стойкость святых. Шесть надежных гарантий стойкости.....	319.....3
- Дополнительно о стойкости	714.....35-37
Сын Божий, Иисус Христос. Четыре аргумента, доказывающие, что Он является истинным и настоящим Богом.....	86.....30
- Опасность утверждения того, что Христос так называется только в отношении Своего посреднического служения	191.....20
- Сыновство Христа. Отличается от Его служения ...	191.....22
Суббота. когда впервые установлена.....	461.....28
- Пять аргументов, доказывающих, что первый день недели должен быть христианской субботой, по Божественному установлению	468.....19-24
Суд. Доказательство того, что будет великий суд.....	250.....69-78
Судья. Четыре качества Судьи в последний день	252.....82
Т	
Тела святых. Четыре свойства тел святых на небесах при их воскресении.....	333.....19-23
Тело, которое имел Христос. Доказательство того, что Он имел истинное и настоящее тело	198.....17
- Почему тело Христа не было создано	

ИНДЕКС

	Стр.	Вопрос
непосредственно из ничего	198	19
Титулы Бога. Четыре из них, которые приписываются Богу, как Богу природы	435	10
– Шесть из них, которые приписываются Ему, как Богу благодати.....	435	11
– Его титул в Новом Завете	435	12
Троица. Доказательства из Ветхого Завета.....	80	3
– Доказательства из Нового Завета.....	81	7
– Ошибочность объяснения доктрины о Троице через подобие	88	38
У		
Убийца. Законно ли для высшего судебного лица простить или отложить исполнение смертного приговора над осужденным за умышленное убийство	508	11
Уверенность. Различие между уверенностью веры и уверенностью разума	310	8
– Два аргумента, подтверждающие, что уверенность в Божьей любви достижима.....	311	12
– Три доказательства такой уверенности	311	17
– Различие между истинной уверенностью и человеческой самонадеянностью	312	18
Удовлетворение Божественной справедливости. Было ли оно необходимо	215	30-33
– Три причины, почему оно было потребовано от Христа	216	34
Унижение Христа. В чем оно состояло.....	231	1
Усыновление. Настоящее значение этого слова.....	292	1
– Общее усыновление	293	4
– Индивидуальное усыновление.....	293	6
Установления. Почему вечные Божьи определения названы Его установлениями	90	5
– Абсурдность обусловленных установлений	92	13
– Как установление Бога может быть позволяющим и действенным одновременно	95	30

Х

Херувимы славы на крышке ковчега. Что представляли они.....	366.....	82
- Что означало положение их лиц	367.....	86
Ходатайство Христа. Описание его сущности	219.....	51
- Основания вечного характера ходатайства	221.....	64
- Различие между ходатайством Христа и ходатайством Духа	222.....	69
Хлебы предложения. Что они обозначали.....	363.....	63
Христос. Является ли Он причиной избрания человека Богом.....	168.....	7
- Почему Он назван последним Адамом.....	171.....	26
- Он - Пророк, Который открыл волю Божию посредством двух заветов	208.....	12-14
- Он - Поручитель, подчинившийся нравственному закону	233.....	12
- Он подчинился нравственному закону, как завету дел.....	233.....	13
- Как Христос предлагается и принимается - три аспекта этого вопроса	584.....	46-48

Ц

Царство. Двойное царство Христа: полное и посредническое	225.....	17-20
- Царство Божие и правда его - что подразумевается под этим выражением	683.....	19
- Божье царство благодати - почему оно так называется.....	712.....	17
- Каким является это царство благодати относительно видимого промысла Божьего	712.....	15
- Каким оно является относительно внутреннего промысла Божьего.....	712.....	16
- Царство славы.....	715.....	39
Целомудрие	513.....	1
- Три способа сохранить наше целомудрие	514.....	6
Цель. Люди делают самих себя своей собственной целью и своим собственным счастьем.		

ИНДЕКС

Стр. Вопрос

Три примера..... 403.....21

Ч

Человек. Как ему следует прославлять Бога 21.....12

Человеческая природа Христа. Почему она

никогда не существовала сама по себе..... 195.....3

- Она не была представлена в первом Адаме..... 147.....22

- Христос ее унаследовал законно 147.....23

- Различие между человеческой природой

и человеческой личностью 196.....7

- Особенное действие каждой из Лиц Троицы

в образовании тела Христа 198.....22

Чудо. Правильное понимание чуда..... 118.....38

Ш

Школа страданий. Что в ней изучается 211.....26

Э

Элементы священнодействия в Вечере

Господней 657.....10-15

- Действия таинства Вечери 658.....16-27

- Назначение этих элементов и действий 660.....28-32

- Кто должен воздерживаться от Вечери

Господней..... 677.....34-36

- Четыре вещи, в которых крещение и Вечеря

Господня подобны 679.....44

- Четыре вещи, в которых они различны 680.....45

Эммануил. Значение этого имени..... 191.....25

Я

Явления Христа. Десять явлений Христа в теле

после Его воскресения..... 241.....16